

۹۵۶
۱۹۱۵

۹۵۶
۱۹۱۵

توفیق باسع و نظاری

صفت

۹۵۶

نعمت اللهی

۷۶۸۹
۱۳۶۸۸۴
۱۰

۹۵۶
۱۹۱۵

۹۵۶
۱۹۱۵

توفیق باسع و نظاری

صفت

۹۵۶

نعمت اللهی

۷۶۸۹
۱۳۶۸۸۴
۱۰

907
1912

907
1912

تفہیم جامعہ اسلامی

عربی

907

مکتبہ اسلامیہ
لاہور

۷۷۸۹
۱۲۷۸۵
۱۲۸۰

٩٥٦
١٩١٧

الاول
كتاب في
الدين والادب

ما تحفة السامع والقاري
الامام البخاري للشيخ الامام العالم العلامة
العماد الهمام علاه رحمه الله
وفريد عصره واولاده السنيان
شهادته وبرهانه طاهي
رحمته تعالى وجل
هذا كتاب
والله اعلم
تسليمنا
الى مولانا
امين

٧٦٨٩
١٢٦٨٨
م

١٥٧٤١

وما تشاؤون الا ان يشاء الله تعالى حكيم

٩٥٦
١٩١٧

الاول
كتاب في
الدين والادب

ما تحفة السامع والقاري
الامام البخاري للشيخ الامام العالم العلامة
العماد الهمامه علامه زمانه

٧٦٨٩
١٢٦٨٨
م

وفريد عصره واوله السهلي
شمال الدين ابو طاهر
رحمته الله تعالى
هذا كتاب
والله اعلم
تسليم
الى من
امين

١٥٧٤١

وما تشاؤون الا ان يشاء الله تعالى حكيم

٩٥٦
١٩١٤٧

مَا تَحْفَظُ السَّمَاعُ وَالْقَارِ فِي خَمْسِ صَفِيحٍ

الاسماء النجارية للشيخ الامام العالم العلامة

الحمد لله الذي علمه ما لا يعلمه غيره

وفوقه عرشه واوانه السموات

سبحانه والديه ارحم الراحمين

رحمته الله تعالى ورحمته

سبحانه والديه ارحم الراحمين

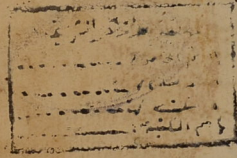
والله اعلم

تسليماً

الربيع

امين

٧٦٨٩
١٢٦٨٨
٥٨٨٨



١٥٧٤١

وما ساءون الا ان ينشأ النمل معه كان عليه احكامها

الى الله الرحمن الرحيم صلى الله عليه وسلم
 تغير حجة من ربه السيد المعالي الشهاب **والسيد**
 محمد الشهاب من شجر صدوق الحسين بن عوف السليمي والشيخ
 ونور مساعد قلوب العارفين بصفات التكميل والتجديد
 واطلق السنة الذين من سيد الغلبة بالقداس والتوحيد
 وعقل العقل بعقل الشريعة عن التبعيد والتجديد وادعني
 لنفسه عبدا فقامت بغاس بحسنه من شواهد فتم السادة
 الاصفين خلاصة العبدية وروج ارواحهم براح ارضيا
 كرمه الوافر في فضل وطوله المديد ونزه الباهم في رايه وتبنا
 برحمته الواسع والكرامه وحتم اعطاهم بتمام القول كما بداها
 بالعبودية والتجديد **سبحان** من تعبد موازين العبدية
 في يوم العيد ومارس بفلاحة العبدية من فقلت موازين
 حسنة تم فوا للزكيد السعيدة ومن خفت وارزبه ولم يرحمه
 مولاه من مو الشقي الطريد ان ربك فعال لما يريد **حمد**
 سبحان من غلبنا غامة الامام الجباري الخاضع للزكيد
 واشهدوا شهادته الوحي من جود وعقل المريد **والحمد**
 ان لا اله الا الله وحده لا شريك له شهادة صادقة من يقين
 لا يؤخذ به **والحمد** ان سيدنا محمد عبده ورسوله ورسولته
 عقد الانبياء وسنت القصد صلا الله عليه وسلم وعلى اهل بيته
 صلاة وسلا على قطر عدد القطر تزييد **والحمد**
 هذا كتاب في علم ديني اخبر من العاركة والله السؤل ان يتجر

بناج

تحفة بايع والعارفين
 في فهم صحيح ارماء الغبار

بناج السؤل النوري على ما قول **اخبرني** الشيخ الرجل خاتمة
 المستدين ابو العباس احمد الحلي الحنفى وفاة عليه **والحمد**
 الاصيله عن برة المصير والتجديد الاصيله الكاتبة كيم
 ابنه الامام محمد الدين الحلي احب ان ان لم يكن سماعا لواله
اشانا الشيخ ابو الحجاج المغربي البعلبي والعلاني ابو الحسن
 علي بن محمد الدمشقي **قال** الاولان فقا لا واحدا احبنا فخطب
 الوقت الزيني عبد الرحمن العراقي الحافظ النوراني الحسن
 الحسيني **قال** عن برة نقالت واخبرنا العلامة ابو الحسن
 ابن موسى الانباري والامام زين الدين ابو بكر بن الحسين
 المارعي والعلامة شمس الدين ابو عبد الله محمد بن محمد الهادي
 وابو عبد الله محمد بن اسماعيل الكوفي فخطبوا في الدمشقي و
 عن ابو الدين محمد بن محمد بن عبد الرحمن المصلي عن الصلاح
 محمد بن محمد الزيندي والشيخ ابو العباس احمد بن اسماعيل
 ابن الكشك الدمشقي **قال** الدعاء والاخلاق وطول العباد
 الدمشقي والكوفي فخطبوا في النعلامة بعد احسن ابو العباس
 احمد بن نعمة العجلي الدمشقي **قال** الزيندي والعلاني
 الدمشقي والعلاني فقا لواله واخبرنا ام محمد بنت الولد
 وزبنة النوحين وقال العلامة الدمشقي احسن المظفر محمد
 ابن محمد بن يحيى العسقلاني اشانا الشيخ ابو عبد الله محمد
 ابن المبارك الزيندي اخبرنا ابو الوقت عبد الاول المهرزي
 قال انا ابو الحسن عبد الرحمن بن محمد بن المظفر الداوودي

ابننا ابو محمد عبد الله بن احمد بن حنبل بن ابي اسحق
 الوثني الرازي قال قال ابو عبد الله محمد بن ابي عبد الله
 اني شاهد الجليل لا يصاري انما المعين ابو العباس بن ابي اسحق
 وابو الطاهر بن عمرو وابو عمر عثمان بن شوق قالوا اننا ابو عبد
 الله الرازي **وقال** الانبسي والانبان بعد اخبرنا الضبي
 ابو الفضل محمد بن خازم بن عبد الرحمن القسطلاني اخبرنا الخط
 الخاوي ابو عبد عثمان بن محمد بن عثمان التوركي المالكي اخبرنا
 الحافظ الربيعي ابو الحسن علي بن يحيى بن علي العطار
 قال وكذا المعين الرازي ان ابو العباس هبة الله بن علي
 البومبي قال كذا الرازي اخبرنا ابو الحسن علي بن يحيى
 الرازي الوصلي **قوله** لا ابو بصير فقال واخبرنا ابو صادق
 محمد بن يحيى المدني وابو عبد الله محمد بن بركات السعدي
 اخبرنا كريمة المروزي قال اخبرنا ابو الهيثم محمد بن زريع
 الكشي قال وكذا ابو محمد الرضائي اخبرنا ابو عبد الله
 محمد بن يوسف بن مطهر الرضائي اخبرنا الامام محمد بن
 اسحق الرازي **حدثني** احمد بن شكايا **حدثنا** احمد بن
 الفضل عن عثمان بن **العقاع** عن ابو زرعة عن ابي هريرة
 رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 كلنا من جبهتنا الى الوجه خفيقتان على الناس
 تقيمتان في الميزان سبحانه الله وتعالى سبحان الله العظيم
فصل في حديث صحيح متفق عليه يجمع على ثبوته **قال**

شيخنا حافظ العصر وعالمنا الدهر الحسن السخاوي
 امته الله سبحانه في كتابه عمدة القاري والسمع ما عدا
هذا الحديث لا يعرف احد رواه عن النبي صلى الله
 عليه وسلم الا ابو هريرة ولا عنه الا ابو زرعة ولا عنه الا
 عمار ولا عنه الا محمد بن يحيى بن فضال وعنه انشور ورواه
 عنه احمد بن شكايا فاحجم الامام البخاري عنه في اخبرنا
 المعجم ورواه عنه ابو خزيمة زهير بن حرب فاحجم البخاري
 حديثه في الدعوات **من صحيحه** ووافقه مسلم على اخبرنا
 في الدعوات وكذا اخبرنا الاسعدي **مستخرج** في الحديث
ورواه ايضا في حديثه بن فضال في حديثه بن سعيد فاحجم
 البخاري حديثه في كتاب الايمان والذوق **ورواه** عنه
 ايضا محمد بن طريف فاحجم مسلم حديثه في الدعوات
 من جامعهم وقال حسن صحيح **ورواه** عنه ايضا
 علي بن المنذر واحمد بن حرب فاحجم الشافعي في اليوم والليل
 عنه **ورواه** ايضا ابو بكر بن ابي شيبة فاحجم بن ماجه
 عنه في نوابغ المشيخ من سننه ووافقه علي اخبرنا
 البهقي في الدعوات وكذا رواه ايضا عنه الامام احمد
 بن حنبل واحمد بن عبد الرحمن بن علي الاسود والعماد
 ابن يزيد الجوالي وعلي بن محمد الطائفي محمد بن اسحق
 ابن سمران الاحمسي ومحمد بن عبد الله بن غير وابو كريب
 محمد بن العلاء وغيرهم من طول تعدادهم ويخرج عن طريقته

حصص **القرآن** لما يترجم الحديث متساوينا واواخص الكلام
 عليه من اربعة مقامات **المفصل الاول** في وجه تخصيص الاسم
 العناني للحديث بهذا الحديث وذلك غير **المفصل الثاني** في الكلام
 على ما يخرج من الايام المتعاركة التي صارت اليه عليه وسلم **الثالث**
 في اعرابه وغير ذلك **المفصل الرابع** في نفسه **المفصل الخامس** في قوله
 في قولنا ان حبيبتنا الى المؤمنين **المفصل السادس** في قوله
 حبيبتنا ونسبها من الكلام على الحديث **المفصل السابع** في وجه تخصيص
 لفظ احمد الرحمن دون غيره من الاسماء الحسنى **المفصل الثامن** في قوله
 خبيرتنا ان عليا لسان نطقنا **المفصل التاسع** في قوله سبحان الله وبحمده
 الميزان والموازن **المفصل العاشر** في قوله سبحان الله وبحمده
 وفيه ثلاث فصول **الاول** في الكلام على التفسير **الثاني** في
 الكلام على الاموال **الثالث** في الكلام على الجمل **المفصل الحادي عشر**
الاول في قوله سبحان الله العظيم **الثاني** في قوله
 سبحان والحمد **الثالث** في قوله **المفصل الثاني** في وجه تخصيص
 الاسم العناني رحمه الله **المفصل الثالث** في وجه تخصيص
 انما انما خص الحديث بهذا الحديث ومن غيره لثابت الطيف
 ومقتضى الساق ومنه **المفصل الرابع** في قوله سبحان الله وبحمده
 المصنف وجه انه عليه السلام في قوله سبحان الله وبحمده
 بالنبينا والحمد لله **المفصل الخامس** في قوله سبحان الله وبحمده
 ان ختم هذا الحديث لما فيه من العارضة **المفصل السادس** في قوله سبحان الله
 عن جعله في فضيلته **المفصل السابع** في قوله سبحان الله وبحمده

تعالى

تعالى في الكلام على هذا الحديث متساوينا واواخص المصنف
 ترتيب هذه الحديث عن الجاهل من استبان مع انما قد سمع من
 غيره من اصحابنا من فضيل لان الجاهل من استبان
 كوفي وكذا ما في جبال الاستاذ ولو يكون الاصحاق وريثا
 السلس بالافاضة فان الحديث في كل لقب شهيدنا وقع كذا
 في اول الخاتم حيث ساق حديث الامام **المفصل الثاني**
 عن الحديث عن عتيق بن معاذ قد سمع من سائر الجاهل
 في الحديث لان احمد بن محمد بن سفيان ومكيان واسمهم الوحي
 كان يملكه وايضا فانه قد صار في الحديث من مستند اليه
 وهو احقرنا الصحابة حديث النبي صلى الله عليه وسلم كما ان المصنف
 كان احقرنا المصنف الحديث رسول الله صلى الله عليه وسلم
 بل لم يأت بعد احقرنا من الامام ما وقع في حديثه وهو انما انما
 المصنف كتابه في الحديث وكان مستند احقرنا من الحديث
 اعلاما **المفصل الثالث** في الحديث عن علي بن ابي طالب
 ربه ناسبت الحديث بعد النبي **المفصل الرابع** في قوله سبحان الله
 احقرنا المصنف قال في قوله سبحان الله وبحمده انما الله
 فيها سادس واحقرنا من الحديث في قوله سبحان الله وبحمده
 الحديث في كل لقب ناسبت ان يجعل المصنف هذا الحديث
 احقرنا في فضل التسمية والتعظيم **المفصل الخامس** في قوله سبحان الله
 التي يظهر بها المصنف من الجاهل في قوله سبحان الله وبحمده
 احقرنا من كتابه في الحديث انما الاموال **المفصل السادس**

حصصهم **الفرع الثاني** يوضح الحد من مقتضاها واخصر الكلام
عليه في اربعة اشياء **المفصل الاول** في وجه تخصيص الاسم
التعاري لغير هذا الحديث دون غيره **المفصل الثاني** في الكلام
على رواية من انما التعاري الى النبي صلى الله عليه وسلم **الثالث**
في اعلاب وغير ذلك **المفصل الرابع** في تفسيره **وقد مضى على هذا القول**
في قوله كتمان جميعتان الى الوضوء **ووصل الى الاول** في قوله
جميعتان وبند من الكلام على الحديث **الثاني** في وجه تخصيص
لفظ اسمه الرحمن دون غيره من الاسماء الحسنى **المفصل الثاني** في قوله
خفيقتان عليهما لسان تقيمتان في الزمان والكلام على
الميزان والموزون **المفصل الثالث** في قوله سبحان الله وبحمده
وقية لامة ووصول **الاول** في الكلام على التفسير **الثاني** في
الكلام على الحد الذي في التفسير **الثالث** في الكلام على الحديث **الثاني**
الاول في قوله سبحان الله العظيم **المفصل الرابع** في وجه تخصيص
التسبيح والتحميد وغير ذلك **المفصل الاول** في وجه تخصيص
الاسم التعاري وحده الله لغير هذا الحديث دون غيره يعلم
انه انما يخص الحديث بهذا الحديث دون غيره ولهذا جاءت لطيفة
وقعت في لسانه ومتنه **واذا** ما وقع في استناده في بيان
المصنف ووجه الله عليه كما افترق عنه بحدوثه **الاعمال**
بالنبأ من المأخوذ له في اوله بالزيادة والشبهة **فيما** في
التي يتخذ بها الحديث لما فيه من الغاية **اول** في انما الناس
عن حمل من فضيل كما تقدم وهذه المتابعة **اول** في انما الناس

تعالى

تعالى في الكلام على هذا الحديث متفرجا بها وخص المصنف
تخرج بهذا الحديث عن الحمل من استئناف مع ان ذلك سعة من
غيره من اصحاب حمل من فضيل لان احاديث استئناف
كوفي وكذا في رجال الاسماء وكوفيون الا الاصحاب وليسوا
السلس بالوفيين فانما في الحديث بذلك لغزيب شهيد بما وقع له
في اول الكتاب حيث ساق حديثه **الاعمال** بالنبأ
عن الحديث عن عتيق بن معاذ قد سمعه من سائر الحديث
في العدد لان الحديث وسعيان مكبان **وايند** الوحي
كان بكم وايضا فانه قد صدق الحديث من مستند اليه
وبما وصفه العاصم بن حذيفة النبي صلى الله عليه وسلم كان الاصح
كان احفظ الملعون الحديث رسول الله صلى الله عليه وسلم
بل لم يأت بعد احفظ منه **واما** ما وقع في شتمه فهو انما البذل
المصنف كتابه بحد الوحي وكان منه اذا كان من الله والحق
اعلاما بانقضاء الجمل عليه السلام عليه وسلم من حديثه قوله في حديث
ربك ناس الحديث بحدوثه **واذا** فانه لما كان الحديث بعد التسبيح
اخر وعوي امل الحجة قال تعالى دعوا من فيها ذلك الداء عوي
فيها ساءوا ولم دعوا من ان الحديث في العالمين **وقد** في هذا
الحديث لذلك ناسب ان يجعل المصنف هذا الحديث **في**
اخر كتابه في فضل التسبيح والتحميد **واذا** لما كان احاديث الامور
التي يظهر بها الخلق من الخصال ثقيل الموازين وخفها جعله
اخر تراجم كتابه بحد حديثه انما الاعمال بالنبأ

وذلك في الدنيا وختم بان العمل يدم نورته وذلك في القيمة
فما نسب ان يدركها فحضره ثم نقل الميزان ووجب عليه الحسن
وموا التبع والتعبد في هذه الاشياء والخامسة ان الله
انما يشق من الاعمال ما كان له فيه الحاصل له تعالى قال
تعالى وما امروا الا لعباده والى الله عطفون كما الذين وقال
تعالى من كان موجعا ربه فلا يعمل بما رآه ولا يشرك به الله
ربه لحد فنزل الله في عمله المحامد او رآه واجب محامد او لو اهتم
دم فليس يخلص في عمله والله تعالى لا يقبل الا ما كان له خالصا
قال عليه الصلاة والسلام لا يقول الله تعالى يوم القيامة من عمل
عليه شوك فيه غيري فانما منه بري وما يولي الذي استودك
رواه الحسن قوله الامام العارفي في الفضل من عطا الله
المسلمين ركبنا في الاعمال موقرنا في دارها وجوده
الاخلاق في **العصر الثاني** في الكلام على روايته من الاعمال
الحجاري الى النبي صلى الله عليه وسلم **الحجاري** في قوله الامام
العلامة الحافظ للحبر المحمود ابو عبد الله محمد بن اسمعيل
ابن ابراهيم بن الحسين الجعفي بوالاهم وله بعد صلاة العصر
ثلاث عشرة خلت من ثلثه اربع وتسعين وما به **وكان**
فيما يروي عن احمد بن محمد بن الفضل البجلي عن ابيه قد
يصر في صباه وكانت له والده شهاده فثبت اعتباره في كلامه
في مقامه في لسان الله **سأله** ونفاه في قدره وصر
اسك عليه بكرة وعاد له وبكائه فاصحته وقد رآه في

وتيل

وقيل له كيف كان يدركه الموك في طلبك الحديث قال
الله حفظه وانا في الكتاب مروي عن سبعة اوافل ثم خرجت
من الكتاب وجعلت الاختلاف الى الداخل وغيره على طاعت
في سنة عشر حفظت كتبنا المبارك ووليع ثم خرجت
مع ابو واخي احمد اليك فلا محنة رجعت اخي وخالفت بها
لطلبك الحديث فلما طعنت في ثالي عنوة جعلت اصنف
قصا بالانصاف والتابعين واقرا بخلص وصنفت كتاب
التاريخ اذ ذاك عند قهر رسول الله صلى الله عليه وسلم
روى بالاسماء الثمانية عن محمد بن سليمان بن فارس
قال سمعت ابنا زكريا يقول ان بيت النبي صلى الله عليه وسلم
وكان واقفا بين يديه ويذكره موجه ادب عليه وسألت
بعض المعبرين فقال انت تدب عنه الكذب فهو الذي جعلني
على اخراج العجم **رواه** الامام القزويني العارفي ابو محمد بن ابي
جهم في اختصاره للحجاري قال قال ليس لعقبت من العارفين
عن نبي من السادة المقطوع بالفضل ان جميع الحجاري
ما قرى في سنة الا وحبته ولا ركب به في ركب فغيره
قال وكان محاب الدعوة وقد دعا القاري **قال** ابو بكر
ابن خزيمة ما رايت تحت آدم السبا العلم الحديث من محمد بن
اسماعيل فقيه هذه الامم **قال** رجاس من جافضل بن اسمعيل
عنا العلم الفضل الرجاس على النساء **قال** الحسين بن محمد
لا اعلم اني رايت مثل محمد بن اسماعيل كان لم يخلو الا الحديث

ابو عبد الله الصدوق الكوفي سكن مصر ونقل اخراجه
عن ابن اشكاب ونقل احمد بن عبد الله بن اشكاب
ونقل اسم اشكاب جميعا في نسخة تسع عشرة وما بين
واسا **المن** **فصل** في موضعين فقال بن جوير
الصفري مولاه ابو عبد الرحمن الكوفي صاحب المصنفات
واحد من علماء الكوفة بن جدي الزيات وكان
نقعة الانتم اى بالتشبيع **واسا** **المن** **فصل** في موضعين
وما بين **واسا** **المن** **فصل** في موضعين
القضاة بن شبيب الصفري الكوفي نقعة اوى عن جماعة
وروى عنه اخرون **واسا** **المن** **فصل** في موضعين
الروالي بن المهدي اسم همداني نقعة الحواسم الرازي
ابن جوير بن عبد الجبار الكوفي نقعة غير واحد وروى
عن جماعة من الصحابة وروى عنه غيره **واسا** **المن** **فصل** في موضعين
في نسخة الحاشية الرازي نقعة الصفري اسم همداني الرازي
عليه السلام بن جوير بن عبد الجبار الكوفي نقعة
وابو عبد الله الرازي نقعة الرازي نقعة الحاشية
ياسد بن ابي بن عبد الله الرازي نقعة الصفري
عنه وروى عنه غيره **واسا** **المن** **فصل** في موضعين
عنه وروى عنه غيره **واسا** **المن** **فصل** في موضعين
عنه وروى عنه غيره **واسا** **المن** **فصل** في موضعين
عنه وروى عنه غيره **واسا** **المن** **فصل** في موضعين

على ان كان اكثر الصحابة حديثا واحدا من روى الحديث
في نسخة وكيف لا يكون ذلك وقد روي عنه انه قال
قال في رسول الله صلى الله عليه وسلم الاتساع في هذه
الغنائم **قلت** اسالك ان تعلمي ما علي الله قال فتروي
نقعة علي بن ابي طالب بسطام بن يحيى وعنه حديثه حتى اذا
استوعب حديثه قال اجعلها قصيرا لها ليرة ابي
لا اسقط حرفا من حديثي بعروا له في الصحيحين هذا هو
ان قال انه تروي ان انا هرة يابن جوير بن عبد الله
الصفري الكوفي نقعة الصفري الكوفي نقعة الصفري الكوفي
اجب رسول الله صلى الله عليه وسلم في بيان يقو وكان
المهاجرون يشكهم الصفري في الاسواق وكانت الانفس
يشكهم القبايل على اموالهم حتى ان النبي صلى الله عليه وسلم
جاء فقال من يسطر رواه حتى اتى مقاتل لم يقنع
اليه فكتب فلم يبق ما بعده من يسطر وروى عنه
فقهري حديثه ثم فقهري في الفواري فقهري ما سمعت
ما سمعت من غير قوله والله الذي بعثنا فينا سبي
ان تعاجت لهذا او جاسب من ظن في السوق والعصف
كنا من الشيوخ **واسا** **المن** **فصل** في موضعين
فقهري ما سمعت من غير قوله والله الذي بعثنا فينا سبي
عنه وروى عنه غيره **واسا** **المن** **فصل** في موضعين
عنه وروى عنه غيره **واسا** **المن** **فصل** في موضعين
عنه وروى عنه غيره **واسا** **المن** **فصل** في موضعين

ابو عبد الله الصفار الكوفي سكن مصر ونقله احمد بن
ميجون بن اشكاب ونقل احمد بن عبد الله بن اشكاب
ويقال اسم اشكاب سمع توفي سنة تسع عشرة ومائتين
واما ابن فضال فهو صغير وفنل بن عمرو بن جابر
الصفي مولاهم ابو عبد الرحمن الكوفي صاحب المصنفات
واحد من قتال العترة على حرة بن حبيب الزيات وكان
نقمة الانصار على القسمة **واما ابن** فضال العيني المهمل في تحفيظ الميم ابن
وما **واما غار** فهو الكوفي نقمة زوي عن جماعة
العترة بن شبروة الصفي الكوفي نقمة زوي عن جماعة
وروي عنه اخرون **واما ابو اريعة** فبضم الراء واسكان
الواو والعين المهمل اسم هو من نقمة الحاصل من الرابن عم
ابن جابر بن عبد الله الكوفي نقمة غير واحد وروي
عن جماعة من الصحابة وروي عنه غير واحد **واما ابو هذيل**
فبضم الهاء وفتح الراء وهو نقمة اسم عبد الرحمن بن جابر
على الاصح من جمل الذين لا يكملون الحجاز ابو جابر الذي
وابو عبد الله بن محمد الكوفي وهو من نقمة الحجاز
ير اسم عبد الله قال بن عبد الله الكوفي الاختلاف في اسمه لم يصح
عنده في غير شئ اعتمد عليه الا ابو عبد الله او عبد الرحمن
هو الذي يسكن الى القليب واسم من الرواة **وقال**
جم بن اسحاق اسم عبد الرحمن بن جابر **قال** وعلى هذا
اعتبرت طائفة ومنقبت **واما** الكوفي وقد اجمع الملوك

على انما كان الكوفي العاصم حديثا واحفظ من روى الحديث
في عصره وكيف لا يكون ذلك وقد روى عنه انه **قال**
قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم الاتسائي من هذه
الفتنة **قلت** اسألن ان تعطيني ما على الله قال فترج
نقمة على ظمير بسطها بيدي وبينه وحدثني حتى اذا
استوعب حديثه قال اجعلها فصرها اليك فاصبحت
لا اسقطها فاما حديثي به واصله **والصحيح** يعني هذا الحديث
انه قال انكم تقولون ان اباهم نقمة يكني الحديث عن رسول
الله صلى الله عليه وسلم والصلوة عنك ان كنت امير المؤمنين
اصحبه وسئل الله صلى الله عليه وسلم علي بن ابي طالب وكان
المهاجرون يشغلهم الصنف في الاسواق وكانت الانصار
يشغلهم القيام على احوالهم فحضرت مع النبي صلى الله عليه وسلم
جمعا **وقال** من يسطر داه حتى اقصى من ان يثمنه
اليه ولكن قلن ينبغي شيئا سمعته في بسطت يده على حتى
مقتني حديثه ثم مضى الى فوالذي نفسي بيده ما سمعت
ما سمعت منه بعد قوله والله لو سمعته **يكني**
ان تعامت كذا او يجاس من ظن في السوق والعقبة
كثارة عن التبايع **وسمى** السوق سوقا لقيام الناس
فيه على سوقهم **وقال** ابو هذيل يوم اقال الله الى اسك
على لا بشي فارس جميل الله عليه وسلم على دعائه ثم بعد غيره
من الصحابة ذلك فقال سمعتك بها الغلام الذي يسمى ابي ابا

وقال صلوا لله عليه ولم يحسن سألوه فقال يا رسول الله اسعد الناس
بشفاعتك قال لقد ظننت يا ابا هريرة ان لا يسألني عن هذه الا
احدا ولا يتكلم لي من حوصك على عهدك اسعد الناس
بشفاعتك يوم القيامة من قال لا اله الا الله خالصا من قلبه لنفسه
احرج الحلال ويعتدل ان تكون طهنت على بابها او يعجز عنت
قال في بركة النفوس الاظهر العلم ان الله قوله لما رآه
من حوصك في عهدك **وقد** ذكر الحافظ في **سبحان** الذي
في مسند لابي هريرة خمسة الا في حديثه فيمنه واربع
وسبعين حديثا وليس لاحد من الصحابة هذا القدر الا في
قال اما ما في في عهدك لعلنا بوفرة احفظ من روى
لحديثه وهو **وروي** الامام مسلم في صحيحه والامام احمد
في مسنده عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وآله قال رآه في الجنة
نعالا يمشي عليه **وروي** في الاصح **فيل** وسأله في ذلك
يا ابا هريرة قال لا انى كانت مشركه والى كنت ادعوها الى الاسلام
وكانت تاتي في دعوتها يوما فاستغنى في رسول الله صلى الله
عليه وسلم لما كرهت فانعت رسول الله صلى الله عليه وسلم وانما
ابى فقال المصنف هذه الالهة في حوزة وانا ابى من العزم
فقلت يا رسول الله اى اعداء عسى واجي الى المؤمنين **وقد**
قوله فاذا بالباب بجاف يعنى معلقا وخفضة الماصوت
تخبر به **والسيرة** لنبوته بآبي هريرة ما اخرج الترمذي بسند
صحيح حسن عن عبيد الله بن ابي رافع قال قلت لابي هريرة لى

طهنت

الكتبت

الكتبت بآبي هريرة قال كنت ارعى عنى اهلى وكانت لي هرة
صغيرة اصغتها بالليل في شجرة واذا كان الهما ردت
بها معى فلعبت بها فانكوى ابا هريرة حو من حديث
اورده القائل من حديثه قال انا كنو في ذلك لاني كنت ارضي
عنما لاهي بوجدت اولاد هرة وحيدة تجعلها في لى لما حجت
عليهم سغوا اصوات الطير من حوى فقالوا لها ابا هريرة
فقلت اولاد هرة وحيدة ما قالوا فانت ابو هرة فاذممتني
بعد وقد رجع ان النبي صلى الله عليه وسلم قتله ابا هريرة
رحم الله عنه كان يقول لا تذكروني ابا هريرة فان النبي صلى
الله عليه وسلم خافى ابا هريرة والذين من الانبياء **وقد ترجم**
الحارثي في الادب من صحيح **ما** من دعا صاحبه فنقص
من اسمه خوفا وورد **قوله** صلى الله عليه وسلم يا ابا هريرة نافع
ابن بطلان مصابفة للزجر فقال انه ليس من الترجيم
وانما هو فعل اللغات من المصغرة والتأنيث الى التذكير
والتركيب وذلك انه ضاه ابا هريرة مصغرة فطابها
باسمها مذكرة فوقع فضبان في اللطون بارة في المعنى جيد
هو نقص في الجملة ليس لكون النقص فيه حرفا فيه وظن
وكانت خطا الاسم قبل المصغرة وهو هرة فاذا احدثوا
الاجرة صديقت انه نقص عن الاسم حرفا **وقد ترجم** في الادب
المعرد يقول بسبيل حرفا وهو احسن والطرد لا ينفك
من السائر والذو هو والمجمع هرة وهو اول من كتب

بهدية الكتب وكان حتى الله عنهم ينزل في المدن بركة بزي
الحاميه ولم يها دار تصديق بها على اليد وكان من سالي
الصعد وملا زمها **قال** ابو يعقوب في تعليده كان في
اهل الصعد **نوف** ارجوا الله بستره وحنين وهو ياب
ثمانين سنة دوني بالبيع رجلي لله عنه **الفصل الثالث**
في العلم مع غيره **قال** كلمتان يابون بالعلم
على الكلام بقوله عليه الصلاة والسلام اصدق كلمة قالها
كلمة لبيد الاكل حتى ما خلا الله باطل وكل نعم لا يجالها اطل
وهو او نحوه الاحاديث انكم كنتم مولى معبد فابدا بكني بها
يتطرق عليه هذا الكلام لا اقله قالوا في الكلام النعوبه وسئل
هذا كنيه في كلامه **قال** حان الله الى نعم خبر كلمتان
لان موجو لفظ والاصل عدم على اللفظ على الامح
يوجب وهو من قبل الخوف للعدو بال تغار لان كل
من حان الله مع عامله للحدوث الاول والثاني مع معوله
الثاني اما اريد لفظه والجملة المتعديده اذا اريد لفظها
معي من قبل المعز الجاهل ولذلك لا تتصل خبره ولا تجعل
الغايه بتفسيره خلا وكلمتا رفا على كلمتي انما يابون
بخطا لغايه باعتبار وصفه لا لاني ان جعل كلمتا
المعني غيرين لانهم ليس متعلقين الا خبرا متوصلا لله عليه
ولم يكن حان الله الى اخره انما كلمتان بل بالاحاطه ومصر
الخبر بما تقدم اعني حقيقته ان تغلبنا ن حبيبتنا فكان

اعتاد

اعتاد رجاء الله الى اخره خبرا وفي مسم من جعل هذا اليه
الى اخره مبتدا فاقم خبره لئلا يفتقر لاجل انفسه خبر
ويستوفى السامع الى المبتدا لان ليرة الاوصاف
اجعله خبرا للسامع لتتوقا وتعتمد على طلب الموصوف
كقول الناعن ثلثة ثلثة تشق الدنيا جميعها شرا في انفسها
قال السكاكي ولون التقدير بغيره لا تشق في حقه طول
الكلام في تصويره ولا له يحسن ذلك لانه كلما ذكر التشويق
بالمتقون بل بذكر اوصافه الحاله ونوعه اذ تشوقوا الى
الى المبتدا وهذا كما مر هذا الخبر في الشرف حبيب قال
كلمتان حبيبتان الى الرحمن حقيقتهما على اللسان تغلبنا
في الميزان فانه لهما الشوق بذلك يساع المحار فيلحج
سجدا لله وسجدة سجدا الله اعظم الا ان النفس في غاية
الشوق الى سماعه وسدوع الاشارة الى سماعه وان كان في
الامانة فاما لحنه ومعناه فيتل هذا الله بالآلة
هو الظاهر من تقديره خبر حبيبتا **وقد ذهب بعض**
العلماء الى تغيير خبره خبره حان الله الى اخره وهو جهه
يوجب **احد** كما ان حان الله لزم الاشارة الى معز
يوجب خبره في الظروف والظروف لا تقع الاشارة اليه
ان حان الله الى اخره كلمة اذ الما والكل في تعريب اللغوه
كما تقدم فلو جعل مبتدا لزم الاشارة عما وحده باله كقول
واحد عنه بان لا يفي على سامع ان الى وهذا اعتقاد

الله

بهدية الكتب وكان حتى الله عنهم ينزل في المدن بركة بزي
الحاميه ولهم بها دار تصديق بها علي ما فيه وكان من سالي
الصفه وملا زمها **قال** ابو يعقوب في تعليده كان في
اهل الصفه **يقول** ارجوا الله بستره وحنين وهو ياتي
ثمانين سنة ودين بالقيصر رضى الله عنه **الفصل الثالث**
في العلم مع غيره **قال** كلمتان يابون بالعلم والخلق
على الكلام بقوله عليه الصلاة والسلام اصدق كلمة قالها
كلمة لبيد الاكل حتى ما خلا الله باطن وكلهم لا يجالوا على
وهو او نحوه الاحاديث انكم كلتم مولى معبد فابدا بذكرها
ينطبق عليه هذا الكلام لا الاكل قالوا في الكلام النعوبه وسئل
هذا كثر في كلامهم **يقول** حان الله الى العلم خبر كلمتان
لان موجو لفظ الاصل عدم على اللفظ عدم الا موجب
يوجب وهو من قبل الخلق للغير بال تقدير لان كل
من حان الله السمع عليه المحذوف الاول والثاني مع معوله
الثاني اما اريد لفظه الجملة المتعدي فاذ اريد لفظها
معي من قبل المعز الجاهل ولذلك لا تتصل خبره ولا تجعل
الغايه بتفسيره خلا وكلمتا رفا على كلتيهما انما يابون
بخطا لغايه باعتبار وصفه لا لانه لا يري ان جعل كلمتا
المعني غير يري لانهم ليس متعلق الا خبرا متعديا لعل عليه
ولم يكن حان الله الى اخره انما كلمتان بل بالاحاطه ووجه
الخبر بما تقدم اعني خبره ان تغيبنا خبره ان

اعتاد

اعتاد رجاء الله الى اخره خبرا ولى منهم من جعل هذا اليه
الى اخره مبتدا فاقم خبره لئلا يفتقر لاجل انفسه خبر
ويستوفى السمع الى المبتدأ لان لفظ الاوصاف
اجعله خبرا للسمع لتتوافقا وتعتد على طلب الموصوف
كقول الله عز وجل لا تتركوا الدنيا معكم شرا لكم انما
قال السكاكي ولون التقدير بغيره لتتوافقا وتعتد
الكلام في الخبر والاولى حسن ذلك لان كل من التتوفى
بالمتكول بل بذكر اوصافه الحاله ونحوه اذ او لتتوفى
الى المبتدأ وهذا كما مر هذا الخبر في الشرح حيث قال
كلمتان حيدبتان الى الرحمن خبره انما تغيبنا
في الميزان فانه لترا السوف يدل على سماع المحذوف في
سما وان الله وسجدة حسان الله اعظم الا انفس في غاية
السوق الى سماعه وسدق الاخرى لسماع وان كان خبره
الاصح فاما خبره ومعنا في خبره هذه الغلبة بالعلم
هو الظاهر من تقدير خبره خبره **وقد ذهب بعض**
العلماء الى تغيب خبره خبره حان الله الى اخره ووجه
يوجب **احد**هما ان حان الله لزم الاضافه الى معرف
نوع خبره في الظروف والظروف لا تقع الا خبرا انما
ان حان الله الى اخره كلمة الما والكل في الخبرين
كما تقدم فلو جعل مبتدأ لزم الاضافه الى خبره بالعلم
واجب عنه بان لا يفتقر على سماع ان الى هذا اعتاد

الله

بهدية الكنية وكان حتى الله غفرته ينزل في الدنيا بذكر
الحقيقة ولم يها وادى صفة بها على ما يريد وكان من سألني
الصغير وملا منها **قال** ابو يعقوب في اعلمه كان غريب
اهل الصغير **يقول** رجلا لله سمع وحسين وهو ابن
ثمانين سنة ودون بالبيع رضى الله عنه **الفصل الثالث**
في العلم به وغيروا **للقول** كلمتان يوسن باطلاق العلم
على الكلام لقوله عليهم الصلاة والسلام اصدق كلمة قالها
كلمة لم يدرك الاكل حتى ما خلا الله باطل وكل يعجب لاجل انما
وهذا او نحوه لا خلاص ان كلام موليت معيد فائدة يلقى بها
ينطبق عليه هذا الكلام لا الخلق فاردوا الكلمة الدعوية ومثل
هذا خبر في كلامهم **وقول** سبحانه الله الى اخر خبر كلمتان
لان موضوع لفظنا والاصح علم بها لفظة اللفظ على الوجه
يوجبه وهو من قبيل الخبر المعزول لا تغادر لان كلام
من سبحانه الله سمع عامله المحذوف الاول والثاني معمولة
التي انما اراد لفظه والمجمل المتعزول اذا اراد لفظها
ما من قبيل المعزول الجامد وذلك لان العمل خبر ولا يمكن جعل
الفائدة بنفسه بخلاف كلمتان فانه اعني كلمتان انما يكون
محال للفائدة باعتبار وضعه بذكر لا يري ان جعل كلمتان
الخبر غير باين لان لا ليس متعلق الاخر وضد صلي الله عليه
ولم يحسن سبحانه الله الى اخرها انما كلمتان بل ملاحظة وصح
الخبر بما تقدم اعني خفيقتان تعقبتان جيبتان فكان

اعتبار

اعتبار سبحانه الله الى اخره خبر اولي ومنهم من جعل محال الله
الى اخره مبتدأ فدم خبره لثبته بل غنم لاجل لفظ الخبر
وهي لتسويق السامع الى المبتدأ لان لفظة الاوصاف
المجمل تزيدها السامع لتسوقا وتبعته على طلب الموضوع
كقول الشاعر بلا نية تسوق الدنيا بمصحتها مثل الفضي والوانها **والتم**
قال السكاكي ولون التقدير يفيد التسويق حرف طول
الكلام في الخبر والامر بحسن ذلك لانه كلما كثر التسويق
بالستويل يذكو اوصافه الحادثة عليه او زاد التسويق
الى المبتدأ وهذا كما يروى هذا الخبر في الشرح جيب قال
كلمتان جيبتان الى الرحمن خفيقتان زعم الى الله تعقبتان
في الميزان فانه كثر التسويق بذلك الى سماع المحذوف فلم يحسن
سبحان الله ومجده سبحانه الله العظيم الا ان النفس في غاية
التسويق الى سماعه وسوقا لا يتدبر سبحانه وان كان ليرة
الامانة المحضنة وموعانا في مثل هذه النكتة بالبيان
هو الظاهر من تقديره الى جيب جيب **وقد ذهب بعض**
العلماء الى تعيين خبره سبحانه الله الى اخره وهو جبه
بوجهين **احد** كما ان سبحانه الله لزم الاضافة الى مجرد
خبري خبري كقولهم والظروف لا تقع الاخبار ثانيا **ك**
ان سبحانه الله الى اخره كلما والم والكل في الخبر الدعوي
كما تقدم فلو جعل مبتدأ لزم الاخبار عما هو عليه بان كل
واجب عنه بانه لا يعنى على سماع ان المراد هذا الخبر

الله

سبحانه الله وعجزه كله سبحانه الله العظيم كلمة **فعل**
 كما يعبر ان يعبر عنه بكلمة كذلك يعبر ان يعبر عن كل جملة منه
 بكلمة غير انما لمكان من الجملتين اعني سبحانه الله وحكمه سبحانه
 الله العظيم ما يستقل ذلك اقاما ويعود ما يقتضيه عن كلف
 وغيره مما يدخل من عمل انما ذره لا زعمنا ان يعبر عنه بوجه يستدل
 لانه كما لا يعبر ان يعبر عما هو كلمة ما نه كلنا ان كذلك لا يعبر عما هو
 كلنا انما هو كلمة **قوله** حبيبنا ان تعينه حبيبنا ان يعبر
 بمعنى المفعول لا الفاعل صفة لكلنا ان وكذا ما يعبر بذكر
 الما ويحصر في ما فاما **فعل** فاعمالا اذا كان بمعنى مفعول
 يستوي فيه الما والمفعول اذا كان المفعول في قوله تعالى
 قيل يا ابا لهيول انما هو المفعول فانه يعبر فيه بين الما والمفعول
 سواء ولو الموصوف اولم يذكر هو من حيث هو صفة واما في قوله
 اذا ذكر الموصوف نحو من حيث هو صفة واما في قوله
 واذا ذكر الموصوف بين الما والمفعول نحو من حيث هو صفة
 وان كان بمعنى مفعول فانه يعبر فيه بين الما والمفعول
 سواء ولو الموصوف اولم يذكر هو من حيث هو صفة واما في قوله
 متوعدة **فان** **فعل** لفظ المفعول في الخبرين بمعنى المفعول
 وتكرره وان فعل اذا كان بمعنى المفعول يستوي فيه الما
 والمفعول فاما جملة علامته الثانية **فان** **فعل**
 ان التسمية جارية لا واجبة وقيل انما انما لم يأت بكيفية

والنقيل

والنقيل كذا في معنى الفاعل لا المفعول والله اعلم
والوجه فعلان من الوجهة والالف واللام في الفعل الما والمفعول
 سبحانه الله تعالى كما لم يستعمل اسمه في غير وجه وسبغت
 اصنافه في الازمنة والاشياء وصف غير الله به من حيث
 المحدثين وقصره قولان حكاهما الوجدان في الوجدان
 يستدل الى اهل عام وهو ان اصل الاسم صرف وتاثيره
 الى اصل خاص وهو ان اصل فعلان المفعول لغيره **فعل**
قال ومن عيب ما وقع فيه انه يحتمل ان يعبر بالما المفعول
 قال تعالى واختلف هل هو صفة او علم فقال جماعة
 انه صفة لله ودفع الامر الى القرآن غير انهم لم يستدلوا
 بقوله تعالى الرحمن الرحيم بل استوي بالما والمفعول
 بل على التسمية بالبين من جميع القياس التي تصح في الله
 اعداده **وقوله** فغنينا ان لغتنا ان صفات الخلق ان
 ايضا وانما وصفها بالصفة لا نقول كذا في قوله تعالى
 وكذا التواضع سبحانه من حيث التواضع بل على العمل
قال الطيبي المختص من صفات الله الموصولة مشبهة
 سهولة جريان هذا الكلام على اللسان بما يحتمل العمل
 من بعض المحولات ولا يسيء عليه في قوله المشبه واد
 المشبه به **قال** فقال لمن ان هو ما حصة فغنى لا
 الا انما يحسن كلاما وان شاء الله تعالى **وقد** **اشكل**
 لمحدث على انواع من الديرع منها الشيع والمغاليل

سبحانه الله عز وجل كلمة سبحانه الله العظيم كلمة فساد
 كما يعبر عنه بكلمة كذا لا يعبر عنه بكلمة كذا
 ركعة عزوا له كما كان من المكنى عن اعني سبحانه الله سبحانه
 الله العظيم ما يستقل ذلك قاسما ويعبر به القصد اعني كلمة
 وعبر عنها بكلمتين على انما ذكره لانها تعبر به جعله يستقل
 لا ثم كما لا يعبر ان غيرهما هو كلمة ما بكلمتان كذلك لا يعبر عما هو
 كلمتان عما هو كلمة **قوله** حبيبتان تعني حبيبتا اي محبوبه
 بمعنى المدحول لا الفاعل صفة لكلمتان وكذا ما يعبر به يكون
 الما ويحببهم قائلها فاعني **قوله** فعلها اذا كان بمعنى معول
 يستوي فيها المذلول والوثن اذا ذكر الموصوف بخورجل فتقبل وامرأة
 فتقبل اما اذا لم يذكر الموصوف فانه يعبر فيه بين المذلول والوثن
 سواء ذكر الموصوف او لم يذكر بخورجل بوجه صير وامرأة بصيرة
 واسمع معول اذا كان بمعنى فاعل لم يعبر فيه بين المذلول والوثن
 اذا ذكر الموصوف بخورجل بوجه صير وامرأة بصيرة
 واذا لم يذكر ففروق بين المذلول والوثن عوضا ووصورة
 وان كان بمعنى معول فانه يعبر فيه بين المذلول والوثن
 سواء ذكر الموصوف او لم يذكر بخورجل بوجه صير وامرأة بصيرة
 مبيعة **فان قيل** لفظ الفعل في الحديث بمعنى المفعول
 وقد تقدم وان فعلها اذا كان بمعنى المفعول يستوي فيه المذلول
 والوثن فاعبر بكون علامة التانيث فاجواب فان قيل
 ان السنوية جارية لا واجبة وقيل انانها لما لم تكن جارية

والنقيلة

والنقيلة لانها بمعنى الفاعل لا المفعول والله اعلم
والوجه نعلان من الوصفة والالف واللام فيه للعلمية واللام
 يستعمل في علم الله تعالى كالم يستعمل اسمه في غيره وسعت
 اضافته قالوا الرحمن الاخرة ووصف غير الله به من نعت
 المحدثين ووصفة قولان حكاهما ابو جابر في النجاشي
 يستدل الي اهل علم وهو ان اصل الاسم صرف وتانيثها
 الى اصل خاص وهو ان اصل نعلان المفعول لغلبة **قوله**
قال ومن عني ما وقع فيه انه عني بالحا بعد ما لم يجر
 قال نعلان واختلف هل هو صفة او علم فقال جماعة
 انه صفة لله ودفع لانرا في في القرآن غير تابع لانتم قوله
 لقوله تعالى الرحمن على الوثن لا يتوي فلا يابون وصفنا
 بل على التنزيه البليغ من جميع القبايح التي تصيبها الله
 اعداوه **وقوله** حبيبتان تعني كلمتان صفتان لكلمتان
 ايضا وانما وصفها بالحفة والنقل كناية عن ذلك **قوله**
وكذا التوازي سبحانه من هذا التوازي على العمل
 قاله الطيبي الحفة استعارة للسهولة وتشبيه
 سهولة جريان هذا الكلام على اللسان بما يخف على الحمل
 من بعض المحولات والاسبق عليه فذكروا المذهب وادار
 المشبه به **واما** نقل لفظان فهو عيا حقيقة لان
 الا على تحسن كناية عن ان شاء الله تعالى **وقيل** اشتمل
 الحديث على انواع من البدع منها الشيع والمخالفة بين

وتنبيه وفيه مباحث **الحق الاول** في قوله كلنا عبيدا
الى الوضوء وفيه **اصلا الاول** في قوله كلنا عبيدان
وتدبر من الكلام على العبد لم يعلم ان في قوله كلنا
عبيدان دليل على ان الله تعالى يوصف عبده كما يوصف
عبده بحسبه لان معنا عبيدان عبيوتان عذبة **وعيب**
فانها لا ينافي من التوافق التي يتقرب بها الى الله تعالى
وقد قال الله تعالى في العبد **لا اله الا هو** ولا يزال العبد يذبح
الى الله تعالى حتى احبه واختلف **في معناه** محبة تعالى
لعبده وقيل ارادتم بخصوص الانعام من القول والزلزلي
وقيل بجملة ذنوبه عليه تعالى هذه تكون محبة تعالى
قريبه لان محبة ذنوبه وكلامه قد يوجب كعبه وقدر
تعالى تعالى في قوله **ويعبدني** في التقدم بجملة القديري
ولله ذوالقالب حيث قال رحمه الله تعالى **شعره**
العقوب الحروف للصفة من القضا لم يتلاوا **واحصاء**
صفاته منه بغير عيبه **وعبادته** التي ما سجد له انشأ
لما باليد لا يجرده **بالا** لكت بجملة لا يلا
فاللهم بالالف العظيمة بولف كلاما واخذ في الشوق معنا
وفي التفرقة انما اذا اجتمع الافتقار باخذ ومولا
لذا اختاروا بالستة عبادته على حقيقة ان بانوا وان لا
ذوالعز قد اعتدوا وهو ان الاعمال والانتهاوا **ذلا**
وفي محبة تعالى لعبد واحد الله وانعام عليه

نفي

نفي هذا تكون عبيد لان احسان الله وانعام عليه
موازين كالخلق ومنهم من كف عن نفسه ما هو لا يوصفه
من صفات الاختيار لا ينفك له اخبره لا ينفك له تعليمه ما يبي
واستباحية العبد له تعالى في حاله عبيده العبدية
قلبه وبني الطغ من ان يعبدونها بالسان وتكون من ان
يشاء الله ما يشاء فاما ان يوليها يعبدونها باللسان
لا يوليها وجوبها لا يوليها كما قال بعض من عبيده تعالى
وشادن وجهه **نهاره** وخام العبد جنبا **وهو**
قلت له قد مررت قلمي **فيما** الجرح المحسوس جبار **وهو**
فيجوز العبد **بما** العاطفة العظيمة والمولوة المستولمة
على تعظيم محبته ولزلة الشوق اليه وقلة الصبر عنه
وعنده الغوار دونهم ودوام الاستغفار بدموعه وكوه
بالقلب واللسان والمواظبة على اتيان اوامر وطه
رضاه بالخضوع تارة وبالربوع اخرى **ويستحب**
ان يكون محبة العبد اذ كان الله تعالى بالعبودية و
الاحاطة لا بالانبيد لان حقيقة المحبة **يق** العبدية
سخره عن هذه والاصناف الدنيوية **قال**
ذوالالبون المشوك رحمه الله تعالى **رايت** في بعض
السواحل جارية سوداوية حبيبة اثنائها كعبه وطه
وجهها انوار المشاهدة فقلت من اين فقالت من بين
المحبة فقلت الي اين قالت الي من حبيبي فقلت من

وتنبيه وفيه مباحث **الحق الاول** في قوله كلنا عبيدا
الى الرحمن وفيه **فصل الاول** في قوله كلنا عبيدان
وتدبر من الكلام على العبد لم يعلم ان في قوله كلنا
عبيدان دليل على ان الله تعالى يوصف عبده كما يوصف
عبده بحسبه لان معنا عبيدان عبيوتان عذبة **وعب**
فانما لانها من النوافل التي يتقرب بها الى الله تعالى
وقد قال الله تعالى في عباده لا اله الا هو ولا يزال العبد يعبده
الى ان يوافي حتى يجدوا خلاقا **و** معنا عبيدته تعالى
لعبدته فقبل ارادته بخصوص الانعام من القول والوفاء
وقيل ان العبد له ذنوب عليه تعالى ان يكون بحسبه ليعالي
قربه لان العبد له ذنوب وكلامه قد يوجب له عذرا
تعالى فانه انما يعبده ويحبه في القدم كلامه القديم
ولله ذنوب الفاعل حيث قال رحمه الله تعالى **شعره**
العقوب لاجل عذبه من القضا لم يتلاوا **و** احسبه
صفا تم منه نية عبده بعبده **و** محاربه التي ما سدا له انشا
لمسا بالبدن الذي يحبه الله **و** لا لاكت نعم منه لا لا
فاللهم بالالف العظيمة يولد كلاما واخذ في الشوق معنا
وفي التفرقة انما اذا اجتمع الافتقار باخذ ومولا
لذا اختاروا بالستة والستة عشر حقيقة ان بانوا وان
ذلو لعل انما اعتدوا وهو ان الاعمال انما تنال ذلك
وفي محبة تعالى لعبد واحسانه اليه وانعام عليه

نيل

نيل هذا تكون عبيدته لان احسانه اليه وانعام عليه
موازين كالحق ومنهم من كف عن نفسه ما هو في عبده
من صفات الاختيار لا يعرفه الا خبره لا فلا يعلم ما يبي
واستباحته لعبد الله تعالى في حال عبده العبدية
قلبه وبني الطغ من ان يعبدونها بالسان وتكون من ان
يشاء اليها بينا ذابوا وان كلف يعبدونها في حاله
لا يوبة وجوبها لا يفيها كما قال بعض من عبده الله تعالى
وشادن وجهه **نهاره** وخام العبد جننا **و**
قلت له قد مررت قولي **نهاره** فقال جرح المحو كجبار **و**
فيجوز العبد ان لا يحل له العطفه والمولاة المستوليه
على تعظيم عبده ولزمه الشوق اليه وقلة الصبر عنه
وعنده الغوار ورويه ورواه الاستغفار بدوا وكوه
بالقلب واللسان والمواظبة على اتيان راوله وطول
رضاه بالخضوع تارة وبالرجوع اخرى ويستحب
ان يكون محبة العبد اذ ادرك الله تعالى بالعبودية و
الاحاطة لا لا يعبده لان حقيقة المحبة اي العبدية
ستحضر عن هذه الاوصاف **الدين** قال
لما لم يكن المشركي ربه الله تعالى رايت في بعض
السواحل جارية سوداوية حبيبة اثنائها كعبه وطول
وجهها انوار المشاهدة فقلت من اين فقالت من بين
الحبيبة فقلت الي اين قالت الي من حبيبي فقلت من

ان غطاه راسه بالابنية وتوصف بحسنة بالاحاطة
والكيفية وانما توصف على حسب ادوار العبد وعلام
بلسان المحبة والعجز **وقال** الحفيد من البنت بحسنة بعد
من عمو بحسنة الله له كان في دعواه بطلا لا هو تعالى
قديم بحسنة على حبه وجعل بحسنة ثولا وبين ان ذلك
تفضل بحسنة خاتم فقال له ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء
وهذا يشبه قول العارضي بفضلهم اجمع واجبه كما
انه بفضلهم ذلهم وذكروه ولجعله ان حبه تعالى
اذا دخل قلبه اسرى خوج عكوله **فيل** اوحى الله تعالى
الى داود وعلمه بالابية داود وادى حرمته على القلوب
ان يدخلها حتى وجب عني **واوحى** اليه ايضا داود
ان كنت تحبني فاحضرك حب الربي من قلبك فان حب
وجهي لا يجتمعان في قلب واحد داود ومن احبني
يتبعه حتى يذوق اذ نام البطالون في يدي لم يخلوا
اذا لي من ذكري الغافلون **وتسبح** الله انزل
في بعض القضا المتكبره عندهما ناله وحقق بحسنة
عليك لن تعبنا وعيني ان احسن الثوابي موبوعه طوب
البصير وضع صفة فاقبل جوها في اي رجلا غشيا
عليه **فقال** عنه فقيل انه سيع في الجامع عالم يتكلم في
الحكمة في دار الفاروق الذين اسنوا ان يتشبع
قوتهم لئلا تله فذاك العالم لم يان لم يفرحنا

وتناني

وتناني من باننا ان يعود بقلبه الى محبتنا فاسمع شفي
عليه قال احد من الحواري فامرت بعضهم فقال لهم
ما من لذين اسنوا الابية فافان عند ساعها ذابوا يقول
الم بان لهم ان ان يصعدوا ولعنن غصن المان ان يسلم
وللعنن الغصن الذي ذابوا في الم بان الابية عليه ترجا
كتبت ما استوق بين حواشي كتابا حكا والنقش تناسخا
ولجعل ان المحبة والحب يعنى واحدا سم لمنا الحاك
بين الحبين مشتق من قولهم حبا حبنا ان لبنا فيه
وصفا به وقيل المحبة اسم لعليا ان ما في القلب من الخلق
والهيجان والاحتياج الى الغا المحبوب مشتق من قولهم
حبا حب الغدا لوعوتهما حين فلبناهما ونوراها وقيل
اسم للودع ذك الحبيب في القلب من قولهم احبا البعير
اذا برك ولوم المبرك والفاق قال تعالى وان احببت حب
الحبيب قال ابو عبيدة بن جراح اني لمنت **وتسبح** الله
الحمة اسم لمحبة القلب وهم موضع سويدي به يوم توم
وحسبت المحبة لانها تسكن في حبه القلب كالواو فيه
جعلت اسم للارادة التي فيها الما المحاورة لان العرب
تسمى التي اسم السوا الا اذا كان في ثوبها منه **وتسبح** الله
ان تعار على محبة من ان حبه غيرك ومن سطر المحبة
كما قال الفضيل بن عياض المتنازها والمحبوب في الاند
واشتمها رها في الانتماء الا يرك ان اسوة العزوفيل ان

ان غطاه راسه بالابنية وتوصف بحسنة بالاحاطة
والكيفية وانما توصف على حسب ادوار العبد وعلام
بلسان المحبة والعجز **وقال** الحفيد من البنت بحسنة بعد
من عمو بحسنة الله له كان في دعواه بطلا لا هو تعالى
قديم بحسنة على حبه وجعل بحسنة ثولا وبين ان ذلك
تفضل بحسنة خاتم فقال له ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء
وهذا يشبه قول العارضي بفضلهم اجمع واجبه كما
انه بفضلهم ذلهم وذكروه ولجعله ان حبه تعالى
اذا دخل قلبه اسرى خوج عكوله **فيل** ارحم الله تعالى
الى داود وعلية الكلبا داود وان حومت على القلوب
ان يدخلها حبى وجب عني **واضح** البعد ايضا با داود
ان كنت تحبى فاحوج حبى الى من قلبك فان حبى
وجبه لا اجتماع في قلب واحد با داود ومن احبى
بمنه من يدرك اذا نام البطالون في يدك في خلوهم
اذا لم يكن ذوى الغافلون **وتسبح** الله انزل
في بعض الدنيا المتكبره عندهما ناله وحصل بحسنة
عليك ان لعلنا وعينى ان احسن الثوارى موبوع طرفة
البصير وقع صفة فاقبل جوها فواى رجلا غشيا
عليه **فيل** عنه فقيل انه سيع في الجامع عالم يتكلم في
الحبة في دار الفاروق الذين اسنوا ان يتشبع
قوتهم لئلا تله فذاك العالم لم بان لم يفرحوا

وتنباي

وتنباي من باننا ان يعود بقلبه الى محبتنا فاسمع شفي
عليه قال احد من الحواري فامرت بعضهم فقال لهم
بان للذين اسنوا الامة فاذا عند ساعها ذابوا يقول
الم بان لهم ان ان يصعدوا ولعنن غصن المان ان يسلم
وللعنن الغصن الزرق ذابوا في الم بان الاربى عليه ترجوا
كتبت ما استوق بين حوايجي كتبا باحكا والنقش تناسخا
وليعلم ان المحبة والحب يعنى واحدا سم لمنا الحاك
بين الحبين مشتق من قولهم حبا حبنا ان لبنا فيه
وصفا به وقيل المحبة اسم للذين ان ما في القلب من الخلق
والهيجان والاحتياج الى الغافل المحبوب مشتق من قولهم
حبا حب الغافل لوعوتمها حين فلبنا بها وتوالت بها وقيل
اسم للزود في الحب في القلب من قولهم احبا البعير
اذا برك ولوم المبرك والفاخر قال تعالى وان احببت حب
الحبى قال ابو عبيدة بن جراح اني لمنت **وتسبح** الله
الحبة اسم لمحبة القلب وهم موضع سويدي به وبعوتم
وحسنت المحبة لانها تسكن في حبه القلب كالواو فيه
جعلت اسم للزود التي فيها الما المحاورة لان العرب
تسمى التي باسم السوا الا اذا كان في ثوبها منه **وتسبح** الله
ان تعارف على محبة من احبته غيرك ومن سطر المحبة
كما قال الفضيل بن عياض المتعارها والمحبوب في الاند
واشتمها رها في الانتماء الى ربي ان اسوة العزوفيل ان

ان تعاط دانه بالا يبيدها ويوصف محبته بالا حاطة
والكيفية وانما هو وصف غايب اذ قال العبد وكلام
بلسان الحكوة والحج **وقال** الحبيب من ابتغى محبته
من غير محبة الله كان في دعواه مبطلا لان تعاطي
غير محبة علي محبتهم وجعل محبة توطا ويمن ان ذلك
تفضل من غير محبة فقال الله ولا فضل الله بغيره من انشا
وهذا يشبه قول العاقل يفضله اجهم واحبوه كما
انه يفضله ولو لم يزد لونه ولا يعلم ان حبه تعالى
اذا دخل قلب اسري اخبره **فيل** اوحي الله تعالى
الى داود وعليه السلام يا داود اني جئت على القلوب
ان يدخلها حبي وجب عني **واوحى** اليه ايضا يا داود
ان كنت تحبني فاحب حب الذين من قلوبك فان حبي
وجبهما لا يجتمعان في قلب واحد يا داود ومن احبني
يتحدا بين يدي اذا نام البطالون ويذكرني في خلواته
اذا اتي عن ذكرني الغافلون **وقيل** هل انزل
في بعض الكتب المتقدمه عبه في ان الله وحده يحبني
عليه ان يحبني ويجعلني ان اهدى الخوازي من ربه في
البصيرة فتع صفة فاقبل حواء خاوي رجلا بعثنا
عليه **فقال** عنه فقيل ان سمع في الجامع عالم يتكلم في
الحجة ثم قال الفارسي العبدان الذين امنوا ان تحبهم
قلوبهم لذكور الله فقال العالم لم بان لم يعلم عن جناسا

ونشأ

وتنأ عن بابنا ان يعود بقلبه الى محبتنا فلا سمع غني
عليه قاله اهدى الخوازي فامرت لعصم فقيل الله
بان لادن سنو الاية فافاق عند سماعها وهو يقول
الم بان لايجز ان يتصدرا **وللعين** عين المان ان يبيضا
وللعن ان الصب الزرق فافاق الم بان الا يبي عليه ورجا
كتبت بما السوق بين حواشي **كتابا** احكام النفس ونباشا
وليعلم ان المحبة والمحب بمعنى واحد اسم تصف الحام
بين المحبين مشتق من توصف حبانه **فان** لسان لسان
وصفا به وقيل المحبة اسم لقلبه ان ما في القلب من الاكل
والجوعان والاحتياج الى لغا المحبوب مشتق من توصف
حبانه لقلبه لرفوعتها حين غلبها بها وتوابعها وتبع
اسم الزود في المحبة في القلب من قولهم جاء البعير
اذا برز ولوم المبرك والمناخ قال تعالى اني اجبت حب
المحب قال ابو عبيدة معناه اني لومت **وقيل**
الحبة اسم لمحبة القلب وهو موضع سويد يده وبه قولهم
وصفت المحبة به لانها مشك في حبه القلب كالواو
جعلت اسم للمودة التي فيها الما للمودة لان العود
تسمى التي باسم السوا الا اذا كان في نيتهم **وقيل**
ان تغار على محبوبك ان حبه غيرك ومن سوط المحبة
كما قال الفضيل بن عياض لتغارها والمحب في الاند
واشتهارها في الاند **الا** يري ان امرأة العز قبل ان

والشرف

والشفع في العرفي لأن أحد بني العارفين تلو سوا
شفا ولعله يغير الأصل والعلامة من الحجة مسبقا
وقد الحجة تقع في العاود من المردان باج من الحق
والإصداق وما حذر تولد منه الحجة الجديدة
في أمم القلوب وسقطت بما التوية من الحجة
فانبت منها نابل الحجة في كل بيت ما جدد ما وقع
جده منها أظها والقابوط طاعت في حجة الحبوب
وقول **الاحقر** والقابوط كيف تارة الحجة **وقيل**
تولد من علمنا جوارحه وقول من قاي في بيت لغيت
من شيا لغيت البذر دالما لو كنت لمواقفة وتناج
فاجابت الودع من دعاها السوا لله لعمادها
فلما توسلت الحجة فوعيت سبل الحجة فالتحت
صعبي في حجبهم الحجة عن أنامل البقا والقنا
حقا حصل الإثراء الفاسد في بني العارفين **والري**
فأجابهم سلوك ومكانت بغيره **وقول** وقد سوب
بحار الصفات والارض وما روي عن علي والسند خارج
وهو ينادي هل من مزيد **والري** في من خارج
فأجابهم سلوك ومكانت بغيره **وقول** قد سوب
لوعلى الناس سوب الله لعلهم مظهرهم **والري**

تتنامي بها الحمة لحدوث ذنبها الي يوسف عليه السلام
فقال كنت مخطئا اذا اذ باهذهن سوا الريم فلما نزل ههنا
الحمة وميدونتها ما شعرت نفسها وتشتفت فزع انتادها
بل نادت علي نفسها فغالت ان انا ودم غني بنفسه وانتم
لمن الصادقين وما احسن قول القائل
شكوت الي غيبي فقلت لها اني بموال باخا الدروع التي غرتي
فلما اجابني لي يا سائسا **د** ههنا نفسا من عديت ان القدر
طه صرق بين الخوانج والختسا **ل** لعل افضا لابل احسن الحيرة
فما زلت اخبر حتى غيبي لي **د** فلما رجوت السطور الي صبري
فكنت دما من عاتق عني عني من الناس لا و ما منتم بل السطور
من شيا لا بعدد من شيا لا بل تحسبنا يا مولاي بين الوادي عدي
وسال ابو القاسم لعلنا شيا من الحماين وقدر **د**
باخا لا بوي لو دمع عن هذا الحمة فقال له يا اخي استباغي البلاء
هذا اورا رجائكم انشا يقول **د**
ولم ازل في يوم الاحد يساعدا علي الوجاهي قبل الدروع محمد
وكان دما فاني من عني اهل **د** فبنا ان القاصي حيا فاني صعد
وقد اذ في شيا لا الحمة ان لو القاصي حيا في النار
لا تغيب همة عما هو عليه من الحمة ولا غيب محو وميوع
فمن علي ارجل الحمة سبلا **د** فاني جاني قبل ان استعلا
فكنا رجوا في لانه لا ما تروى فمت بوجود الوجداني فخرها
وراع وادي تالط فلت فاني مساجل ردي في العاد وعظا

والشف

والشف حمة الغري لان احبوا العاديين نكوسا
شقا ولعنه يغيرا الى احلك اوال عا من شيا الحمة مسقا
وقد الحمة تقع في العواد من المرد فان باح به الحمة
الحما زاه بالبعاد وان سلت كان فيها لعل الارواح
والاحساد وما احسن قول بعضهم الحمة حمة يتي
في ارض القلوب وسقيت بها التوبة من الذنوب
فانتمت سنا بل الحمة في حلة يتي ما به حمة فاموت
حمة منها لاطيا والقلوب طقامت في حمة الحماين
وقول **د** لاخو وقيل له كيف لم يتي الحمة **وقيل** **د**
وقفت علي ساحل بحر اخر وقوي من قارب من القرب
معي شيا تقويت اليه ذراعا فوكنت له سوا فقم وانما
فاجابته الودج من دعاها بسلا لعل لعل لها و بها ما
فلما توسلت الحمة لم تغرب بل الحمة **د** فما زلت حتى
صعبي في بحرهم ويحوي نه فانا بين البقا والقنا
حتى اصل الي ذلك القنا **د** يعني يوم عاز الواري
الي اني يولي سلوك من كثرة ما شرب من حمة
فاجابهم سلوك وسكوت بعدا وغول قد شرب
بحا والسيوف والارض وما روي بعدا والسبا خاف
وما يني روي هل من من بل ولا في يولي من قتل حمة
فدريتم رويتم ومن قتل عني **د** فاني منكم
ولو علم الناس لعل حمة الله لعل مطعمهم ومنزهم الا انهم

تتناهى بها الحجة لم تزل ذنبها الى يوسف عليه السلام
فقال ما ظن من ارباب هذه الامم من انهم فلان تنافسها
الحجة وصدرتها ما انتصرت لغيرها ولشخص فناع استارها
بل نازت على نفسها ففالت ان اراودت عن نفسه وانته
لمن الصادقين وما احسن قول القائل
شكوت الى عيني فقلت لها اني بموال باخنا الدروع التي تقي
نكاحا تقي الياسا لها . دهنتي انما سجدت من الصدور
طهارق بين الخواج والحشا . لجل العضا لا بل احسن الحجة
فما زلت اخبر من حتى خفي لي . فلما رجوت الساتو الي صديقي
مجت من مانتو حوضه . من الناس الا واهل الساتو
من شيا فليعد من شيا فليعد . من شيا فليعد من شيا فليعد
وسال ابو القاسم الخطاط عن الحسن المجتوب وقيل له
اجبالا بوق لم دمع عن حد الحجة فقال له بالحق استلج البلا
هذا الورد رجا فخطته انشا يقول
ولم ازل في وجهه لو جد ساعدا . على الوجد حتى قبل الدرع بعد
وكان دما فابقي من امره الاله . فبار النضا في حين فاص صعد
وقيل ان من ازال الحجة انه لو القاه محبوه في النار
لا تخبر همتهم عما هو عليه من الحجة ولا غيب محبوه من شئ
فقد على الجليل منسلا . فاني جوالي قبل ان استخطا
نكاحا فادانته لانه ما تزل كنت بوجود الوجد حتى خلد ما
وراع وادي ماله تطلت فاني سماجل ودي في العاد معظما

والشف

والشف حجة العزني لاني احبوا العارفين تلو كسا .
شفا ولعند غيري غيرا في احل اربابا فون الحجة مسقيا
وقيل الحجة تقع في الهوا من المارد فان راج به الحق
الحجازة بالعباد وان سلت كان فيها تلق الا رواج
والاحصاء وما احسن قول بعضهم الحجة حجة بيت
في ارض القلوب وسقطت بها القوية من الذنوب
فانبتت منها بل الحجة في كل شدة تبايع حبه والوجع
حبه منها اظلم والقلوب لطافت في حجة المحبوب
وقيل في الاحوذ قبل له ليعلم ان الحجة **وقيل**
وقفت على ساحل بحر اخر وقرب مني قارب من القرب
من شيا فليعد من شيا فليعد . فوكنت لم موافقة واتباعا
فاجابت الوجد من دعائها بسلاسلها ودمها
فلما سمعت الحجة بتوعرت بدل الحجة فزالته حتى
جعلني في بحرهم ويحبونهم ثانيا بين البقا والفتنا
حتى اصل الي ذلك الفتا **كتب** يحيى بن محمد الوارثي
الي ابي يزيد سلوت من كثرة ما شرب من محبتهم
فاجابهم سلوت وكنيت بعد . وعزل قد سترت
بحار السموات والارض وما روي بعد . ولسان خادع
وما ينادي هل من من يد . ولا في يزيد من فقل حبه
فديته وديته ومن فقله عشقه . فديته من فقله
ولو علم الناس ان حبه الله لقل مطعمهم ومن زعم الاتري

ان الملا يملك ما احوالهم ويتبعوا بحسبته عن الطعام والشراب
يسعون الليل والنهار لا يفكرون ولم يعرفوا الكرمي
الحمة اوتياها الذوات لشها هذه الصفات اوتسا هذه
اسرار الصفات فيعزي بلوغ السبل ولو شاهدها في
ولم يذاك ان الصبا ترضى الله تعالى عنهم اذا اشتد
الشوق وان يحرم لولا في الحمة فهدوا رسول الله صلى الله
عليه وسلم واستشفوا المشاهدة وتلذذوا بالجوهر معه
والنظرة اليه التبريل به ورويته انما تسري في عيل **فهم**
رويت بعد موتها فقبل لها ما فعل المديك قالت
غفر لي قبل ان اذ قالت بحسبى لوسول الله صلى الله عليه وسلم
وشهوى انظروا ليعنود من اشتكى انظروا ليعيننا
لستى ان تزل بعنا بنابل جمع بينه وبين من حبه
وليعلم انما الحمة عدة اقسام فروعها تختلف وان
كانت صولها متغيرين في الحمة اولها **المعبر** وهي اسهل
الملا حظا قال بعضهم الحمة اولها سهل المام والفرع هول
الحام ان تداد وتزوج المام وانتهى به خروج الارواح
فاحتجعت لظن باح **وكان** في الحمة **في الاثاني** المودة
وهي سهل الطبع **فهم** قال تعالى في وصف عبدة
الاوثان انما اتخذتم من دون الله مودة واثان مودة بينهم
فانصبة اليها وضع المصنعة فالخوف بها ظاهرا
وشدة الشوق في احوالها قاهرة فطفا قبل ان يتحكما

المودة وزراعة المحبة اليها **المودة** وسهبة بذلك
لانها دخلت في خلال القلب **سبيل** ودون المودى
ما معنى الحمة فنان لا يشتغال بالخيل دون تناوله
وكان من اجل حاضره قوله تعالى ان لا يحول في وقتا
تخالل ان قواربها لعلها فيها هو ينطول لها اخذت
احدي اصابعه فوقف عليها في ريس لفتي بذلك فندمنا
وحزننا على ذلك فقلت فقال ما يبديك فقال لست الا نوك
ما حدث ما صعدك منظر الغنى الي اصبعه فقال لا تبكي
فوقض ما علمت به حتى اسعدتني به شغلي انظروا ليعا
عمر سواك **ومن** هذا ما ولود الله تعالى عن النسوة
حين قرأت لوسيف عليه السلام فلما راى سيرة العيون وطعن
ايديهن ولو احسن بذلك ما قطعن ولا في شغلن الانس
عن الحسن ولا انتاع عن الاوجاج **وكان** **نفس**
راعية العذر ومعقول الخلافة تزوجا في حال الانفاس
والاوجاج والسقا والاشباح وانشد رجلا فمد عليها
فدخلت مسال الودع **في** ولما حبل حبلت لا
فاذا اساطفت كمن حدي **و** اذا سالت كمن العايدان
فهم **ينهي** هذا المقام الى مقام الحمة وموان يعبد بحبه
لا حق من النار ولا رغبة ولا حيلة ليعبد خالصا لوجهه
فاذا شاو دخل النار وان شاو دخل الجنة **فهم**
اوحى الله تعالى الى داود عليه السلام ان احبا الاحبا

ان الملا يملك ما احوالهم ويتبعوا بحسبته عن الطعام والشراب
يسعون الليل والنهار لا يفكرون ولا يعرفون المعروف والوحي
الحكمة اربابها الذوات لشها هذه الصفات اوساس هذه
اسرار الصفات فيعبر بلوغ السبل ولو شاهدها في
ولم يكن ان الصالحين من الله تعالى عنهم اذا اشتد
الشوق وانهم لم يوافقوا الحكيم فهدوا رسول الله صلى الله
عليه وسلم واستشفوا المشاهدة وتلذذوا بالجوهر معه
والنظر اليه التبريل به ورويته انما تسري في علم **لهم**
رويت بعد موتها فقبل لها ما فعل المديك قالت
غفر لي قبل ان اذ قالت بحسبى لوسول الله صلى الله عليه وسلم
وشهوى انظر اليه فهو ربي من اشتكى النظر اليه جيبنا
لستى ان نزل به عنا بنابل جمع بينه وبين من جبهه
ولعلم ان الحكمة عدة اقسام فروعها تختلف وان
كانت صولها متغيرين في العلم والحق المبرورى استد
الملا حظا قال بعضهم الحكمة اولها سهل المام والفرع هول
الحام اتبراد وتزوج الملام وانتهى به خروج الارواح
فاحتجتم لظن بالحق وكان يفرق في الاثار **المودة**
وفي سهل الطبع **المودة** من قال تعالى في وصف عبدة
الاوتان انما اتخذتم من دون الله مودة والافان مودة بينهم
فانما المودة من جمع المصنعة فالحق فيهما طاهرة
وشدة الشوق في احوالها طاهرة فطهر قبل ان يتحكما

المودة

المودة وزراعة المحبة اليها **المودة** وسببها **بذلك**
لانها دخلت في خلال القلب **سبيل** ودون المودة المحري
ما معنى **المودة** فنان لا يشتغال بالخيل دون تناول
وكان من اجل حاضره قوله تعالى ان لا يحول في وقتا
تخالل ان قواربها لعلها فيها هو يتوكل بها اخذت
احدي اصابعه فوقف عليها في ريس لفتي بذلك فندمته
وحزنه على ذلك فقلت فقال ما يبديك فقال لست الا نوري
ما حدث ما صعدت منظر الغني الي اصبعه فقال لا تبكي
فوقض ما علمت به حتى اسعدتني به شغلي انظر اليها
عمر سواي ومن **لهم** هذا ما ولدوا لله تعالى عن النسوة
حين قرأت لوسيف عليه السلام فلما راى سيرة العيون وطعن
ايديهن ولو احسن بذلك ما قطعن ولا في شغلن الانس
عن الحسن ولا انتاع عن الاوجاج وكان **تسبب**
راعية العذر ومعقول الخلافة تزوجت تحيل الانفس
والاوجاج والسقا والاشباح واشتد حجة الله عليها
فدخلت مسارا للزوج مني ولما خجلت جلست لا **لهم**
فاذا اساطفت كنت حدي **لهم** واذا سالت كنت العايدان
لهم ينهي هذا المقام ان مقام **لهم** وموان بعد تحبه
لا حق من النار ولا رغبة ولا حجة بل بعد ذلك الصالحين
فاذا شاولا النار وان شاولا دخلت **لهم**
اوحى الله تعالى الي داود عليه السلام ان احبا الاحبا

ان الملايكه لما احيوا استغنوا بحجته عن الطعام والشراب
يسبحون الليل والنهار لا يفترون ولم يعبوا وقت الدويحي
الحبه اوتياها الاثلاث لشاهده الصنفات او مساهده
استوار الصنفات فغيري بلوغ السؤل ولو شاهده في الجوى
ولم يكن ان الصفاة من الله تعالى عنهم اذا استنبحوا
المنوق وان يحجم لواع الحبه فبعدوا رسول الله صلى الله
عليه وسلم واستشفوا المشاهير وتلذذوا بالجنوس مع
والمنظور اليه والتمسوا به وروى في المشاهير عن نفسه
رويت بعد موتها فقبل لها ما فعل الله بك قالت
غفر لي ذنبي ماذا قالت فحكي لوسول الله صلى الله عليه وسلم
وشهروا النظر اليه فتورديت من اشتهى النظر اليه جبينها
تستحي ان تذله بعنا بل جمع بينه وبين من يجده
وليعلم ان الحبه شجرة اقسام موزعها مختلفه وان
خاست صولها متفقه فوالتهم اولها المقدر في استد
الملا حظها قال بعضهم الحبه اولها سهل المراه واخره هول
الحما ابتداء ومزج المراه وانها هه خروج الارواح
فاحتجته ليقوا بالحق وقت خروج في الدنيا تسمى الموده
وتسمى ميل الطبع الى الله تعالى في وصفه عده
الاوثان انما الخدم من ذوات البهائم فانا موده بعينهم
في كفايتها واليه ومع البعضه فالخرجه بها ظاهره
وشده الشوق في احوالها قاهره ولهذا قيل للتحكم

الموده

الموده نزاعه الحبه اليها الخلة وسميت بذلك
لانها دخلت في خلل القلب **ميسل** ذو الون الموي
ما معنى الحبه فقال لا اشتغال بالخليل دون سواه
وكان رجل حاضرا فوله تعالى ان في جوارى نبي زفناه
تخاللان فزارهما باليله فبينما هو ينظر اليهما اخذت
احدي اصابعه فقطعتها فله يحس الفتى بذلك فندمنا
وهو يتعجب ذلك ولبت فقال ما يبديك فقالت الانثى
ما حدث ما صبعك فنظر الفتى الى اصبعه فقال لا تبلى
فوقض ما عليك به حتى اسعرتني به شغلي النظر اليك
عن سهوان ومن هذا ما روي الله تعالى عن النبوة
حين مر ابن يوسف عليه السلام فلما راى فيه اليونه قطع
ايديهين ولوا حسن بذلك ما قطعن ولكن شغلن الانس
عن الحسن والامتناع عن الارواح وكان
اربعه العديريه تقول الخلة انوع عجاج بتجليل الانفاس
والارواح والسفاق والاشام وانشد رجلا من اهلها
قد خللت سبلان الودع مني وانما على خليلي خلة لا
فاذا ما نطق كنت حدي واذما ساءت كنت العليان
شعر يسمى هذا المقام ايقام الحبه وموان بعد مجي
لا حق من النار ولا غيرة لجنه بل بعد خالصا لوجه
فاذا شا اذخل النار وان شا اذخل الجنة **شعر**
اوحى الله تعالى الى داود عليه السلام ان احبا الاحبا

الى من عبد في غير نوال والى عبد في ليعطي الربوبية فيها
ومن اظلم من عبد في الجنة اونا وسال ان يعلم من رب الارض
اي شي اجهد العباد واطوع هوى النفس فقال خوف الموت
فقال او استبد من ذلك فقال خوف النار ورجا الجنة فقال
او استبد من ذلك فقال يا اخي ان احببت اجبتته وان احببت
انسان هاجم كما وعبدته لاحد خالصا فاقوت لله
هذه المقالة فقال جميع هذه الاحوال وهل ريت جيبا
عبد من عبده وما احسن قول القائل
حس المحبين في الدنيا عذابي والله لا عذبهم بعد هاهنا
ان المحبين احبوا في صورهم لولا القدر لما تواروا ولم
اذا علم هذا فليعلم ان سائر الخلق المحبة الله في العمل من منزلة
الخلق من رجات كثير منهما ان الخلق لا يكون الا في مكانا
فان تخيل ان ابراهيم عليه السلام يدرك عالمه لا يقتضا
وولد له لقربان ويدينه القربان حتى يتجره خيلا فقال
واخذ ادم ابراهيم خيلا والمحبة بها لا تكون من مكانا
فان بالعبادة السليمة يقال في تحمده على الله عليه ولم
الجيب قل ان كنتم تحبون الله فاتبعوني يحبكم الله
ومنها ان اسم الخلق خاص للخلق فان تخيل ابراهيم
عليه السلام يبلغ الى منزلة الجيب محمد لا في الملائكة
الايجع ولا جعل شاهدا على صدامته واسم المحبة خاص
للجنة والمحبة فان لجيب محمد صلى الله عليه ولم يبلغ المنزلة

الحليل

تخيل عليه السلام من الدولت وغيرها دجا وزها وارتفع
عما وجعل شاهدا على سائر الانبياء والامم وكل من جيب
خليل وليس كل خليل جيبا ومنها ان لقابل لا يحسب
لا ينتمي لقابل عليه ولذا لما احتض خليل ابراهيم عليه
السلام فقال للحد الموت هل لايت خليل يفيض روح
خليل قال الله تعالى قل له وهل ريت خليل ياره لقابل
خليله والجيب ينتمي لقابل جيبه ولذا لما احتض جيب
محمد صلى الله عليه ولم وحيز بين المقام والانتقال كان
يقول الوفيق الاعلى وقعد صدق عند ميله مقتدر
قد بالغ بعضهم في ذل الفرق بينهما وفيما ذكرتم كفاية وبالله
التوفيق ليرى المحبة والقدرة معانيها وقيل
ان في العباد من عظمى بيده العباد في احوال المحبة
فقال اذا التزم شخص خصال ظاهرها وباطنها حلوه
الوفاء بالعبود والحفظ بالحدود والوفى بالوجود
العبودية المفقود والمواظقة للعبود في نفس النفس
في الوجود ثم الاتمها لا غلابة له وسمع ابراهيم
ان محمودة ناله من الاقضية فبعث اليها انتم في ربي
في حل ولوسفكته لان في محل نوال لا راما ان
في ذل الاستلال انفسا يقول محمد الله تعالى
سدر تبي لبسك في نبيسي البر جري بقدر السبي محسني
وتولي ما بد الله ان نقول فماذا اكله الاحسبي

دسته
جيبه

هيه

وسمع ذوالنون المصري يروي عن يمينه ويقول ليس ايضا قد
في حديثه من لم يلد ذكرا لم يولد جديسا **ساجها** التوق واهو
لوق الدفن الى الجيوب وهو يتولد من استلاب القلب والفتاح
الذي به فان القلب يمتلئ اذا شام الحب بالاخران فيمن القلب
من حب حبيبه وضاع القلب لا يخاف على التزم بعبده
فيصل الى الدال والخضوع **ساجها** التوق وبواردة او يبر
الجديت على قلة الصبر ولهذا قيل التوق ليع على الود والحب
تقع على الفراق **ساجها** العشق وهو مجاوزة الحاد في الحب ولا
يجوز ان يقال ان الله تعالى يوصف بان تجاوز الحذر استخلاصه ان
يكون فوجعا او رجاءا فله فيما يعلم بالبال امر الجاهل حقيقة ومنه
الامر والوجد فهو يستحيل ان يوصفه بالعشق واستقام
حمة العبد ولا يجوز ايضا لانهم جميع محاب الخلق كل من
يخص بها لم يبلغ ذلك قدر استحقاق حمة الله تعالى وتعالى
قال لا يبلغ محاورته ولا فيستحيل ان يقال ايضا ان احد الحار
الحق في حمة ربه تعالى فلهذا لا يجوز ان يقال ان العبد يعشق ربه
ويكون ذلك لاجل المحاورين في الاخر وقيل ان سبب العشق ان القلب
اذا غفل عن الملأ الجبان شغلة محبة الالهي **ساجها** التوق
ويوصف القلب بان التوق جبل العين وسبل الشفا من لظاير
العين وظل القلب فقال العين تروق الى الماكوت فحسب
والقلب يروق الى مال الماكوت ثم يشق شغلة وغاية ساعته
في حاشا فالحق قال سالين ما ولا اله الا الله الذي ومقوا

يعقوب

يعقوبهم الى الماكوت الماكوت وهو الجنان المخوفة واما الماكوت
فانها عشت عليهم هذه كلها فلم يمتوا بها ولم يمتوا بها
اليد وما طوي لقد رأيته من ايات ربه العبد يوقوا وقوا
سالك الماكوت الذي يراي في مقوا في مقوا صدق عذبه
مقتدر **ساجها** التوق وهو قوله الذي من موضع من الماكوت
التي تنازع قلب الحبيب في مقامات المحبوب شوق اليه قال **ساجها**
سبحون لبعض اصحابه ليعف بنت الباردة فقال لا سبت مع الماكوت
واصبحت مع الحمار دعوا مسيت والمصيري والمجزي بنا زعا في
واصبحت والمقام والمحال يحاد في **ساجها** العباد روي
ذهاب الشيء من محله لا يذهب القلب من حال الصالح والافتقار
الى حال الفساد والصنيع قال سبحون لست اسع في البادية
امرا لها حال صافية فقصدها لم يزلت عليها فتردني حسن
فاقتت امرأة شجرة خيرات تسكنها تسكن عليها فتردني حسن
صوت حتى فقت لها ماله قالت ولس انا من كاف الاضاعة
فقت لها بهد وبها قالت الصبا به فقتت لرس فقتت
الي من لاجبه فقتت شيا لهما ولا لبقية فاضوعها فقتت الى
اين فقتت الى الاله شجرة الخيرة فقصدها هذا البيت له
تعالج في شجرة في شجرة ان علم هذا البيت به لعل الحرف
من تحت الارضين به وعلمها به لعل الذي جازت
سرو صا في قول عيشته فنادا في العرش ايضا لاله الما انت
له طالع لم ومقبر فيها انت فيه مقبره قال سبحون تسلمت

ع

وسمع ذوالقرون المصري يمينه يسارين ويقول ليس ايضا قد
في حديثه من لم يلد ذكرا لم يولد جديسا **ساجها** التوق وبهم
لوق الدفن الى الجيوب وهو يتولد من استلاب القلب والفتاح
الذي بين فان القلب يمتلئ اذا شام الحب بالاخران فيمن القلب
من حب حبيبه وضاعف على الاخران على التزم بعبده
فيصل الى الدال والمخضوع **ساجها** التوق وبواردة او يبر
الجديت على قلة الصبر ولهذا قيل التوق ليع على الود والحب
تقع على الفراق **ساجها** العشق وهو مجاوزة الحاد في الحب ولا
يجوز ان يقال ان الله تعالى يوصف بان تجاوز الحذر استخلاها ان
يكون فوجها راوحا دله فيما يعلم بالبال امر الحاد في حقه ومنه
الامر والحد فهو يستحيل ان يوصفه بالعشق واستأمن
حمة العبد ولا يجوز ايضا لانهم جميع محاب الخلق كل من
يخص بها لم يبلغ ذلك قدر استحقاق حمة الله تعالى وتعالى
قال لا يبلغ محاورته ولا فيستحيل ان يقال ايضا ان احد الحار
الحق في حمة ربه تعالى فلما لا يجوز ان يقال ان العبد يعشق ربه
ويكون ذلك احد المحاورين في الاخر وقيل ان سبب العشق ان القلب
اذا غفل عن الملأ الجبان شغلة حمة الاعيان **ساجها** التوق
ويوصف القلب بان التوق جبل العين وسبل الشفا من لظاير
العين وظل القلب فقال العين تروق الى الماكوت فحسب
والقلب يروق الى مال الماكوت ثم يشق شبهة وغاد ساعته
في حاشا فقال ان قال سالكين ما ولا اله الا الله ومقوا

يعقوب

يعقوبهم الى الماكوت الماكوت وهو الجنان المخوفة واما الماكوت
فانها عشت عليهم هذه كلها فلم يمتوا بها ولم يمتوا بها
اليد وما طوق لقد رأيته ابنت ربه الكبرى يوقوا لقا وبهم
مالا للماكوت الذي يرا في مقوا في مقعد صدق عذبة
مقدرة **ساجها** التوق وبوقله التي من موضع من الماكوت
التي تنازع قلب الجديت في مقفات الجيوب شوق اليه قال **ساجها**
سبحون لبعض اصحابه ليع بنت الباردة فقال اسبت مع الماكوت
واصبحت مع الحاد وعاشت في الحيرة والمجربة بنا زعا في
واصبحت والمقام والمال يحاد في **ساجها** العباد به وهي
ذهاب الشيء من محله لا به بهد القلب من حال الصالح والافتقار
الى حال الفساد والصنيع قال سبحون لسته اسع في البادية
امراة لها حال صافية فقصدها فماتت عليها فماتت على
فماقت امرأة شجرة خيرة ان تسكنه تسكن عليها فماتت على
صوت خي فماتت لها ماله قالت ولس انما عن كاف الاضاعة
فماقت لها بهد وبها قالت الصبا به فماتت لرس فماتت
الي من لا حمة له في شيا ولها ولا لقيمة فاحسبها فماتت الى
اين فماتت الى الاله شجرة الخيرة فقصدها فماتت عليها فماتت
تعالى في شوقه في شجرة ان علم هذا البيت به لعل الحرف
من تحت الارضين به وعلم ان لها به لعل الذي جازت
سبحوا في قولهم فماتت في العرش ايضا لاله الماكت
له طالع به ومقعد فيها انت فيه مقعد قال سبحون تسلمت

ع

وسمع ذوالنون المصري موصيا يمينه وريثه يقول ليس لصا قد
في محبة من لم يولد له بغير حبيب **فانما** الشوق وهو
لوق النفس الى المحبوب وهو يتولد من امتلاء القلب واستماع
الدهر فان القلب بمثابة اذن الشارب الحب الا حوان فيمنع القلب
من حب حبيبه ونصا الغر على الاحتجاب على التزم تعينه
فيالحق الى الغزل والمضوع **سار** الشوق وهو ارادة اوريد
الحبيبه على قلابة الصابر ولهذا قيل الشوق ليع على الروية والحبة
تقع على الغرات **سار** العشق وهو مجاورة الحار في الحيرة ولا
يجوز ان يقال ان الله تعالى يوصي بان تجاور الحلة لاستحالة ان
يكون فوقه من اوجاد لم فيما يعلم بل بما لا امر الحاد الحقة ومنه
الامر والحله فهو لهذا يستحيل ان يوضع بالعشق واستا من
جهة العبد فلا يجوز ايضا لانهم لوجع محاف اتحاد في كلهم في
شخص واحد لم يبلغ ذلك قد باستحقاق محبة اذ من محبة ويغالي
فلان لا يبلغ مجاورته اذ في مستقبل ان يقال ايضا ان احد الجاور
الحاد في محبة ربه تعالى فلذا لا يجوز ان يقال ان العبد يعشق ربه
ويجوز ذلك لاحد المتألق في في الاخر وقيل ان سبب العشق ان القلب
اذ اغفل عن المكان الجبار شغلة محبة الاغيار **فانما** الشوق
وهو ميل القلب الى الرقيق ميل العين وسيل الشهاب على نظير
العين ونظر القلب وقال العين تروق الى الماكوت فحسب
والقلب يروق الى مال الماكوت ثم شفق شفق وعاب ساعة
في وجه فلما افان قال مساكين هؤلاء الماكوت الذين ومقوا

يعيونهم

يعيونهم الى الماكوت المتألق ويهوا الجنان المتألق وما الماكوت
فانما عشت عليهم هوى لها فلم يهواها ولم يهواها اليها ما تراج
البر وما طوى لغيره راى من ايات ربه الماكوت في وقفا يقاومهم
مالا للماكوت القدر لا في نفقا في مقعد صدق عفة ليل
مقتدر **تاسع** النزاع وهو قلة الشئ موضع كل الشئ
التي تنازع قلب الحبيب في صفات المحبوب شوقا اليه **قال**
سبحون لبعض اصحابه ليعبت البارحة فقال اسيت مع الماكوت
واصبحت مع الخادعة اسيت الطوي والحيرة نينا زعا في
واصبحت والمقام والحال في **عاش** الصابرة وهي
ذهاب الشئ من حله لانه يذهب بالقلب من حال الصالح والانتفا
الى حال الفساد والضياع قال سبحون **كثا** اسع في البداية
امارة لها حال صافية فقصدها امارة فلم اصداها في القدر
فلطقت امانة شغلة حوانه سدا لانه تسكت على ما تزداد حسن
يصوت حتى فقلت لها مال ك قالت واين انا عن كاف الاضاعة
فقلت لها هاهنا وبها قالت الصابرة فقلت الي من فقلت
الي من لاجبة لم فاشير لي بها ولا لبقية فاحسبني فقلت الي
اين فقلت الي الدهشة والحيرة فقصدها هذا البيت له
بعد احي في نوذيت في سري انا علم هذا البيت به لعلم العرف
من تحت الارضين به وعلم التراب به لعلم الذي جلت
سر صبا في جود عفته فنادى العرش انا طال الما انت
له طالع ومقهر فيها انت فيه مقهره قال سبحون فسكت

ع

من سماع كلامها قلنا افقت لدارها **والله** يجمعها واسم يحيى هذه
الانواع كلها اسمي للعلمية العاوي والرف لان الحق هو اعلى الدرجات
ولاشرف المنازل والذاتي وقابله الهوي يعلموا من قبله نصيبا الزبوات
ويرتفع منه نفسا والاشا وهما في وسيل بعضهما بمعنى الهوي
قال ابو الطحان بعينه وانا حدثت عنه النون واقدار الحسن
الفايل حيث قال **لنا** باشارة عن حالها وعلى منها اللوح
عمون وقد عرفت معقول وقال ما الهوي الا الطهوان
ان بعينه النون **الفصل الثاني** في وجه تخصيصه
اسم الرضي دون غيره من الاسماء الحسنى ليعلم اننا نحصى
اسم الرضي لان المارد من هذا العدد شيئا وسعة راحة
الله تعالى على عباده ولا نعلم ليس في الاسماء الحسنى اخصيه
بالفراحة المقدسة بعد اطلاق اسم الشريف من اسم الرضي
عدله للجلالة الشريف **والسنة** في تمول هذه الالام والملائك
من اهل الاجابة قالوا اما لا تسع ذو الرضي في القرون
كثيرا او في النور كغيره فينازل الله تعالى قل ادعوا الله
او ادعوا الرضي **وقيل** انهم سموا البني على الله عليه
وسلم يدعوا في سجودهم بالله ادعوا فقالوا انهم يدعوا
الحيا اخر يقال ان الرضي فينازل الله الالام والرحمة واحدة
الله كغير باهله وعلى هذا القول فيكون الرحمة مفعلة ذات
وتسبب في قول معتزلة من يستحق العقوبة وايضا وانما
لو لا كلفه ويح هذا يكون مفعلة فكل والرحمة هو الشا

الانامل

الشايل بالرحمة لكذا فاما والنا للهوي بوجه **قال** الله تعالى يحيى
وسعت كل شيء هو خاص اللفظ عام المعنى فمفعلة من حيث
انه لا يجوز ان ليس به احد غير الله تعالى فاعين حيث سموه
جميع الوجودات **وقيل** انه في سعة رحمة الله تعالى احاط
كثيره منها ما روي عنه **قال** الله عليه وسلم انه قال ان الله جعل
الرحمة في ما بين حذو فامسك عنده وتسع وتسعين حواء
وازل الى ٥٠ روي حوا واحدا من ذلك فخر ترا حوا الحق حتى يرفع
الفرس حوا هاتين وله حوا حشوية ان نصيب **وقيل** احد عشر
جمل في فيه لشارة عظيمة لكل من لا يتم واخبر للاشارة
رحمة واحدة وهذه الالام المستند على الالام والذات الطرية
ما ادعوا الله تعالى يرد الالام والرحمة التي هي دار القوار وروينا
في صحيح مسلم عن علي بن ابي طالب **قال** الله تعالى
ان رحي علي غني في روي راية سقنت غني في الالام السق
والعلم هما كثيرة الرحمة وسمو طحا يقال علي علي فلان
العلم والسمو امة والبر ولا ينتم **وقيل** صاحب روض القاري
عن علي بن ابي طالب قال يولي الله ليعود لثباته بغير
بداي لنا فيقول الله يري سبقت نفسها الرضي وتو بغير
ان تعزني لنا ويقول الله جل جلاله انا سميت نفسي
ادعوا به **وقيل** في روي راية سقنت غني في الالام السق
قال الله تعالى في روي راية سقنت غني في الالام السق
فناداني في روي راية سقنت غني في الالام السق

من سماع كلامها قلنا افقت لدارها **والله** يجمعها واسم يحيى هذه
الانواع كلها اسمي للعلمية العاوي والرف لان الحق هو اعلى الدرجات
ولاشرف المنازل والذاتي وقابله الهوي يعلموا من قبله نصيبا الزبوات
ويروفع منه نفسا والاشا وهما في وسيل بعضهما ما معنى الهوي
قال ابو الطحان بعينه وانما حدثت منه النون والقدر الحسن
الفاصل حيث قال **لها** باشارة عن حالها وعلى منها اللوح
عميون وقد غنيت معقول وقالت ما الهوي الا الطغوان
ان بعينه النون **الفصل الثاني** في وجه تخصيصه
اسم الرضي دون غيره من الاسماء الحسنى ليعلم اننا نحصى
اسم الرضي لان المارد من هذا العدد شيئا وسعة راحة
الله تعالى على عباده ولا نعلم ليس في الاسماء الحسنى احصيه
بالفراحة المقدسة بعد احكامها الشريف من اسم الرضي
عدله للعلمية الشريف **والسنة** في تمول هذه الالام والملائك
من اهل الاجابة قالوا اما لا تسع ذو الرضي في القرآن
كثيرا او في التوراة كثيرة قالوا بل الله تعالى قل ادعوا الله
او ادعوا الرضي **وقيل** انهم سموا النبي صلى الله عليه
وسلم يدعوا في سجوده يا الله يا رضي فقالوا ان سجودا بعد
الحيا اخر يقال له الرضي فانزل الله الالام والرحمة واحدة
الله كثير يا هادي وعلى هذا القول فيكون الرحمة مفعلة ذات
وتسبب في قول معتبرين يستوفى العقوبة وايضا وانما
لو لا كنهه ويح هذا يكون مفعلة فكل والرحمة هو الشا

الانامل

الشايل بالرحمة لكذا فاما والنا الوهيبة **قال** الله تعالى يحيى
وسعت كل شيء فهو خاص اللفظ عام المعنى فهو صفة من حيث
انه لا يجوز ان ليس به احد غير الله تعالى فاعلم من حيث سموه
جميع الوجودات **وقيل** انه في سعة رحمة الله تعالى احاط
كثيره منها ما روي عنه صلى الله عليه وسلم انه قال ان الله جعل
الرحمة في ما بين حذو فامسك عنده وتسعا وتسعين حواء
وانزل في ٥٠ روي حواء احد انزل في ١٠ روي ترا حواء حتى يرفع
الفرس حواء هاتين وله حاشية ان نصيب **والله** احديش
جليل فيه لشارة عظيمة بل لا نعلم واوصل للاشارة
رحمة واحدة وهذه الواو السنية على الالام والذات الطرية
ما ادعوا الله تعالى يردوا الاحياء التي في دار القبر او روي
في صحيح مسلم عن صلى الله عليه وسلم انه قال الله تعالى
ان رحي علي غنيت معنى في روي في سعة غنيت في الارباب السون
والعلمية هيا كثيرة الرحمة وسموها كما يقال غلبت على فلان
العلم والسمها عنه والبر ولا ينتم **وقيل** صاحب روض القاصي
عن علي بن ابي حمزة قال روي في العبد ليعرف القامة بغير
بدالي لها فيقول الذي يري سميت نفسها الرضي وتو يري
ان تعزني لنا ويقول الله جل جلاله انك سميت نفسي
ادعوه لكثرة **وقيل** العزى روي في العبد ليعرف القامة بغير
قال حذو ثمانية من جوشن قال دخلت مسجد الله بنيه
فناداني شيخ فقال يا بني فقال وماذا ثم فقال لا تقولوا

من سماع كلامها فلما اقبلت لمرأها **واما الهوى** فيه واسم يحيى هذه
الانواع كلها يسمى به لطيفه العلو والرفق لان الهوى من اعلى الدرجات
واشراف المنازل والذى في قلبه الهوى يعاود من قلبه لطيفه الرغبات
ويوقع منه نفس الشاؤها وتوسيل بعضهم باسم الهوى
قال ابو الطحان بعينه وانا اخذت عنه النون ولقد احسن
القبول حيث قال **نسا لها** باشارة عن حالها وعلى فيها اللؤلؤ
عميون وقد غفلت صعدا وقالت ما الهوى الا الهوان
انزل عنه النون **الفصل الثاني** في وجه تخصيص
اسم الرحمن دون غيره من الاسماء الحسنى ليعلم انه انما
اسم الرحمن لان المراد من هذا الكلام بيان سعة مرحلة
الله تعالى على عباده ولا نه ليس في الاسماء الحسنى اخصر
بالذات المقدسة بعد تحيلا لهو التزيين من اسم الرحمن
عده لجلالة الشرف **والسبب** في نزول هذه الالام الى الارض
من اهل الجنات قالوا اما لان سعة ذك الرحمن في القلوب
كثيرا او هو في القلوب كثيرة فانزل الله تعالى قل ادعوا الله
وادعوا الرحمن **وتيسر** لهم سعيهم النبي صلى الله عليه
وسلم يدعوهم اليه **يا الله** يا رحمن فقالوا ان محمد ارحم
الخلق انما قال له الرحمن فانزل الله الالام والرحمة واحدة
الله تعالى باهله وعلى هذا القول فيكون الرحمن صفة ذات
وتيسر في قول عنونه من يستحق العقوبة وايضا في خبر
لمن لا يستحق وعلى هذا يكون صفة فعل والرحمة هو الشا

الامل

الشامل بالرحمة لكانة ما تاتى ولما الربوبية قال الله تعالى **رحم**
وسعت كل شيء ونوحا من اللفظ عام لعمق تحفة وصيغة من حيث
انه لا يجوز له ان يسمى به احد غير الله تعالى عام من حيث سمي به
جميع الوجودات **وقد** تدور سعة رحمة الله تعالى احاطت
كثيرا منها سوى عنه خط الله عليه السلام انه قال ان الله جعل
الرحمة في سائر خلقه فامسك عنده وتسع وتسعين حواء
وانزل في الارض جزءا واحدا من ذلك لخير نوحا لخلق حتى ترفع
الغمر حواء من ولدها خشية ان تقيد **وهذا** احد حديث
جليل فيه بشارة عظيمة للعلم لانها واخصل للانسان
رحمة واحدة وهذه الدار المنسية على الالام والذليل **الظن**
بما ادعوا الله تعالى في دار الاخرة التي دار القوارور وبها
ترجع سعة صلا الله عليه السلام انه قال قال الله تعالى
ان رحمتي غلبت غضبي **وقد** سبقت غضبي والارادة السبق
والعلمه هذا كثيرة الرحمة وتتم لها كما يقال غلبت على فلان
الكرم والسخاء والبر والبر **وقد** صاحب خبر القاري
عن صلي الله عليه وسلم انه قال يولي العبد يوم القامة يوم
يعد الى النار فيقول الذي يري سمعت نفس الرحمن وتو بد
ان تعذبني بالنار فيقول الله جل جلاله انك سمعت نفسي
ادعوا به **وقد** يعوي في معالي الله على علمه ومنه ما عمار
قال **رحم** رحمتا من جوشن قال دخلت مسجد المدينة
فتدافى شجر فقال يا بني فقال وما تدفع فقال لا تقوى لرجل

وَقَدْ عَدَّ

[illegible]

والله لا يغير الله ذاك ابدا ولا يدرككم الساعة كما أنتم تعتقدون من النار فلما كان
الله تعالى البهيمية فقلت لأن هذا الكثرة يقول لعصنا العصف
أهل إذا غلبت أول زوجته ولما قال فأنى سمعتم من أوليكم
صلى الله عليه وسلم يقول أن رجلا كان يابى على أسيرين أحدهما
محبته في العباد والأخر كان يقول بذيئ يجعل يقول لأقرب
عنا أنت فيه قال يقول جدي في رجليه جده يوما على ذبي
استعجله فقال أقرب **تعالى** خافوا إلى العتق على رقيقا فقا
والله لا يغير الله ذلك أبدا ولا يدرككم الساعة كما أنتم تعتقدون
سلكا فقصوا وأولها وقال الله تعالى أدخل حبشي برحمتي **تعالى**
لأنه استطيع أن أعطي على عبدي رحمتي فقال لا يابى **تعالى**
أذ هو أبدا إلى النار قال **تعالى** أبوهم ووالذي نفسي بيده
لقد نكل بكل إنسانة ونبأه وأخبره وكان **تعالى** في زمن
الحسن الذي شاورني على نفسه يتوب على بدو الحسن ثم يعود
إلى العصية فقل ذلك مع ما يروى في الخبر على الموضع
قال الله أذهب إلى النبي ليصنع عذري والتوب على يدي فذهبنا
إليه فلم يزل الحسن يفتنني ويغريه فخرجت منه إلى فاحصر
بذلك فبكي وقال الذي يهدي رسول الله كان النبي فلعني ولا
تلعني أنت من رحمتي **تعالى** الله ما أذل الله ما أذل
فأجلى في عتق حلال وجوبني عبد للتراج وصنع قدامه
على صفة خيريه وأولى هذا خير عند عيسى مولاه فليما ساء
فقلت بذلك فتهافت بها ألف من ناحية البيت لا تصغي

فكم

تذكر على موضع السجود وقد غفر بالذوا عتقه من النار فلما كان
الليل لم يأت الحسن رجلا العرش في المنام ويقول قتل عبيدي
من رحمتي الست أنا الذي قد حلفتني ورحمتي ورحمتي كل شيء
تلا يقولون عتقها فوعد في أن عتقها لا يحول
من ديوان الصالحين فبني على من يؤمن أبدا لا يمان وإن كان
قوى حاله كان أن لا يقطع رجاءه من رحمة الله رجلا لو أحسن
فلهذا من سبق له سابقه من الرحمن الله لا يمان في روح
العباد الأتوم الكافرون **تعالى** روي أن عمر بن عبد العزيز
أبى في الختام كان الغيبة قد قامت وحسب أهلها فامر
بهم ذات اليمين حتى وصل الأمر إليه فحبس فأمر بعد ذلك
اليمين فهو سار مع الألبان فمضى في طريقه **تعالى**
الحجيم فقال للبال لم يكن هذا قال الله سبحانه لم يزلوه
يوحى وقالوا من أنت فقال أنا أحتاج قال له ما فعل الله
بكم فقال تقتلني بكل شئ تملكه وتقتلني بسعيد من حبس
سعيد يقتله فانا أنظر ما يتنظرون الواحد **تعالى** روي
أن الله عاب المؤمنين سوا وليس بينهم وبينهم ترجاهم
فيقول له يا عبيدي تعالوا ليرى يومكم له ما يعجزوا العباد
لولا ذلك لا يظن الله لها لكثرة وتوبه فيقول الله
تعالى أنا ساءت عبيدي وقال الله تعالى أنا أغفر لهم البهيم
وحيته ولا قال تعالى أذهبوا العبد إلى الجنة
يوصي ما فتح بذلك كما جاء عن بعض بني إسرائيل أن كان فيهم

والله لا يفعل الله لك ابدا ولا يدخل الجنة فقلت ومن انت يرحمك
الله قال ابو هريرة فقلت لان هذا الكلمة يقول بعضها بعض
اهلنا اغتصب اول وجهته واخا دمه قال فاني سمعت رسول الله
صلى الله عليه وسلم يقول ان جليلي كان في بني اسرائيل متحبا بين احب
محبته في العباد والآخر كان يقول مذنب يجعل يقول لا تقرب
عما انت فيه قال فبقول حلي ورحلي حتى جده يوما على ذنب
استعظم فقال اقصر قال حلي وراي اجنت علي رقبيا فقال
والله لا يفعل الله لك ابدا ولا يدخل الجنة ابدا قال فبعث الله
ملكه فقبض ارواحهما وقال للمذنب ادخل جنتي يرحمك الله
للاخر فاستطيع ان يطير على عدي يرحمك الله فقال لا يا رب قال
اذ هو ايم الى النار قال ابو هريرة والذي نفسي بيده
لقد تكلم بكرا ذهبت دنياه واخرته وكان في زمن
الحسن ابراهيمي شاورني على نفسه يتوب على يد الحسن لم اعر
الى المعصية ففعل ذلك سبعين مرة فصرخ فلما اشرق على الموت
قال لاهله اذهبي الى النج لبعض عدي واتوب علي يد مذهب
الله الذي لم يمس الحسن بعضه فمذبح الله الذي فاحرته
بذلك فمك وقال الذي سوري يولد ان كان الجنة فطعمي فلا
تقطعني انت من رحمتك ثم قال لاهله يا ما ذاك انما
فاجعلني في عني جلا وجري على التراب وصنعي قدما
على صفة خدي وراي هذا خير عند عني مولاة ففعل ما
فعلت بعد ذلك فمذبحها فمذبح من ناحية البيت لا تضحي

تدرك

تدرك على موضع السجود قد غفر بالله واعتقاه من النار فلما كان
الليل لم يرحمك الله من رحمة الله في المنام وهو يقول قطعت عدي
من رحمتي الست انا الذي قد خلقتهم ورحمتهم كل شيء
فلا تعودون لخلقهم فوعز في رحمتي ان عدت لخلقهم لا نحوكم
من ديوان الصالحين فينبغي لمن يؤمن بالله الايمان وان كان
قراي حاله ان لا يقطع رحمة من رحمة رحمتي الواسع
فلهذا من سئل سابقه خبر من الرحمن انه لا يبأس روح
الله الا القوم الكافرون **وقد روي** ان عمر بن عبد العزيز
راي في المنام كان القيامة قد قامت وحسب اخلاقا فامر
بهم ذات اليمين حتى وصل الامر اليه فحسب قاسم به ذات
اليمين فهو ساير مع الاله فمات في طريقه **فلا شك**
الجنة فقال للاله من هذا قال سلمه جبريل فوكره
بوجهه وقال من انت فقال انا احيى قال له ما فعل الله
بك فقال قتلتني بكل شئ تبتله وتقتلني بسعيد من حب
سعين فتكلم فانا انتظر ما ينتظرونه **الوجه** **لروي**
ان الله احب الى المؤمن سدا وليس بينهم وبينه شراحة
فيقول له يا عدي فمات لدا في يومه لدا في يومه العبد
لولا انك لا حتى يظن انه لك لخرة ويوميه فيقول الله
تعالى انما سمعنا عليك في الدنيا وانا انقذها لك اليوم
و**حكمة** ذلك انه قال تعالى اذ هو العبد ياتي لخصم
بوجهي ما صنع بذلك كما جاء عن بعض بني اسرائيل انه كان يرحمة

منقطع في وسط البحر ليس معكم فيها احد شغل لعباد الله
لا يفتقر في وقت الله لا يشوق زمان في كبره نعمت له كل يوم زمان
ياكلها واكثر له غنيا من ثا في كل تلك الخاتم حشا بسنة
تمسك ان رجوا ان يقضيه ساجدا في غفله الله يدلك تم بعد هذا
لخير عنه عليه الصلاة والسلام انه يوق يوم القيامة
فيقول الله عز وجل ملايكته اذهبوا بعدكم الى الجنة رجعي
فيقولون رب بل عمل بنا ما لا يبارك ان يحاسبوه على ما فعلوا حشا
البدن فيحاسبوه في القيامة الجنة لا يكون ذلك ويقيم ما عدا
له يوق سنة التي فيقولون يا رب ارحمنا في الجنة برحمتك فيقول
الله عز وجل لهم اهل الجنة اذهبوا الى الجنة برحمتي
فاذا قرأ الله عيده على ذنوبهم اجمع له العرش معقود
الذوق وبسنة الذي لم يعصم يوما وهب له من النعم
كل شيء عدا النعم فوضي عن المعصية ولا حول ولا قوة الا بالله
من الشغل الاعمال من خاف وبما للضيف خفي **الصلوات**
تقول جنتنا اهل اللسان تعبدتان في الميزان والكل
على الميزان والوزن **عليه السلام** انما كان في الميزان والكل
حسنتان على اللسان الميزان حوزها وسهول خروجها
فالنطق بها سهول والذكور بها سهول وكنتا تعبدتان في
الميزان للاجور والمدح للفقارها والحسنتان العتاة عن
لها الوفاء **الاصل** في الميزان كما قال اهل اللغة ميزان
تكم الميزان سلوان الواو والواي والالف بعد الواو

تعلبت

تعلبت الواو بالساكن وانما ساكنها لم يات قبلها فصار
ميزان **والاصل** اهل الله على الايمان بالميزان وانما قال
العباد لوزن يوم القيامة فالله الواحد وهو والحمد لله
على هذا الشكر قال الله تعالى ونضع الموازين القسط يوم
القيامة ولا نظلم نفس شيئا وقال الله تعالى ما من ثقل
موازينه اى حكمة حسنة من في عيشته راضية وانما
حفت موازينه اى حكمة بانته على حسنة فامرها وبه
اى مسكنه الناء ومن المسكن اما لان الاصل في السلوان
الى الهماء والها وبها من اسماهم وفيها واوام السهم
يعني انهم يصمون في النار على رؤسهم **وقد ذكر الله تعالى**
الميزان في كتابه بلطف الجمع وحاجات الحسنة بلطف الجمع والا
تقبل يجوز ان يكون هذا الميزان للعامل الواحد لوزن اكل
ميزان منها صنف واحد من اكله قال الله تعالى **والصلوات**
بلطف الجمع الميزان في قوله فكلوا مما رزقكم الله
تقربوا الى الله بذكره **بلطف** في مدة واو
ويك **ان** يكون ميزان واحد غير عنه بلطف الجمع
كما قال الله تعالى فذكرت عا والمسلمين لذهب نوره في
المسلمين وانما يورسل واحد وتعدل الموازين
موزون ان الاعمال في الموازين لا يجمع ميزان **وليعلم**
ان وزن الاعمال لا يكون الا بعد انقضاء الحساب لان الحساب
تقربوا الى الاعمال والوزن لا يظلم احد بها لكون كل احد بها

فواد

منقطع في وسط البحر ليس معهما احد شغل لعباد الله
لا يفتقر في وقت الله لا يشوق زمان في كبره نعمت له كل يوم زمان
ياكلها واكثر له غنا من ثمنه على تلك الحال نعمت بها بسنة
تمسك ان رجوا ان يقضيه ساجدا فاعظم الله بذلك نعمه هذا
لخير عنه عليه الصلاة والسلام انه يوق يوم القيامة
فيقول الله عز وجل ملايكته اذهبوا بعبدي الى الجنة برحمتي
فيقولون يا رب اعمل لنا مساكلا لاننا نجاك من النار فاعلمنا
الصدقة فاعلمنا اننا في عبادة الجنان يومئذ ذلك ويقيم ما عدا
له يوق سنة فيقول يا رب ارحمني ارحمني برحمتك فيقول
الله عز وجل لهم اهل الجنة اذهبوا بواي الجنة برحمتي
فانتم اعدتم عذبة على ذنوبهم اجمعين له العزج معفة
الذوق وبسنة الذي لم يعصم يوما وهب له من النعم
فانتم عدا النعم فمضى عن المع والاسئلة الانعام
من الشغل لا يعلم من خاف وبما للضيف خيرا **الله الشاف**
تقول جنتنا اهل اللسان فعدلتان في الميزان والكل
على الميزان والوزن **الله** الله انما كان في الميزان والكل
حسنتان على اللسان الميزان وحسنتان على الميزان
فالنطق بالاسماع والذكور بها سهل وكنا نقول في
الميزان للاجور والمدح للفقارها والحسنتان العتاة
لله الوفاء **الاصل** في الميزان كما اهل اللغة ميزان
لكل الميزان سولوا والواو والياء والالف بعد الجاء

تعلبت

تعلبت الواو والساكنة والفتحة والياء والياء
ميزان **الله** الله على الايمان بالميزان وانما
العباد فوزان يوم القيامة فالله الوفاء وفاء الله
على هذا الثمرة قال الله تعالى ونضع الموازين القسط
القيامة ولا تظلم نفس شيئا وقال الله تعالى يا ماسي **تعلبت**
موازينه اي جعلت حسنة من في عبادة الصبية وانما
حسنت موازينه اي جعلت بها من على حسنة فامدها وبه
اي مسكنه الناء ومن المسكن اما لان الاصل في السلون
الي الامهات والها وبها من اسماهم وفيها وادام الله
يعني انهم يصون في الناس في روضه **وذكر الله تعالى**
الميزان في كتابه بلطف الجمع وحاجات الحسنة بلطف الجمع والا
تفضل جواران يكون ههنا ميزان للعامل الواحد فوزان
ميزان منها منصف واحد من الله قال **الله** الله
ملك يقوم الما في العدل فلكل حادته لها سوا
تفضل الاشياء في الميزان **الله** الله في مدة واور
الله الله ان يكون ميزان واحد غير من بلطف الجمع
كما قال الله تعالى فزينت بها والمراد بالمراد فوزان
المراد بها وانما فوزان واحد وتعدل الموازين
موزون ان الاعمال في الموازين لا يجمع ميزان **الله** الله
ان وزان الاعمال لا يكون الا بعد انقضاء الحساب لان
تقربوا الاعمال والوزن لا يظلم احد بها يكون لكل حسبها

فواد

منقطعته في وسط البحر ليس معه فيها احد مشغل لعبادة الله
 لا يتوقف انت الله لم يتوقف في كبره تنبت له كل يوم رمانه
 باكلها واكثر له غينا من ثاقبه على تلك الحالة حسنا يوم سنة
 ثم سال ربه ان يقضه ساجدا فخفف الله بذلك ثم بعد هذا
 احضر عنه عليه الصلاة والسلام انه يوفي يوم القيامة
 فيقول الله عز وجل ملائكة اذهبوا بعبدي الى الجنة يرحمني
 فيقول ربه بل يعمل فناموا لا بد ان يحاسبوه على ما عملوا فشا
 البصر فيحاسبوه فالتقى عبادة الجنه يومه ذلك ويبقى ما عداه
 له يوم صفة التي فيقول ربه اودعني الجنة برحمتك فيقول
 الله عز وجل لم يعمل العبد كنت اذ هو ابراهيم الى الجنة يرحمني
 فاذا قرأ الله عنده على ذنوبه اجتمع له العرق مغفرة
 الذنوب وبسيرة الذي لم يفضحه يوما وهب له من النعيم
 فذكرت عنده النعم فخرج عن المنع وذلك من جملة الانعام
 من المعمل لا يعلم من خالق وموالاته فيقول **الحق تعالى**
 في قوله خذني من على الدخان فيقولان في الميزان والكرام
 على الميزان والوزن ليعلم الله انما كان بها ثاقان الخفا
 خفيفتان على اللسان الذين جوفها وسرهم وجوفهما
 فالنطق بها يسير والذوق بها سهل وكان ثاقا ثقيلتين في
 الميزان للاجور والمدحمة للقاتلها والحسانات القاتل
 للذوق بها **الاصل** في الميزان كما قال اهل اللغة موزان
 بكسر الميم وسكون الواو والواي والاول بعد لها نور

تقلبت

تقلبت الواو بالسكون والكسار ما بعدها بل ما قبلها نصا
 ميزان **وقد** راجع اهل اللغة على الايمان بالميزان والاعمال
 العباد فوزن يوم القيامة قاله الزجاج وغيره والاول
 على هذا الشبهة قال الله تعالى ويضع التوازن القسط والوزن
 القياس فلا تظلم نفس شيئا وقال تعالى فاما من تقلبت
 موازينه اي حجت حسنة فهو في عيشة راضية وانما
 حقت موازينه اي حجت سيئة على حسنة فامهها وبه
 الى مسكنه النار ومن لم يكن اما لان الاصل في السلون
 الى الامهات والمهاجرة اسم من اسماهم وقيل اداوم اسم
 يعني انهم يصوبون النار على رؤسهم **وقد رواه الله تعالى**
 الميزان في كتابه بلفظ الجمع وحاشا للجنة بلفظ الجمع والا
 فيقول يجوز ان يكون هذا الوزن للعامل الواحد بوزن كل
 ميزان منها صنف واحد من العالم كما قال **الشاعر**
 ملائكة الميزان في العبد فلكل حادته ميزان
 تنقضي الاشياء في الميزان فلكل شيء مدة واوان
ومع ان يكون ميزان واحد على غيره بلفظ الجمع
 كما قال الله تعالى لذيبت عما في الصدور يوم يوزن
 الميزان والماورسول واحد وقيل الواحد بها جمع
 موزون ان الاعمال لا موزونة لا جميع ميزان **وللعلم**
 ان وزن الاعمال لا يكون الا بعد انقضاء الحساب لان الحساب
 لتوزن الاعمال والوزن لا يظهر افعاله بها لكونها كالحساب

قوله

وظاهر قول الزوجان ومن شعث ان افعال بني ادم نور **ب**
وقول الامام البخاري ان افعال بني ادم وتوطيعة نور **ب**
الحق وليس ذلك بل حصن من طاعتهم **الاولى** من ليس
لهم صفات اصلا واحسان كثيرة ثم ابدع على ايمان
به ابدخل الحق بغير حساب والدليل على ذلك ما روي
وصحبه امام الحرمين محمد بن اسماعيل البخاري من حديثه الى
عبد الله بن عباس **قال** قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
عزيت على الامم فاحد النبي يوم معه الائمة والنبي يوم معه
النعمة والنبي يوم العزة والنبي يوم الجسد والنبي يوم الجاه
فقطرت فاذا اسوا وانتهوا فاربوا استدرابوا لا يعور الفنا
قد ابرهم لاحساب عليهم ولا عذاب **قل** ولم **قال**
كانوا لا يذكرون ولا يسمعون ولا ينظرون وعلى ربهم ظهور
فقال النبي صلى الله عليه وسلم من حصن فقال ادع الله تعالى ان يجعل
منهم ثم قال رجل اخر فقال ادع الله تعالى ان يجعل من
قال سئل عما عكسه واجتهد في معناه قوله
عليه السلام **قال** لا يكون باطنه من باطنه بعضه
على لوجه الله اوى والخرقة من جلات ذلك فخر براه
صلى الله عليه وسلم واخبروا عما بينه وبين الله تعالى غيبا بل
نراهم وقد كان ليستفي برفاهه فاذا ثبت هذا الكبرياء
جعلنا كصهريه على قومه لعقده وروى **الاول** من تأميره
يطيعها ولا يعوضون **الاول** الى الله تعالى **قال** القاضي

وقد ذهب الى هذا القول غير واحد من تلمذ علي بن ابي طالب
هذا الباب وروى الامام البخاري في الحديث ان هذا امر من جبروت
يدخلون الجنة بغير حساب ولو كان غناؤهم ولا ان اخبرهم
بمداد المغضيب لان تلك عقبة جميع المؤمنين ومن اعتقد ذلك
ذلك كقول **قل** تكلم الصالح واصحاب العاني بغير هذا فذهب
الامام سليمان الخطابي وغيره الى ان المراد من تركها تركها على
الله تعالى ومن يعصها بغير وبلا به وهذه ارفع درجات
للمحقق بالايان **قال** القاضي عياض وهذا ظاهر حديث
وشتمناه انه لا فرق بين ما ذكر من الكفر والوقا وسائر افعال
الطاعة **قال** وما تطيب النبي صلى الله عليه وسلم فقد فعله لبيبي
لناحوار **قال** قوله عكس بغير العيين المحلولة ونسب
الكافي وتخصيها العتسان منهم وان ذكرنا ما عدهم ثعلب
والجوهري **قال** الرجل الثاني الذي قال له صلى الله عليه وسلم
سئل عما عكسه فقيل انك لم يكن من يسبق تلك الزلة
ولا كان بصفتهم اهله بخلاف عكسه **قال** بل كان سافقا
فاحا بسلطه الله عليه وسلم بسلام محتمل ولم يسلط الله عليه وسلم
التصريح لهم بان ليس بهم لما كان عليه الصلاة والسلام
العرصة **قال** الخطيب البغدادي في كتاب الاسامى المهيمنة
يقال ان هذا الرجل يوسف بن عماره روى الله تعالى عنه
قال الامام النووي رحمه الله تعالى فان روى هذا بطريق
من زعم انه متفق والله اعلم **قال** الشيخ ابو حامد الغزالي والسبعون

وظاهر قول الزوجان ومن شعث ان افعال بني ادم نور **ب**
وقول الامام البخاري ان افعال بني ادم وتوطيعة نور انعم
الحق وليس ذلك بل حصنهم طاعتا **الاولى** من ليس
لهم صفات اصلا واحسان كثيرة ثم ابدع على ايمان
ثم ابدع على غير حساب والدليل على ذلك ما روي
وصحبه انام الحدادين محمد بن اسمعيل البخاري من حديثه الى
عبد الله بن عباس **قال** قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
عزيت على الامم فاجد النبي يوم معه الامم والنبي يوم معه
النعمة والنبي يوم العزة والنبي يوم الجسد والنبي يوم الجاه
فقطرت فاذا اسوا وانزى قاريولا استدرى ولا يعور الفنا
قد ابرهم لاحساب عليهم ولا عذاب **قل** ولم **قال**
كانوا لا يذكرون ولا يسمعون ولا ينظرون وعلى ربهم ثم
فقال ابراهيم بن سفيان بن حصن فقال ادع الله تعالى ان يجعل
منهم ثم قال رجل اخر فقال ادع الله تعالى ان يجعل من
قال سفيان فاعلمك الله واجتهد في معناه قوله
عليه الصلاة والسلام كانوا لا يذكرون فاجتهد بعضهم
على لواهة النور والخرقة من اجازة فكل من يراو
صل الله عليه وسلم واجتهد على الله تعالى غنى بله
نور به و قد كان لست شفي برفاهه فاذا ثبت هذا الكبرياء
جعل ما كرهه الله على قومه ليعقده و ان الاورق ناعم
يطيعها ولا يقوضون **الاولى** الى الله تعالى **قال** القاضي

وقد ذهب الى هذا القول غير واحد من تلمذ علي بن ابي طالب واستقيم
هذا القول انما اخبر صلى الله عليه وسلم ان هؤلاء من جبروتهم
يدخلون الجنة بغير حساب ولو كان غناؤهم ولا ان اخبرهم
بمداد المغضبه لان تلك عقبة جميع المؤمنين ومن اعتقد ذلك
ذلك كقول **قل** تكلم الصالح واصحاب العاني بغير هذا فذهب
الامام سليمان الخطابي وغيره الى ان المراد من تركها تركها على
الله تعالى ومن يعصا به ولا به وهذه ارفع درجات
للمحقق بالامان **قال** القاضي عياض وهذا ظاهر حديث
وسنته ما انه لا فرق بين ما ذكر من الكفر والوقا وسائر افعال
الطاعة **قال** صاحب الطبقات النبي صلى الله عليه وسلم فقد فعله ليلتين
لناحوار **قال** قوله عكاشة بغير العيون المحلولة والنداء
الكافي وتخصيها العتاش منهم وان ذكرنا ما عدهم ثقل
و هو هري **قال** الرجل الثاني الذي قال له صلى الله عليه وسلم
سعد بما عكاشة فعبك انك لم يكن من يسبق تلك الزلزلة
ولا كان بصفتها اهله بخلاف عكاشة **قال** بل كان سافقا
فاجاب به صلى الله عليه وسلم بسلام محمل صلى الله عليه وسلم
التصريح له بان ليس يتم ما كان عليه الصلاة والسلام يستحق
العزة **وقد** الخطيب البغدادي في كتاب الاسامى المسمى
يقال ان هذا الرجل يوسعه من عباده رضى الله تعالى عنه
قال الامام النووي رحمه الله تعالى فان رضى هذا بطريق
من زعم انه متفق والله اعلم **قال** الشيخ ابو حامد الغزالي والسبعون

وظاهر قول الزوجان ومن تبعه ان اعمال بني ادرنوز
وقول الامام الثاني ان اعمال بني ادم ونوح طهرت بول نعم
الحق وليس كذلك بل حصن خطا ليعتق **الاول** من ليس
له حصنات اصلا واحسانا كثيرة فانه على محض اليمان
انه يدخل الجنة بغير حساب ولا دليل على ذلك ما روينا
في صحيح امام الحسين محمد بن اسماعيل الجاري من حديث ابي
عبد الله بن عباس **قال** قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
عصيت على الامم فاجد النبي يوم معه الامة والنبي يوم معه
النعم والنبي يوم العزة والنبي يوم المحنة والنبي يوم الجوع
فقطرت فاذا اسوا واكثر قال بولا استدل به ولا يجوز ان
قد اتم احسان عليهم ولا عذاب **قلت** ولم **قال**
كانوا لا يذكرون ولا يستحقون ولا ينظرون وعلى انهم يذكرون
فقال ليعتق الله من حصن فقال ادع الله تعالى ان يجعل
منهم من قال رجل اخو فقال ادع الله تعالى ان يجعل منهم
قال سمعت ابا عبد الله عليه السلام يقول في معنى قوله
عليه الصلاة والسلام قالوا لا بدون فاجب به بعضهم
على لواهة التذاريك والنور على خلاف ذلك فذكرنا في
صل الله عليه وسلم واخبرنا عابدين بن عبد الله بن علي بن ابي
نذابة وقد كان يستغنى برفاهه فان انت هذا الخبر
جعل ما في الحديث على غير معتقده وان الادوية فاعية
يطبعها ولا يوافقون الاموال الله تعالى **قال** القاضي

وذكره

وقد ذهب الى هذا التاويل غير واحد ممن تكلم على الحديث ويستقيم
هذا التاويل انما اخبر صلى الله عليه وسلم ان هؤلاء لهم جزر فصل
يذكرون الجنة بغير حساب ولو كان كذلك لم يولانا اخبرنا بولا
بصدق الفضيلة لان تلك عقيدة جميع المؤمنين ومن اعتقد خلا
ذلك كفرو **قلت** تكلم العلي واصحاب العلي على هذا فذهب
الامام سليمان الخطابي وغيره الى ان المراد من تركها تركها علي
الله تعالى ومن يفتقنها به وبلا به وهذه ارفع درجات
الحقن اليمان **قال** القاضي عياض وهذا ظاهر الحديث
ومقتضاه انه لا فرق بين من ذكر من النبي والوثاق وسائر انواع
الطهات واما تطبيق النبي صلى الله عليه وسلم فقد بعده ليعتق
لما جاز **واما** قوله عكا شمة فيمن العين المحلة ولست به
الكافي وتخفيفها ليعتق شهور ان ذكرها جميعا غير متمم
ويجوز **واما** الرجل الثاني الذي قال لم يسل الله عليه وسلم
يستكمل بها عكا شمة **قلت** ان الله لم يكن من سبق تلك الملائكة
ولا كان نصفها اهلها خلاف عكا شمة **قلت** بل كان كافيا
فاجاب سئل الله عليه وسلم يحتمل ولم يسل الله عليه وسلم
التصديق لم يات به ليس من لما كان عليه الصلاة والسلام من
العدة وذلك الخليفة البغدادي في كتاب الاسما لم يده انه
يقال ان هذا الرجل بوسع من عبادة ربي الله تعالى عنه
قال الامام النووي رحمه الله تعالى فان جم هذا بطلان
من رحمته ثم ناقض والله اعلم **قال** الشيخ ابو حامد الغزالي والسبعون

الفا

الذين يدخلون الجنة بغير حساب لا يتوقع لهم ميزان ولا يخالطون
مصحفًا ولا كتابي سورة مكتوبة لا اله الا الله محمد رسول الله عليه
سورة فلان بن فلان قد غشقه له وسعد وسعادة لا شقا بها
ابداً فاعلموا انهم من ذلك المقام **وقال** ابن جويهر رحمه الله تعالى
في كتابه روضة المشتاق عن الحسن بن علي رضي الله تعالى عنهما
قال قلت قال جدي صل الله عليه وسلم يا بني ان في الجنة شجرة يقال
شجرة الباقين يورق باهل البلاء فلا يصيب طعمه ميزان ولا ينسهم
طعمه وليون يصيب عبادهم الا جرحاً ما تم شرا انما يورق السما بوزن
اجرم بغير حساب وروى **الحافظ ابو نعيم** عن عيسى بن عمار انه
تعالى عنهما **الحسن** النبي صلى الله عليه وآله قال يورق بالشهداء يورق
فيصيب الحساب ويورق بالمصدقين فيصيب الحساب ثم يورق
ياهل البلاء فلا يصيب الا جرحاً ما تم شرا ولا يشولهم ديوان فيصعب
عليهم الا جرحاً حتى ان اهل العافية ليس يورق الوفاق الا جرحاً
فثبت بالمقارفين من حسن ثواب الله تعالى فيهم **وعنه** الحسن
ابن صالح رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
اذا كان يوم القيامة اتواكم والناس في حساب فاعلموا ان الله
لم يخلق خلقاً لنفسه قط بل خلقهم ليعلموا ان الله تعالى فيهم
لكن من انتم فيقولون نحن من اولاد جدي فيقولون هذا جدي
قالوا لا قالوا فغيرهم الصراط ما لو ان الصراط فيقولون
بمن يغير هذه الشجرة قالوا كانتا بعد الله سبحانه ورحمته
سورة رواه ابو مسعود الرازي **الحافظ** ابنه من لا يشك الا الكفر فقط

وليوم عاصفة تطافاً ثم يقع في النار من غير حساب ولا
ميزان والدليل ما روينا في صحيح الامام البخاري
من حديث ابي هريرة رضي الله تعالى عنه قال قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم انه لما في الرجل العظيم
اليمين يوم القيامة لا يورق عند الله تعالى الجنان
بعوضه واقتران شيفه فلا يغني طعمه يوم
القيامة وزناً ومعناه ان الحديس ان لا يورق
لخصه وانما طعمه فبالعذاب فلا حسنة له فوزن
في موازين القياس ومن الاحسن له معجزة في النار
وقال ابو عبد الله رضي الله تعالى عنه في الجبال
نقاصه ولا ترون شياً و**قيل** ان الجبال
والاستعارة كما قاله فلا تدر طعمه عند يومئذ
والله اعلم بالكون **اليعتزل** للبعث الله تعالى اليه
مخافين بان لا عراض يستعملوا في الاثام
يا نفسي ما **لهم** عند اهل النار ان الاعمال
تجبر وتعمل اجرام **وروي** بعض الحكماء عن
عيسى رضي الله تعالى عنهما ان الله سبحانه وتعالى
يقول الاعيان اجساماً فيزنها **وقال**
الطبري نا توزن الصحف واسما الاعمال فالعراض
لا توزن **نوصف** بشقها ولا بحجمه ورحمته الغرض
ويؤيد ما روينا في كتاب الترمذي وابن حبان

الذين يدخلون الجنة بغير حساب لا يتوقع لهم ميزان ولا يخالطون
مصحفًا ولا كتابي سورة مكتوبة لا اله الا الله محمد رسول الله عليه
سورة فلان بن فلان قد غفر له وسعد وسعدا لا شقاق بعد لها
ابدا فاما عيسى اسر من ذلك المقام **وقال** ابن هجر في حجة الله تعالى
في كتابه روضة الشقائق عن الحسن بن علي رضي الله تعالى عنهما **قال**
قال قال جدي صل الله عليه وسلم يا بني ان الجنة شجرة يقال
شجرة الباقين يورثها بالان لا بالمال فليسب طهر ميزان ولا ينسب
طهر ديوان يحب عباد الله الاجر صبا ثم انما يورثها السابور
اجرهم بغير حساب وروى **الحافظ** ابو يعقوب عن عيسى بن عمار انه
تعالى عنهما **قال** النبي صلى الله عليه وسلم قال يورثها بالتهدي يورثها
فينسب الحساب ويورث بالمصداقة فينسب الحساب ثم يورث
بالمال البلاء فلا يرثه الا بصبره ولا يشركه ديوان فينسب
عليهم الاجر صبا حتى ان اهل العاقبة ليس يورثوا لوقف الاجساد ثم
تروى بالمقارفين من حسن ثواب الله تعالى فيصير **وهو** النسي
ان ما له رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
اذا كان يوم القيامة اتوا قوم والناس في حساب فقامت اليه
اجرة خضراء ففسا قتلوا فحيطان الجنة فيقولون لغير خضرة
لكن من انتم فيقولون نحن من اولاد جدي يقولون هذا جدي
قالوا لا قالوا فغيرهم الصراط ما لو ان الصراط فيقولون
بمن نلت هذه الشجرة قالوا كانتا بعد الله سبحانه فاجلنا كرامة رسول
رواه ابو مسعود الرازي **الحافظ** ابنه من لا يشك الا الكفر فقط

وليوم عاصفة تطافا ثم يقع في النار من غير حساب ولا
ميزان والدليل ما روينا في صحيح الامام البخاري
من حديث ابي هريرة رضي الله تعالى عنه قال قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم انه لما في الرجل العظيم
الدين يوم القيامة لا يورث عند الله تعالى الجنة
بعوضه وافر وان شئتم فلا تغتبر بغيره
القيامة وزنا ومعناه والحد من ان لا يورث
لخصه وانما لخصه بالعدا والاحبة له لم يورث
في موارد القياس ومن الاحبة له معجزة في النار
وقال ابو عبد الله رضي الله تعالى عنه **الحال**
نظامه فلا ترون شيئا وقيس **الحال** ان يورث
والاستحارة كما قال فلا ترون عندنا يومئذ
والله اعلم بالكون **الحال** العترة لعنهم الله تعالى في النار
مخجلين بان لا يرثوا شيئا ولا تقدر
يا نفسي ما **لهم** عند اهل النار ان الاعمال
تجبر وتعمل اجرام **وروي** بعض الحكماء عن
عيسى رضي الله تعالى عنهما ان الله سبحانه وتعالى
يقول الاعمال اجراما فيزنها **وقال**
الطبري نا توزن الصحف واسما الاعمال فالعز
لا توزن **نوصف** بشقا ولا جنة ورحمة العز
ويورثه ما روينا في كتاب الترمذي وابن حبان

الذين يدخلون الجنة بغير حساب لا يوضع لهم ميزان ولا يحد
محصلاً ولا يقيس بوزن مكشوف لا اله الا الله محمد رسول الله هذه
بشارة فلان من فلان قد غفر له وسعد بسعادة لا شقا بها
ابداً فاسر على سري اسر من ذلك المقام **وذكر** ان ابن الجوزي رحمه الله تعالى
في كتابه روضة المشتاق عن الحسين بن علي رضي الله تعالى عنهما
قال **قال** جدي صلى الله عليه وسلم يا بني ان الجنة شجرة يقال
شجرة البديوي يوتي باهل البلاء فلا يصب عليهم ميزان ولا يفسر
عليهم ديوان يجب عليهم الاجر صبا ثم قال يوتي الصابرون
اجرهم بغير حساب **وروي** الحافظ ابو يعقوب عن ابن عباس رضي الله
تعالى عنهما **قال** النبي صلى الله عليه وسلم قال يوتي بالشهد يوم القيامة
فيصيب الحساب ويوتي بالمصدق فيصيب الحساب ثم يوتي
باهل البلاء فلا يصب لهم ميزان ولا يفسر لهم ديوان فيصبت
عليهم الاجر صبا حتى ان اهل العافية ليقعون في الوقت ان الجسد اثم
توضت بالماء يغفر من حسن ثواب الله تعالى عليهم **وروي** الحسن
ابن مالك رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
اذا كان يوم القيامة حاشا اولياء الناس في الحساب فلا يثبت الله
لهم اجرة فخذوا انفساً طويلاً لحيصطان الجنة فتقول لهم خذوا
الجنة من انتم فيقولون نحن من ولد ادم ويقولون هلا جوسيت
قالوا لا قالوا فغيرتم الفصل طما لوالها الصراط فيقولون
بم نلتهم هذه المنزلة قالوا كنا نغيد الله سبحانه افاضنا الجنة سوا
رواه ابو بصير العلي **الحافظ** الثاني من اذنبه لا الكفر فقط

ولم يعمل حسنة تقا فانه يقع في النار من غير حساب ولا
ميزان والدليل ما رويناه في صحيح الامام البخاري
من حديث ابي هريرة رضي الله تعالى عنه قال قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم انه لياق في الرجل العظيم
اليمين يوم القيامة لا يزن عند الله تعالى جناح
بعوضه واقر وان شئت فلا تغيبه روي
القيامة وزنا ومعناها **الحديث** انه لا توازن
لصحة والما لمصن مقابل بالعدا فلاحسنة لهم توزن
في موازين القيامة ومن لاحسنة له فهو في النار
وقال ابو سعيد الخدري يوتي باهل الجبال
عقاصم ولا توزن شئاً وقي **الحديث** ان سيد المرسلين
والاستعارة كما قاله فلا قدر لصحة عند يوم ميز
والله اعلم وانكروا المعتزلة لعنهم الله تعالى الى البر
محتجين بان الاعراض ليستحل رضاء لا تقوم
بانفسها ولو **عند** اهل السنة ان الاعمال
تجسم وتعمل واجام **وروي** بعض المتكلمين عن ابن
عباس رضي الله تعالى عنهما ان الله سبحانه وتعالى
يقطب الاعراض اجساماً فيزنها **وقال**
الطبري انما توزن المحض واما الاعمال فاعراض
لا توزن توصف بثقل ولا خفة ورحمة القرطبي
وبريدة عارونية في كتاب الترمذي وابن حنبل

وابن حبان في صحيحه والحاكم والبيهقي من حديث عبد الله
ابن عمر بن الخطاب عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
قال **كان الله يستخلص رجلا من امي على راسي على ابني**
يوهر القباية فينتقى عليه تسعة وتسعين سجلا كل
سجل مثل مد البصر ثم يقول انك من هذا شيئا اظلم
الكنية الما فظن يقول لا يا رب فيقول انك عدل
فيقول لا يا رب فيقول لا يا رب انك عدل يا رب
فانه لا ظلم عليك الا يوم فيخرج له بطاينة ارفعته فيها
استدرك ان الله لا الله واستدرك سجدت سجدة واحدة
فيقول احسن وزنا فيقول يا رب ما هذه البطاينة
مع هذه السجلات فيقال فانك اظلم فوضع السجلات
في لفة والبطاينة في لفة فطاشت السجلات
ونقلت البطاينة فلا يتقبل مع اسم الله تعالى شيئا
قال الترمذي حديث حسن غريب قال ابن ماجه
بدل قوله ليخصني بسماع بوجيل وحسن كفي القوي
ثم تركوه عن الترمذي في تفسيره انه اذا حفت
سجلات العبد المؤمن اخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم
بطاينة كان له فيها فيفتح الميزان الذي فيه ما حسناته
فترجح الحسنات فيقول ذلك العبد المؤمن لكثير من الله
عليه ولو باق انت وايضا احسن وجهه واجسن خلقه
من انت فيقول انما يتكلم بعد هذه الصلاة ان التي كنت

تقبلها

تقبلها علي وقد وثقتك بها اخرج ما تكون اليها و**ذكر**
ابو نعيم عن وهب بن منبه في قوله سبحانه وتعالى
وافزع الموازن القسط يوم القيامة انما يوزن من
الانما الحوائث ما اذا اراد الله تعالى بعد خبره
لوجبه واذا اراد الله به سوا ختم له بغيره
من سواه اختاره **واختاروا** في بعضه الميزان الذي
يوزن فيها اعمال العباد فتقبل ان ميزان له ان
وقايد تراه في العدل والميزان لا يقدح في حكمه
العبيد والميزاني والاصح ان حيدر بن موسى ذو
لسان ولغته في بديل الاعمال لان لو كان هذا الميزان
على ما ذكره في اصل الصدق على الذين الحق والحق والحق
على ما يرد على الارواح دون الاجساد من الاجزان والا
وهي لا تله فاسد لان رده الصلوات في
الحسين في بعض عظم حسانته وقوله
فيقول بطاينة وذلك يدل على الميزان لتحقيقه وان
الموازن نصف الاعمال وما **احسن** قول القائل
ذلك يوم تاتي الله فردا وقد نصبت ورس القضا
وهتكت السور على العبادي وقها الذين مكسوف العطا
وقد **حسن** ان كفة الميزان من نور والاخرى ظلام
والكفة النيرة هي الحسنات والظلمة البسات وحسن
في الحبان اجتهت فوضع على ميزان العرش والذين يسكن

نواب

وابن حبان في صحيحه والحاكم والبيهقي من حديث عبد الله
ابن عمر بن الخطاب عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
قال **كان الله يستخلص رجلا من امتي على راسي ليعلم**
يوهره ليعلمه فينقش عليه تسعة وتسعين سجلا كل
سجل مثل مد البصر ثم يقول انك من هذا شيئا اظلم
الكنية الما فظنون فيقول لا يا رب فيقول انك عدل
فيقول لا يا رب فيقول لا يا رب انك عدل يا رب
فانه لا ظلم عليك الا يوم فيخرج له بطاينة ارفعته فيها
استهدان لاله الا الله واستهدان سجدت سجدة ورواه
فيقول احسن وزياد فيقول يا رب ما هذه البطاينة
مع هذه السجلات فيقال فانك اظلم فوضع السجلات
في لفة واطفا فتم في لفة فطاشت السجلات
ونقلت البطاينة فلا ينقل مع اسم الله تعالى شيئا
قال الترمذي حديث حسن غريب قال ابن ماجه
بدل قوله ليخصني بكتاب بوجل وحسن كذا القوي
ثم ذكره في تفسيره في تفسيره انه اذا خفت
سجلات العبد المؤمن اخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم
بطاينة كالاخذ فيلقها في قعر الميزان التي فيها حسنة
فترجح الحسنة فيقول ذلك العبد المؤمن لكثير من الله
عليه ولو باق انت وايضا احسن وجهه يا حسن خلقك
من انت فيقول انما بينك وبين هذه صلاتان التي كنت

تقبلها

تقبلها علي وقد وثقتك بها اخرج ما تكون اليها و**ذكر**
ابو نعيم عن وهب بن منبه في قوله سبحانه وتعالى
وافزع الموازن الغلط يوجهه القيامه انما يوزن بين
الامم الحياتية ما اذا اراد الله تعالى بعبده خيرا حتى
لوجبه واذا اراد الله به سوءا حتى لم ينجبه يغيره الله
من سوء اخاتمه **واختلفوا** في كيفية الميزان الذي
يوزن فيها اعمال العباد فتقبل ان ميزان ميزان الله
وقايد تراه في العدل والمبالغة لا في القياس حكاه
العباسي والديلمي والاصح انه حديد يحسب وزن
لسان وقلوبه ويبدل بالاعمال لان لو كان حديد الميزان
فما زاد لو حمل الصراط على الدين الحق والحق والعدل
على ما يرد على الارواح دون الاجساد من الاجزان والا
وهو لا يظفر بالسر لان رده الى جابه الصدوق في
الحصين فيعطي حقيقتا حسنة وتولد
فيخرج بطاينة وذلك يدل على الميزان الحقيقي وان
الموازن صنف الاعمال وما **احسن** قول القائل
تذكر يوم تاتي الله فردا وقد نصبت ودين القضا
وهتكت السور على العاصي وقبح الذنب مكشوف الغطاء
وقد **حسن** ان كفة الميزان من نور والاخرى ظلام
والكفة النيرة هي الحسنات والظلمة البسات وحسن
في الحيات ان توضع على ميزان العرش والذين يسكن

نواب

وابن حبان في صحيحه والمحاكم واليهتمى من حديث عبد الله
ابن عمر بن الخطاب عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
قال ان الله يستخلص رجلا من امتي على رؤس الخلايق
يوهره القيامه فيكثر عليه شجرة وتسمع من سبله كل
سجل من كل البصر فيقول اتكلم من هذا بيتا اظلك
الكتبه الما فظنون فيقول لا يارب فيقول افلك عند
فيقول لا يارب فيقول الله تعالى بل ان لك عندنا حسنة
فانك لا ظلم عليك اليوم فيخرج له بطا قة اى رقعته فيها
استمدان لاله الا الله واستمدان سبحة الحمد لله ورواه
فيقول احصه وزنك فيقول يارب ما هذه البطا قة
مع هذه السجلات فيقال فانك لا ظلم وتوضع السجلات
ع كفة والبطا قة ع كفة فطاست السجلات
وقطعت البطا قة فلا ينقل مع اسم الله تعالى شي
قال الترمذي حديث حسن غريب وقال ابن ماجه
بدل قوله يستخلص رجلا من امتي على رؤس الخلايق
في تذكروته عن القسيري في تفسيره انه اذا خفت
سجلات العبد المومن اخبره رسول الله صلى الله عليه وسلم
بطا قة كان له فيبقيها في كفة الميزان التي فيها حسنة
فترجح الحسنة فيقول ذلك العبد المومن اكتبني صلا الله
عليه ولو بالى انت واخي ما احسن وجهه واحسن خلقه
من انت فيقول انا بئسك بحد وهذه صلاتك التي كنت

تقبلها

تقبلها على وقد وثقتك بما اخرج ما تكون اليها **ود**
ابو نعيم عن وهب بن منبه عن قولهم بحاتم وتعالى
واضع الميزان في القسط ليوم القيامه انما يوزن من
الاعمال صوابهم فاذا اراد الله تعالى لعبده خيرا ختم
له خيرا واذا اراد الله به سوءا ختم له شرا فيغوز بالله
من سوء اخلاصه **واحد** في كعبه الميزان الذي
يوزن فيها اعمال العباد فتقبل ان ميزان كبر ان السعة
وفايد توافها والعدل والمباغزة والادفاف حكا
العبيد والاماني والاصح ان حيدر محسن ذو
لسان ولغتين وبيلال اعمال لا تلو حازم الميزان
عليما ذكر لي رجل الصراط على الدين الحق والحنن والكرام
عليما يد على الارواح دون الاجساد من الاخوان والا
وهذا طالع فاسد لانه ردا جابه الصا قة في
الصحيين فيعطى محبة حسنة وقوله
فيخرج بطا قة وذلك يدل على الميزان الحق في وان
الموزون نصف الاعمال وساحه من قول القائل
تذكر يوم نأى الله فرداء وقد نصبت حوزين القضا
وهتكت السور عن المعاني وجا الذب ملكته والظفا
وقد **ج** ان ثمة الميزان من نور والاخرى ظلام
والكفة الذبوه هي الحسنات والظلمة السيئات وحسنات
في الميزان اجمعة توضع على يمين العرش واليسار سيئات

نراج

ويوت بالميزان تقيض بين يدي الله تعالى لعمه الحسنات
عن بين العرش مقابل الجنة وكفة السبائت عن اليسار والعرش
ذئبه العرش في نوادر الاصول وروي عن جديفة
نوفوا ان صاحب الميزان يوم القيامة جبريل عليه
الصلاة وقال له وذكرا الامام انظر الى رصده الله تعالى
ان يوتى بوجل يوم القيامة فما جلد حسنة توجه بها اليها
وقد اعتدلت بالسويح فيقول الله تعالى رضى عنه
اذهب في الناس قال النفس من يعطيك حسنة اذ خللك
بها حسنة فيصور خلاص العالمين فما يجد احد الا حكمة ذلك
الامر الا يقول له خفت ان تحب ميتا في فانا اخرج منك
اليها فيقول له رجل ما لك تطلب فيقول حسنة
واحدة فلهذا مررت بموت لم يصرف حسنة فخلو لي
فيقول له الرجل لقد فعلت الله انما في واحد
في خفي الاحسنة واحدة وما اظنها تغني عن شيئا
فخذها هبة مني اليك فيطأ بها فوجا مسدورا
فيقول الله تعالى ما شانك وهو اعلم فيقول يا رب
اتفق من امرى كبت وبيت فريادى كبد سبعة وتعالى
لصاحب له رضى عنه حسنة فيقول له عاتق وتعالى
كوى وسع من كوى كبد اخبى وانطلق الى حسنة
وروي النبي في امرى من رضى عنه قال ملك يوكلي الميت
فيوتى باذن ادم فيوتق بين لقي الميزان فان تقابلت

ناري

ناري ملك يوكلي بصوت يسبح الحمد لله سجد فلا يسجد
لا يشقى بعدها ابدا وان خفت موازينه ناري ملك
بصوت يسبح الحمد لله فيبقى فلا يسجد ولا يسجد
ابدا وروي عن الحسن بن علي ان رضى الله تعالى عنه قال
صلى الله عليه وسلم قال يوضع الميزان يوم القيامة
فلا يركب فيه السموات ولا الارض لو صنعت فيقول
الله لا يملكها لك ما عبيدك ان حو عبادك وقيل
سال داود وذرجه ان يوجه الميزان فلما راه في عليه
من يولد ثم افاق فقال الله من يقدر ببل الله
هذه الميزان حسنة فقال يا داود اذ صنعت
على عبيدي ملائكة شجرة واحدة وليعبر بها
الناس في الاخرة على ثلاث طبقات متفوتون
لا في رضى رضى وخطيطون وهم الذين بافوت بالكتاب
والعقاص والنا لست الفار فاما المتفوتون
فان حسنة تهم يوضع في القفة الذبيرة وصغيرهم
ان كانت طعم لو وضع طعم في القفة الاخرى فلا يجعل
الله تعالى في تلك الصفا يرونا ونشغل الله
الذبيرة فلا يزوج وتنفع المظلم ارتفاع الغارغ العالي
واحد الخيطون تحتانهم يوضع في القفة الذبيرة و
سبائهم في القفة العالي فيكون الكتابهم نقل فان
كانت الحسنات انقل ولو جرد دخل لغيره وان كانت

أخبار

ويوت بالميزان تقيض بين يدي الله تعالى لعمه الحسنات
عن بين العرش مقابل الجنة وكفة السبائب عز يسار العرش
ذكرة التوراة في نوادر الاصول وروي عن جديفة
نوفوا ان صاحب الميزان يوم القيامة جبريل عليه
الصلاة وقال له وذكرا الامام انظر الى رصده الله تعالى
ان يوتى بوجل يوم القيامة فما جلد حسنة توجه بها اليها
وقد اعتدلت بالسويح فيقول الله تعالى رضى عنه
اذهب في الناس قال النفس من يعطيك حسنة اذ خلعت
بها حسنة فيصور خلاها العالمين فما يجد احد الا حسنة ذلك
الامر الا يقول له خفت ان تحب ميتا في فانا اخرج منك
اليها فيقول له رجل ما لك تطلب فيقول حسنة
واحدة فلهذا مررت بموت لم يصرف حسنة فخلعوا عليه
فيقول له الرجل لقد عرفت الله تعالى فما وجدته
في خفي الا حسنة واحدة وما اظنها تغني عن شيئا
فخذها هبة مني اليك فيطأون بها فوجا مسدورا
فيقول الله تعالى ما شانك وهو اعلم فيقول يا رب
اتفق من امرى كبت وبيت فريادى كى يد سبعة وتعالى
لصاحب له رضى عنه حسنة فيقول له عاتق وتعالى
كوى وسع من كوى كى حذير اخيه وانطلق الى حسنة
وروي عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال من كوى كى كى
فيوتى بآن ادم فيوتى بين لقي الميزان فان تقابلتانه

ناري

ناري ملك موكل بصوت يسبح الحمد لله سجد فلا يسجد
لا يشقى لغيرها ابدلا وان خفت موازينه ناري ملك
بصوت يسبح الحمد لله في شق فلا يسجد ولا يسجد
ابدا وروي عن الصادق عليه السلام ان رضى الله تعالى عنه قال
صلى الله عليه وسلم قال يوضع الميزان يوم القيامة
فلا يوتى فيه السموات ولا الارض لو صنعت فيقول
الله لا يملك هناك ما عدا ان حق عباد الله وقيل
سال داود وذرجه ان يوجه الميزان فلما راه اعطى عليه
من يولى ثم قال ان فقال المؤمن يقدر بيل الله
هذه الميزان حسنة فقال يا داود اذا صنعت
على عبيدي ملائكة شجرة واحدة وليعبروا
ان ليس في الاخرة على ثلاث طبقات متفوتون
لا في رضى رضى وتخلطون وهو الذين بانوت بالكتاب
والعقاص والنا لست الفكار فاما المتفوتون
فان حسنة تهم يوضع في القفة الذبابة وصغيرهم
ان كانت طعم لو وضع في القفة الاخرى فلا يجعل
الله تعالى في تلك الصفا يرونا ونشغل الله
الذبابة فلا يزوج وتنفع المظلم ارتفاع الغار العالي
واحد الخيطون تحتانهم يوضع في القفة الذبابة و
سبائهم في القفة العالي فيكون الكتابهم نقل فان
كانت الحسنات انقل ولو جرد دخل لغيره وان كانت

أخبار

ويؤتى بالميزان فتصحب بين يدي الله تعالى لفعة الحسنات
عن يمين العرش مقابل لفعة السيئات عن يسار العرش
ذلك هو التميز في نوازير الاصول وروى عن حذيفة
سوفيقا ان صاحب الميزان يوم القيامة جبريل عليه
الصلوة والسلام وذلك لان الامم القليلة رضى الله تعالى
انه يؤتى بوجل يوم القيامة فما جد حسنة تؤجر بها ميتا
وقد اعتدلت بالسويح فيقول الله تعالى رضى الله عنه
اذهب في الناس فالتقى من يعطيك حسنة ارحلك
بها لجنه فيقول خلال العالمين فما جد احدا بلكمة ذلك
الامر الا يقول له رضى الله عنه ان تحف ميتا في فانا اخرج منك
اليها فيقول له رجل ما الذي تطلب فيقول حسنة
واحدة فلقد مرت بوقت يوم قصير الا في الحسنات فخلوا لي
فيقول له الرجل لقد لقيت الله تعالى فما جدت
في تحفي الا حسنة واحدة وما اظنها تفي عن شيئا
فخذها هبة تسمى اليك فينطلق بها روحا مسدورا
يقول الله تعالى ما شانك وهو علم فيقول يا رب
اتق من امرى كيت وكيت فربما يلى الله سبحانه وتعالى
لصاحب الذي وهبه الحسنه فيقول له بما تاتى وتعالى
كروى اسع من كرمك حذير اخلك وانطلق الى جنه
وروى البيهقي عن اسحق بن عوف قال سلك يوكيا ليل
فيؤتى بين ادم وموقف بين لفتى الميزان فان تقل ميزانه

نار يملكه وكل يصوت بسبع اعدايق سعدا ولا ينساعوا
لا يشقى بعدها ابدا وان خفت موازينه نار يملكها
يصوت بسبع اعدايق ينقى فلان سقاوة لا يسعد بعد
ابدا **وروى** البخاري عن سلمان رضى الله تعالى عنه عن النبي
صلى الله عليه وسلم قال لا يوضع الميزان يوم القيامة
فلما وى فيه السموات والارض لو صنعت فتقول
الللايكه سمائك ما عبادك حق عبادك وقيل
سال داود ورجل ان يري الميزان فلما راه في عليه
من يولد نورا فان فقال الذي يغدر بيله لفعة
هذه الميزان حسنة فقال يا داود اذا رصيت
على عيدي ملائمة ثمرة واحدة وليع ليدان
النايس والاحرة على ثلاث طمعات متقون
لا تبار لهم وتخلطون وهم الذين ياتون بالكمابر
والفواحي والنا لعمرا الكفار فاما المتقون
فان حسنتهم يوضع في الكفة النيرة وصغارهم
ان كانت طعم يوضع في الكفة الاحمر ولا يجعل
الله تعالى لتلك الصغار يروونا وتقلل الكفة
النيرة فلا تروج وتزفع المظلة ارتفاع الفاع الخالي
واما الخلطون فحسنتهم يوضع في الكفة النيرة و
سيئاتهم في الكفة المظلة فيكون الكبار هم ثقيلان
كانت الحسنات الثقل ولو جرد له دخل جنه وان كانت

كبار

السيات اتقل ولو جردت دخل النار الا ان يعفوا عنه
هذا ان كانت فيما بينه وبين الله تعالى واما ان كانت
عليه تبعه وكانت له حسنات كثيرة فانه ينقص من
حسناته بقدر جزا السيات فان لم توف حسناته بمسا
عليه من التبعات فيصير عليه من اوزا ومن ظلمه ثم يعذب
عليه جميع الا ان يعفوا الله تعالى حكاية في التكرار بعناه
وذكر فيها ايضا في صنعه وزن الاعمال الكفار وجهين
احد بما ان الكافر يحسن لم يتوان في موضع لغره
وسبائه في احدى كفتيه ثم يقال له هل للمؤمن طاعة
تفتيها في القدر الاخرى فلا يجدها فتشال الميزان
ثم توضع الكفة الغار عنه وتقع الكفة المشغولة في ذلك
خفة الميزان وهذا ظاهر الاية لان الله تعالى وصف
الميزان الخفة لا الموزون وان كان فارغا فهو خفيف
ثابت **ان** الكافرون فيه صلة الارحام ومواساة
الناس وعقوق المأول وتجاوز عما لو كان في الميزان
فوق من رعا عنه في كانت له هذه الخيرات من الكفار فانهما
تجمع وتوضع في ميزان غير ان الكفار اذا قايلا رجاها ولم
يجل من ان يكون الخاسر الذي فيه الخيرات خفيفا ولم
يلق له الاخر واحدا وحسنة واحدة فان قيل **كل**
لو زنت خيرات تجوز على عملها خيرا ثلها وليس فيها جزا
لان رسول الله صلى الله عليه وسلم سئل عن عبد الله بن جراح

وقيل

وقيل لما ترك ان يقول الضيف ويصل الروح فهل ينفعه
ذلك قال لا لان الروح قبل يومها رجا اغتفر خطيئته بل ان
الخيرات من الكافر ليست بخيرات وان وجودها وعدمها
بما هو له واحدة **فاجاب** ان الله تعالى قال ونفع المؤمنين
المستطيعون القيامه فلا تظلم نفس شيئا ولو يفرق بين نفس
ونفس بخيرات الكافر يوزن ويجازي بها الا ان الله تعالى حرم
عليه ان يفرق وان يخفف عنه دليل حديثي في طالع
فانه قيل لم يفرق بين المؤمن والمؤمنين كما ان المؤمن
فهل ينفعه ذلك قال نعم وحديث في عمارت من النار فاجازته
الي حصصه ولولا ان كان في الدرر الاسفل من النار
واما ما قاله عليه الصلاة والسلام في **ابن جراح** ان نعمه
ان لا يدخل الجنة ولا ينعم بشي من نعمها نسأل الله
تعالى العافية ولعب **ان** الجن يحبون ميوولون
وتوزن اعمالهم كالانس والدي **كل** على ذلك قوله تعالى
باعت الجن والانس لما باعوا سليمان وهذا سوال واذا ثبت
بعض السؤال ثبت كل الاية وقال تعالى واذا صرنا الله يغفر من
الجن يستحقون الفان الاية في هذا السبع في هذه الاية دليل
في ان حكمهم في الاخرة كالانس وانما علم **الحق** **الملك**
من قوله سبحانه الله ويحقر **وهو** فلا يوصول
الاول في الكلام على التسبيح لعلم ان التسبيح يطلق في اراء
بجميع الفاظ الذكر ويطابق ويقل وهو صلاة المؤمن

السيات اتقل ولو جردت دخل النار الا ان يعفوا عنه
هذا ان كانت فيما بينه وبين الله تعالى واما ان كانت
عليه تبعه وكانت له حسنات كثيرة فانه ينقص من
حسناته بقدر جزا السيات فان لم توف حسناته بمسا
عليه من التبعات فيحصل عليه من اوزا ومن ظلمه ثم يعذب
على اجمع الا ان يعفوا الله تعالى حكاية في التكرار بعناه
وذكر فيها ايضا في صنعه وزن الاعمال الكفار وجهين
احد بما ان الكافر يحسن لم يتوان في موضع لغره
وسبائه في احدى كفتيه ثم يقال له هل للمؤمن طاعة
تفتيها في القعد الاخرى فلا يجدها فتشال الميزان
ثم تفتح الكفة الغار عنه وتفتح الكفة المشغولة فذلك
خفة الميزان وهذا ظاهر الاية لان الله تعالى وصف
الميزان الخفيف لا الموزون وان كان فارغا فهو خفيف
فانهم ان الكفاريون فيه صلة الارحام ومواساة
الناس وعقوق الجاكر وتجاوز عما لو كان في الميزان
فوقه فاعرف ان كانت له هذه الخصال من الكفار فانهما
تجمع وتضع في ميزان غير ان الكفار اذا قالوا ربيها ولم
يجل من ان يكون الخائب الذي فيه احيوت خفيفا ولم
يلق له الاخرة واحدا وحسنة واحدة فان قيل **كل**
لو زنت خيرا ثم تجاوزك عليها خيرا مثلهما وليس فيها جزا
لان رسول الله صلى الله عليه وسلم سئل عن عبد الله بن مسعود

وقيل

وقيل لما ترك ان يقول الصديق ويصل الروح فهل ينفعه
ذلك قال لا لان الروح قبل يومها رجا لغفر في خطيئته بل ان
الخيرات من الكافر ليست بخيرات وان وجودها وعدمها
بما هو له واحدة فاجاب **ان** الله تعالى قال وضع الميزان
المستطيل يوم القيامة فلا تظلم نفس شيئا ولو فرق بين نفس
ونفس بخيرات الكافر يوزن ويجازي بها الا ان الله تعالى حرم
عليه ان يوزن وان يخفف عنه دليل حديثي في طالع
فانه قيل لم يزل يوزن له انما طالعها كان يحفظه ويوصل
فهل ينفعه ذلك قال نعم وحديث في عمارت من النار فاخرجه
الى مصراع ولولا ان كان في الدرك الاسفل من النار
واما ما قاله عليه الصلاة والسلام في **ابن جرد** كان نعمه
ان لا يدخل الجنة ولا يتبع بشي من نعمها تسال الله
تعالى العافية ولعب **ان** الحسن بن علي بن محبوب
وقوزن اعماله كالانس والعلي **كل** على ذلك قوله تعالى
باعت الحسن والانس الما بالرسول في هذا السؤال واذا ثبت
بعض السؤال ثبت على الاية في هذا السمع في هذه الاية دليل
لن يستحق العاقب الاية في هذا السمع في هذه الاية دليل
في ان حكمه في الاخرة كالانس وانما علم **الحق** **الملك**
من قوله سبحانه الله ويحقر **كل** فلا يوصل
الاول في الكلام على التسبيح لعلم ان التسبيح يطلق في اراء
بجميع الفاظ الذكر ويطابق ويقل وهو صلاة العزيمه

البيات اقل ولو جود له دخل النار الا ان يعفو الله عنه
هذا ان كانت فيها شبهة وبين الله تعالى واما ان كانت
عليه تبعات وكانت له حسنات كثيرة فانه ينقص من
حسناته بقدر جزا السيئات فان لم توف حسناته بما
عليه من التبعات فبحال عليه من اوزار من ظلم يتم يعجز
على الجميع الا ان يعفو الله تعالى حكاية في التكرار بعناه
وذكر فيها ايضا في صفة وزن الاعمال الكفار وجماعين
احد ان الكافر يحضن لم يمتوان في موضع لغوه
وسبائته في احدي كفتيه يتوفا لاهل من طاعة
تفهمها في الكفرة الاخرى فلا يجد بها فتشال الميزان
تترفع اللفه الفارغة وتقع الكفرة المشحولة فذلك
خفة الميزان وهذا ظاهر الاية لان الله تعالى وصف
الميزان بالحق لا الموزون وان كان فارغا فهو خفيف
ثانيه ان الكافر يولون فيه صلة الارحام ومواساة
الناس وعقوق المأموك ونحو ذلك مما لو كان في المسلم لكان
قوة وطاعة فمن كانت له هذه الخصال من الكفار فانهما
تجمع وتوضع في ميزانه غير ان الكفار انا قائلها ويحجمها ولم
يجل من ان يكون الحاسد الذي فيه تحبيلات خفيفا ولم
يلق له المأمر واحد وحسنه واحدة فان قيل
لو وشت خبراته لم يوزن كغيرها فانه ليس له فيها جزا
لان رسول الله صلى الله عليه وسلم سئل عن عبد الله بن مسعود

وقيل

وقيل لما كان يفتقر الضيف ويصل الوجه فهل ينفعه
ذلك قال لا لا تلهي بغير يوم ارجع الغفول خطيئتي فذلك ان
الخبروات من الكافر ليست بخيرات وان وجودها وعلمها
بما هو له واحدة فكل واحد ان الله تعالى قال ولتضع الموزن
العسطة اليوم القيام فلا تظلم نفس شيئا ولم يفرق بين نفس
ونفس بخيرات الكافر يوزن وجزاءيها الا ان الله تعالى حرم
عليه الجنة في اوان يخفف عنه بدليل حديثه في طالع
فانه قيل لم يرسول الله ابا طالب كان يفتل ويصول
فهل ينفعه ذلك قال نعم حديثه في طالع من النار فخرجته
الى مصراع ولولا ان كان في الدرر الاسفل من النار
واما ما قاله عليه الصلاة والسلام في ابن جبر كان مضمومة
ان لا يدخل الجنة ولا يتبعه نبي من نبيها تسال الله
تعالى العافية وليعاف ان الجن يحاسبون ميولهم
ونوزن اعمالهم كالانس والعليق على ذلك قوله تعالى
يا معشر الجن والانس اقموا الصلوات واسألوا الله ما ترضون
يعني اسألوا الله ما ترضون واسألوا الله ما ترضون
لكن يستوعب القرآن الاية الى عذاب اليم يعني هذه الاية دليل
على ان حكمه في الاخرة كالانس ولما علم **الحق الثالث**
من قوله سبحانه الله وحده وفيه فلا تفرصول
الاول والكلام على التبيح ليعلم ان التبيح يطلق في احوال
بم جميع الفاظ الذكر ويطلق ويلا وهو صلة العنصرية

ويطلق ويواديه صلا والناقله وصحح الامام البخاري رحمه
عن عابته رضي الله تعالى عنها قالت سألت رسول الله
صلى الله عليه وسلم سبع سبعة الضحى والى لاسمها يعني
صلاة الضحى وقال تعالى وسبح بحمد ربك حين تقوم
قالت يعني العشرين اي صل لله تعالى وقال تعالى
صالحا ان الله حين تنسبون وحين تصبحون اي تسبحوا الله
ومعناه صلوا الله حين تنسبون اي تكلموا في المساء
وبصلاة الضحى والعشاء وحين تصبحون اي تكلموا
في الصباح وهو صلاة الصبح وعشاء اي وصلوا الله عشيا
يعني صلاة العصر وحين تغربون وترحلون في الظهور
ويصلوا الظهور قاله ثابته الارزق لابن عباس
رضي الله تعالى عنهم هل تجد الصلوات في القرآن
قال نعم وتروا هاهن الاياتي وقال جميعا الصلوات
التي هي مواقيتها وانما والاتفاق التسبيح على الصلاة
لانها محل يطلق ويواد به والتعجب منه قوله تعالى
منع عبد ربك وتنعص وتتعجب لتسبى ربك تعالى
لانه يخلو بال احد السر في استعماله معنى التعجب
ان التوبيخ يبدع سائر التعجب من عدم توبه
عنه المنزه كما قيل ما اعاد عن هذا ويطلق ويواد به
الاستغناء فك الله تعالى اليك لولا شحوت
اي تستغنون وتوا به يعني والى تعظيم الله تعالى في الدنيا

مبشيرة

مبشيرة الله تعالى ويطلق ويواد به التسا عد في الله تعالى
ان كان في الهنا سبعا طويلا اي ثباتا طويلا فكذلك العقب
من سبعتهم عما تزهت عنده واصف له التزيين والبدوة
من النقاين ومنه اقوال لما حان في تزيين سحمان من علوا لفا
ان اصل سحمان علمه على سبيل التقدية تزاوية من ظاهر
قوله انه يجوز ان يقال الخبر الذي على سبيل التزيين ومنه
نظروا لعل تقدية سحمان الله من اجل علمه وقيل
اصل التسبيح من السبح والسيبح وهو الحري في طاعة الله
تعالى فاف التسبيح في التسبيح التفعيل من السحان
السبح يسبح فاعلمه في بخاري مملوون في هذا القول
اصحاب التسبيح فاعلمه في الخاطب يسبح فاعلمه في بخاري
الفكرة فان تلك طبعها مواج الشبهة وقول الانكار
والبدعة وان سلمت سباحة عن الاوقات فليقطع عليه
الطريق داعي لكل والفعل وخاطب العجز والعلل ولو
يسبح الى قد يسبح في تقديرك وادك عظمة في توفيق
ولتسديد اورك ليسا حجة جواهر العلو والطايف
العوام والعاز من توجع في جوار التعظيم فان
هبت عليه رياح الفتنة عرق وان ساعدته السعادة
عبر في طيات السموات الفتنة وجاهدوا في السجود له من
فان كان كذلك وصل اليها جواهرهم بتسبيح لسم في بخاري
مملوون فان علمته خبره البدعي ومصدمة وهتة

حو

ويطلق ويواديه صلا والناقله وصحح الامام البخاري رحمه
عن عابته رضي الله تعالى عنها قالت سألت رسول الله
صلى الله عليه وسلم سبع سبعة الضحى والى لا سبحة يعني
صلاة الضحى وقال تعالى وسبح بحمد ربك حين تقوم
قالت يعني العشر من اى صل لله تعالى وقال تعالى
صالحا الله حين تسبوه وحين تصبحون اى تسبحوا الله
ومعناه صلوا الله حين تسبوه اى تكلموا في المساء
وبصلاة الضحى والعشاء وحين تصبحون اى تكلموا
في الصباح وهو صلاة الضحى وعشاء اى وصلوا الله عشيا
يعنى صلاة العشاء وحين تقومون وترحلون في الظهور
ويصلوا الظهور قاله في الارزق لابن عباس
رضي الله تعالى عنهم هل تجد الصلوات في القرآن
قال نعم وتواها من الاياتي وقال جميعا الصلوات
التي هي مواقيتي وانما والاتلاق التسبيح على الصلاة
لانها محل يطلق ويواد به والتعجب منه قوله تعالى
فبحمد ربك وتغصن وتتعجب لتسبى ربك تعالى
لانه يخلو بال احد السر في استعماله معنى التعجب
ان التوا به يلدغ ستاوه التعجب من عدم تارة
عنه التوا به كما قيل ما اعاد عن هذا ويطلق ويواد
الاستعمالك الله تعالى المثل لانه لا يشك
اى يستنبطون وتوا به يعرفوا في تعظيم الله تعالى في الدنيا

مبشيرة

مبشيرة الله تعالى ويطلق ويواد به التسا عد في الله تعالى
ان كان في الهنا سبحا طويلا اى تسبوا طويلا فذكر العت
من سبحة على تارة هبة عنه واصطلاح التوسيم والعبادة
من النقاين وسنة اقوال لما حان في تارة سبحان من علوا لفا
ان اصل سبحان على تارة سبيل التهادن تارة وفيه من ظاهر
قوله انه يجوز ان يقال الخبر الذي على سبيل التهادن ومنه
نظروا على تارة سبحان الله من اجل على تارة فصل
اصل التسبيح من السجود والسجود وهو الحز في طاعة الله
تعالى فاف التسبيح في التسبيح التهديف من السجود ان
السبح يسبح فلهذا في بخاري مملوون في هذا القول
اصحاب التسبيح فلهذا في الخاطب يسبح فلهذا في عمار
الكوفة فان تارة طبع بها مواج الشبهة وقول لانكار
والبرعة وان سلت سباحة عن الاوقات فلهذا قطع عليه
الطوق داعي لكل والفعل وخاطب العز والعل ولير
يسبح الى قديما في تقليد وايد عيسى بن يوسف
ولتسديد اورك يسبحا حجة جواهر العلوم والطايف
العلوم والعاز في تارة في تارة التسبيح قال
هبت عليه رباح الفقه عوف وان ساعدت السعادة
غير فطاط السهوات الفقه وحاو وحيو السهوات
فان كان كذلك وصل الجواهر لهم يسبح لير في تارة
مملوون فان علمت خبره الله به وصدر منه وصحة

حو

ويطلق ويؤاخذهم صلاة النافله وصح الامام البحار في هذه
عن عابسه رضي الله تعالى عنها قالت ما رأيت وسورا لله
صلى الله عليه وسلم يسبح سبحه الضحى والليل يسبح تعنى
مداة الضحا وقال تعالى وسبح بحمد ربك حين تقوم
قال يعقوب المفسر ين اي صل لله تعالى وقال تعالى سبحوا الله
سبحان الله حين تسبحون وحين تسبحون اي تسبحون في المساء
ومعناه صلوا الله حين تسبحون اي تسبحون في المساء
وهو صلاة المغرب والعشاء وحين تسبحون اي تسبحون
في الصباح وهو صلاة الصبح وعشيا اي وصلوا الله عشيا
يعني صلاة العصر وحين تقفون اي تسبحون في الظهور
وهي صلاة الظهر قال ثاني الاثر لابن عباس
رضي الله تعالى عنهما هل تعد الصلوات في القرا
قال نعم فترها هاتين الايتين وقال اجعلنا الصلوات
المعنى مواقيتني وانما اطلاق التسبيح على الصلاة
لانها محل ويطلق ويؤاخذهم التسبيح وسه قوله تعالى
سبح بحمد ربك واستغفره تعجب ليس بربك تعالى
لانه يحط بآل احد السر استعماله معنى التعجب
ان التثنية البليغ يستلزم التعجب من بعد ما تراه
عنه المنزه كما قيل ما بعد عن هذا ويطلق ويؤاخذهم
الاستغفار قال الله تعالى الواكل لولا تسبحوا
اي تستغفرون وتاويله يعوذ الي تعظيم الله تعالى والاشارة

بشيء

بشيء الله تعالى ويطلق ويؤاخذهم التسبيح وقال الله تعالى
ان كل من انما سبحنا طويلا اي شأنا طويلا انك انك
من سبحته عاشر همة عنه واصل التثنية والعبادة
من التثنية وسه اقول لما جازي في سجدة سبحان من علم الغا
ان اصل سبحان معلقة على سبيل التهنيد فزاد فيه من وطأه
قوله انه يجوز ان يقال لعبد الله عليه سبيل التهنيد ومنه
نظروا لعل تعذر ولا سبحان الله من اجل معلقة وقيل
اصل التسبيح من السبح والسيح وهو الحري في طاعة الله
تعالى قال الفتاوى التسبيح التهنيد من السبح فكان
السبح يسبح لقبه في عماري مذكورة تعالى هذه القول
احصاه التسبيح تحتها فوق فالطالب يسبح بقلبه في عمار
القدر فان تلاطبت بدوام الشهادة وقع في الانكار
والبدعة وان سلك سياحة عن الافات فلم يقطع عليه
الطريق داعي للذل والفشل وخالط العجز والخلل ولو
يسبق الي قد سبق لقلبه وادب خصائص نوف
وتسديد ادرك بسياحة جواهر العاوم والخاصة
القوم والعارف فيسبح بوجه في عمار التعظيم فان
هيمت عليه راج الفقه فوق وان ساعدت السعادة
عمر فطائر الشهوات الخفية وحاور جهور الحمير لوليه
فان كان كذلك وصل الي جواهر المعرفه فيسبح بسم في عمار
مذكورة فان علمه خبره البهيمه وصدمته وهيمته

العتمة قطع عليه الطريق فحبل بينه وبين المقتول
 مع استئناس وجال جواهر توت عليه هذا عند اهل الحقيقة
 مما اورثوا بظلمة من الوهم بظهور وان ابد الله تعالى هذا
 السباغ اذكر جواهر التوحيد ونخصه بخاصة المنيوب
 فذلك الذي يسئل له ان يقول سبحان الله وليعبر له ان
 تزيده الله تعالى يكون بالقول واللسان مرة وبالاعتقاد
 اخرى ولا يصح الا بعد اكمال المعرفة والتحقق ليعلم التوحيد
 فان التوسيع لا يدرى بغير هذه التوفيق حقيقة التوسيع الذي
 هو التوسيع بعد تعالي حتى يتفهم عن اوصافه التي هي
 لنفسه عن الشهوات فان صلاح الشهوة محمود عن الله
 تعالى **روي** ان الله سبحانه وتعالى اوحى الى داود
 عليه السلام خذ من احوال اكل الشهوات فان
 القلوب المتعددة بشهوات الدنيا عموما على مجموع
يحيى عن ابيها هو الخواص انه قال كنت اشفق
 ان لا اكل شيئا من الشهوات الا الومان فاحتجرت
 بوجهي به علة شدة واذا التونا بغير تقع عليه فجلد
 من لحمه فسلط عليه فقال وعلمه الكلام بالارهاق
 فقلت كيف عرفتني فقال من عرفت الله تعالى لم يحفظ
 عليه حتى تقلت اري لك خايع الله تعالى فلم يرد عني
 الله تعالى حتى يحاصره من شهوة الومان فان لسع الومان
 يمل المغوس ليس من لدغ الشهوات يمل القلوب فان لدغ

الومان

الومان يجر الانسان الى الهوى ولزع الزنا يجر
 الهوى الى الدنيا وليعبر له ان يشيخ له ان يقدر ان يحل
 من الدنيا والمصداقات والتزين للمعالي من اخلها
 الطاعات فان الله تعالى لا يقبل من الاعمال الا ما كان
 بوصف اوصاف الاخلاص قال الله تعالى وما امروا
 الا ليعبدوا الله مخلصين له الدين **واو** الانبياء
 لمن يريد ان يقبضوا الشجرة ان يحرق قديم عن الاعمال
 ويصون سورة عن التدليس لا تاوان بقدر ان
 عن الانام وما لم يكن الحكيم عن قدوس احواله فزنا لينة
 والامان **وقد** وقع في هذا الحديث تكلم لطيفة
 وهي ان صفات الله تعالى وجوده وعدمه ما لا اول
 كاعلم القدرة وعرفها من صفات الاكوار والتاثير
 كفى الا لوصفهم عن غير الله تعالى والله تعالى لا يشهد له
 ولا ضد له ومن صفات احواله ان لا يشيخ ليس
 الصفات لحواله والحقبة الصفات الاكوار **الفصل**
الثاني في معرفة الكلام مع احواله التوبة للعلم انه لما
 اصاب التوسيع الى احواله التوبة لكونها احضر الاسي
 الحكي لاها اسم للذات المقدسة لئلا يجمع جميع الصفات
 والاسماء الحكي قال بعض العارفين ما دعا الله تعالى
 احدا من اسمائه تعالى الحكي الا ولقبه بالذي حفظ
 في ذلك الاسم المعجزة الاقول الداعي اليه تارة دليل

حقيقة عن سائر الحقائق والاولاد التي هي احواله
 حقيقة عن سائر الحقائق والاولاد التي هي احواله

العتمة قطع عليه الطريق فحبل بينه وبين المقتول
 مع استئناس وجال جواهر توت عليه هذا عند اهل الحقيقة
 مما اورثوا بظلمة من الوهم بظهور وان ابد الله تعالى هذا
 السباغ اذكر جواهر التوحيد ونخصه بخاصة المنيوب
 فذلك الذي يسئل له ان يقول سبحان الله وليعبر له ان
 تزيده الله تعالى يكون بالقول واللسان مرة وبالاعتقاد
 اخرى ولا يصح الا بعد اكمال المعرفة والتحقق ليعلم التوحيد
 فان التوسيع لغيره ليس بمعرفة التوح حقيقة التوسيع الذي
 هو التوسيع بعد تعالي حتى يتفكر عن اوصافه التي هي
 لنفسه عن الشهوات فان صلاح الشهوة محمود عن الله
 تعالى **روي** ان الله سبحانه وتعالى اوحى الى داود
 عليه السلام خذ من احوال اكل الشهوات فان
 القلوب المتعددة بشهوات الدنيا عموما غاي مجوس
يحيى عن ابي الهيثم الخواص انه قال كنت اشغل
 ان لا اكل شيئا من الشهوات الا الهوان فاحسنت
 بوجهي به علة شدة بلاذ الدنيا بغير تفكير عليه فجلد
 من لحمه فسلط عليه فقال وعلمه الكلام بالارهاق
 فقلت كيف عرفتني فقال من عرفت الله تعالى لم يحفظ
 عليه شي فقلت اري لك خارب الله تعالى فلم يرد علي
 انه تعالى حتى يحاصر من شهوة الهوان فان لسع الهوان
 يمل المغوس ليس من لدغ الشهوات يمل القلوب فان لدغ

الومان

الهوان يحد الانسان المهي في الاخرة ولزع الزنا يبيد
 المهي في الدنيا وليعبر له ان يشيخ له ان يقدر ان يحمله
 من الهوان والمصاعف والتزين للمحبين ما ظلم
 الطاعات فان الله تعالى لا يقبل من الاعمال الا ما كان
 بوصف اوصاف الاخلاص قال الله تعالى وما امروا
 الا ليعبدوا الله مخلصين له الدين **واو** الانبياء
 لمن يريد ان يقبلا الشجرة ان يحرق قديم عن الاعمال
 ويصون سورة عن التدليس لا تاوان بقدر ان
 عن الانام وما لهم من الحكم عن قدس احوالها بالبرية
 والامان **وقد** وقع في هذا الحديث تكلم لطيفة
 وهي ان صفات الله تعالى وجوده وعدمه ما لا اول
 كاعلم القدرة وكيفية من صفات الاكوار والتاثير
 كفى الا لوهبه من غير الله تعالى والله تعالى لا يشهد له
 ولا ضد له ومن صفات احوالنا في التوسيع ليس
 الصفات لحوال والتقية الصفات الاكوار **الفصل**
الثاني في معرفة الكلام مع احوال الله الربيع ليعلم ان
 اضاف التوسيع الى احوال الله الربيع ليعلم ان احوال
 الحق لا يما اسم للذات المقدسة ليعلم جميع الصفات
 والاسماء المحسوسة فان بعض العارفين ما دعا الله تعالى
 احدا من اسماءه تعالى الحق الا ليعلم الداعي حفظ
 في ذلك الاسم المعجزة الا قول الداعي بالله تبارك وتعالى

حقيقة عن سائر الحقائق والاراد التي هي احوال الله الربيع

الفتنة قطع عليه الطريق بحيل بيته وبين المصنوع كونه
مع استنباص رجال يحاطون بوزع عليه فهذا اعتداهما الحقيقة
مما هو وما ينطق من الوصل بمحور وان ابد الله تعالى هذا
الساجد اركوا هو التوحيد وتخصيص بعضا ببعض التنوير
فهذا الذي يسلم له ان يقول سبحانه الله وليه **لما** ات
تنويه الله تعالى يكون بالقول واللسان مرة والاعتقاد
اخرى ولا يقع الا بعد ان يكون المعرفة والتحقيق لعلوم التوحيد
فان المسيح لقد نبأ عن هذه القوم حقيقة المسيح الذي
ما هو التنويه لله تعالى حتى يتفهم عن اوصافه الزمنية ثمرة
نفسه عن السموات فان صاحب الشهادة يحجب عن الله
تعالى **روي** ان الله سبحانه وتعالى اوحى الى داود
عليه السلام حذر اصحاب اكل السموات فان
القلوب المتعلقة بسموات الدنيا عموها على حجب
يحيى عن ابوابهم الحواس انه قال كنت اعتقد
ان الاكل شيئا من السموات الا الرومان فاحترت
بوحيلهم على شدة بلاه واذا الزنا يوتقع عليه ويحسد
من لحمه فسئل عليه فقال وعليك الكلام يا ابراهيم
فقلت كيف عرفتني فقال من عرفت الله تعالى لم يحجب
عليه شي فقلت اري لك خلاصة اسماء الله تعالى فلم دعوت
الله تعالى حتى يخلص من شهوة الرومان فان لسع الرومان
على النفوس ليس من لذع السموات على القلوب فان لذع

الحقيقة عن اسما الله الحكيم والارادة التي هي اوصافها والارادة التي هي

الرومان يحسد الانسان المذموم في الاخرة ولذع الزنا يوتقع
المذموم في الدنيا وليه **لما** اتنبهني له ان يقدر على عمله
من الدنيا والمصدا لغات والتوفيق للمخلوقين لظواهر
الطاعات فان الله تعالى لا يقبل من الاعمال الا ما كان
يوصف بوصف الاخلاص قال الله تعالى وما امروا
الا بعبادة الله مخلصين له الدين **واو** الاشياء
لمن يريد ان يصفوا ان يتبعوا ان يحرقوا قلبه عن الاعيان
ويصون سره عن التدين ليس الا فانوا ان يقدر على
عن الاثام وماله عن الحكم من قدس احواله فانما ليرة
والامان **وقد** وقع في هذا الحديث كنهه لطيفة
ومى ان صفات الله تعالى وجوده وعدمه فالاولى
كالعلم والقدرة ونحوها من صفات الالوهية الثانية
كفى الالوهية عن غير الله تعالى والله تعالى لا يشهد له
ولا ضد له ومن صفات احواله فالنسيم ليسير
الصفات لجلال والتجديد الى صفات الالوهية **الفصل**
الشاني في الكلام على احواله الزمنية ليعلم ان احواله
اضاف التسمية الى احواله الزمنية لكونها احوالا لاسمي
الحسن لانها اسم للذات المقدسة لجامعه لجميع الصفات
والاسماء الحسنى فان بعض العارفين مادعا الله تعالى
احدا باسم من اسمائه تعالى للحسن الا لبعض الداعي حفظ
في ذلك الاسم المدعوا به الا قول الداعي يا الله فانه دليل

الوجه الرابع الحافض ومثله قوله القديس يوحنا اسم من اسما
 تعالى يصلي الفائق بها الا هذا الاسم فان لم يكن في دون الفائق
وقيل قال جماعة من ارباب الفلوسوف وغيرهم ان هذا الاسم
 موزون لا عظم ويستدلوا لذلك بأدلة طويلة اضرنا عنها خوفا
 الاطالة واختصاف في نقلها هل هو مشتق كما لم نورد
 نذهب به هو الحواريين وغيرهم الى انه مشتق كما لم نورد
 الى عدم اشتقاقه وقالوا اسم تغريد الماريكسيحانة
 وهو اسم خاص كما يكون لغيره اسما الاغاليق والافاق
 الا انهم يطلقون وصفته تعالى اسم القبط والعابري
 وهذا الاحتمال في التبدل بين احدوا ليه ذهب الحسن
 ابن الفضل وكثير من اهل الحق ممن سكن هذه الطولية
 قائما لو اومئنا هل العلم تصير قوا في اشتقاقه وما كانوا
 يستعملونه في غير ذلك تعالى بل قال ابو جابر في كلامه
 استعمال لفظ الله تعالى قبل الشروع في وصفته تعالى
 فضلا عن جمعة غيره قال الله تعالى هذا نقل الى حيز
 جاني التفسير هل تعلم احد اسم الله غير الله وهذا
 من معاني رسول الله صلى الله عليه وسلم لا الله في
 عبادته في هذا الخبر حيث اخبرنا انه لا اسم له بقوله
 تعالى الفلوسوف عن التجاسس على اخلاقهم في التسمية
 لم يسموه غير ذي لينة اعدا والذين وشدة حرصهم
 وتوهمهم على تكذيبه صلى الله عليه وسلم في اجابة

وقيل

وقيل معنى الآية هل تعلم احد يستحق من العبادات شائعة
 الله سبحانه وتعالى واختصاف **وقيل** قالون بالاشتقاق
 على اقوال الامم **ان اصله** الله والاله من يولده اليه في
 الخواص اي يتوحد اليه في العوالم كما كان اسم الما يوتكف
 ولها في اسمها بالتقريب **قال** الشاعر وهدت اليك في ليلاتي
 فالتفتكم كلاً كوني سمحاً **قال** الى هذا القول ذهب الحارث
 الحنابلي وجماعة من المتأخرين وغيرهم وهذا عند اهل التحقيق
 لا يوجب وجهاً للتدبر لانه لم يزل لها وان هذا الوجه
 ليس مما استحققه لمفعول اخره ولا له فيحصل وهم يكون
 في الارض من جملة الفروع اليه ولا ثم انما يقع منه الفروع
 ومن لا يصح كالحايات والاعواض ومن لا عقل له ولا عباد
 جميع منه القديس بالقرع اليه ومن اخذ بهذا القول
 على ان الوجه الذي يقوون وعونه يعود به بان هو الذي
 يقع اليه الخواص اعرضنا اسواه ولم يكن الى احد من
 المخلوقين ولا يستعين لغيره **ربا** العالمين لعظمته
 ثم يصح دعوتهم واظهر بين يديه سوا عظمته ويوقع
 اليه باخلاص القلب وصفته فان وافقه عونه ساقب
 القضاة في الباطن وان كان في القسمة عيالا ومطلبت الله
 الله تعالى الى سائر الرضا فهو محسن اذ به بعد المنع عطا
 ومثله **الوجه** الرابع وهو قوله **وقيل** قاله **وقيل**
 اريد عطاه ويؤيد معنى **قال** ترك ما اريد بالايه **وقيل**

الوجه الرابع الحافض ومثله قوله القديس يوحنا اسم من اسما
 تعالى يصلي الفائق بها الا هذا الاسم فان لم يكن في دون الفائق
وقيل قال جماعة من ارباب الفلوسوف وغيرهم ان هذا الاسم
 موزون لا عظم ويستدلوا لذلك بانه طويله اضربا عنها خوف
 الاطالة واختصاره في نقله هل هو مشتق كما لما قبل
 بنزهة من ارباب الفلوسوف وغيرهم الى ان مشتق كما لما قبل
 الى عدم اشتقاقه وقالوا ان اسم تغريد الماريكسما
 وهو اسم خاص كما يكون لغيره اسما الا انما هو واللقاب
 الا ان اسم يطلق في وصفته تعالى اسم اللقب والعاير
 وهذا الاحتمال في الدليل من احدوا ليه ذهب الحسن
 ابن الفضل وكثير من اهل الحق من سلك هذه الطولية
 فالحولوا ولم ينزلوا هذه الفهم فصوروا في اشتقاقه وما كانوا
 يستعملونه في غير الله تعالى بل قالوا بوجوه في كلامهم
 استعمال لفظ الله تعالى قبل الشروع في وصفته تعالى
 فضلا عن جمعة غيره قال الله تعالى هذا نقل الى حيز
 جاني التفسير هل تعلم احد اسم الله غير الله وهذا
 من معاني رسول الله صلى الله عليه وسلم لا الله في
 عبادته في هذا الخبر حيث اخبرنا انه لا اسم له فصور الله
 تعالى الفلوسوف عن التماسه على اطلاق هذه التسمية
 في سمته غير مع لينة اعدا والذين وشدة حرصهم
 في توثيق اهلهم على تكذيبه صلى الله عليه وسلم في اجابته

وقيل

وقيل معنى الآية هل تعلم احد يستحق من العبادات شائعة
 الله سبحانه وتعالى واختصاره **فقالوا** ان اشتقاق
 على اقوال الامم **فان** اصله الله والاله من يولده اليه في
 الخواص اي يتوحد اليه في العوالم كما كان اسمها يوتلف
 ولها في اسمها بالتقريب **فقال** الشاعر وهدت اليك في ليلاتي
 فالتفتكم كلاً كوني سمحاً **فقال** الى هذا القول ذهب الحارث
 الحنفي وجماعة من المتأخرين وغيرهم وهذا عند اهل التحقيق
 لا يوجب وجهاً للتدريج لانهم يول الى ان هذا الوجه
 ليس مما استحقه له فعل اظهره ولا يوجب حصوله وان يكون
 في الارز من جملة النوع اليه ولا توافقه من نوع
 ومن لا يوجب كالحايات والاعواض ومن لا يوجب له ولا يوجب
 جميعه من القصة بالقرع اليه ومن اخذ بهذا القول
 على ان الوجه الذي يقو وعرفه يعود به بان هو الذي
 يقع اليه الخواص اعرضها سواء ولم يكن الى احد من
 المخلوقين ولا يستعين لغيره **فقال** العالمين لعينه خاتمة
 ثم يصح دعوتهم واظهر بين يديهم سواء فيهم ويوقع
 اليه باخلاص القلب وصحته فان وافقه عموماً ساقب
 القضاة في الباقي وان كان في القصة خلاصاً لم يطلب الله
 الله تعالى الى سائر الرضا فهو محسن اذ به بعد المنع عطا
 ومثله **فقال** اياه وقوله **فقال** اياه **فقال**
 اريد عطاه ويؤيد معنى **فقال** اياه **فقال** اياه **فقال**

الوجود في هذا المقام ومثله قول التفسير في كل اسم من اسما به
تعالى يصلي الخلق به الا هذا الاسم فانه لا يعلق دون الخلق
وقال جماعة من اهل باب القلوب وغيرهم ان هذا الاسم
موا لا يعظم ويستدلوا لذلك باولية طوبى له ارضها عنها خوف
الا طاعة واختلاف في نقله هل هو مشتق او من قبل
من هبه هو الخويين وغيرهم الى انه مشتق قالوا قورن ذهب
الى عدم اشتقائه وقالوا انما اسم لغزوه بالباركية سبحانه
وهو اسم خاص كما يكون لغيره اسما الاعلام والالفاظ
الا انه لم يطابق في وصفه تعالى اسم القلب والعلم والعلم
وهذا احد قول الخليل بن احمد واليه ذهب الحسن
ابن الفضل ولين من اهل الحق ممن سلك هذه الطريقة
قالوا لو لم يزل اهل النعمة تصدقوا في اشتقائه وما كانوا
يستعملونه في غير الله تعالى بل قالوا بوجوه في كلامهم
استعمال اللفظ الله تعالى قبل الشروع في وصفه تعالى
فضلا عن صحة غيره قال الله تعالى هل تعلم اسمي
جاء في التفسير هل تعلم احد اسمي الله غير الله وهذا
من معجزات رسول الله صلى الله عليه وسلم الدالة في صدقه
على صده في هذا الخبر حيث اخبر انه لا اسم له قد نص الله
تعالى القلوب عن التماس على اطلاق هذه التسمية
في صفة غيره مع كثرة اعداء الدين وشدة حرصهم
ونفورهم عنهم على تكذيبه صلى الله عليه وسلم في اخباره

وفيل

وقيل معنا الآية هل تعلم احد يستحق الصفات ما يجتبه
الله سبحانه وتعالى واختلاف القائلون في الاشتقاق
علم اقول الاول **فان** اصله الله والاول من يولد اليه في
الحوادث اي يتوعد اليه في العوالم كما كان اسم لما يوتف به
ولما قال اسم لما يتوعد به قال الشاعر ولطفت اليك في بلايا تنو
فا لفتك كلاً لو لم يسميها **سأول** هذا القول ذهب الحارث
الحاشي وجماعة من المتأخرين وغيرهم وهذا عند اهل التحقيق
لا يقع على وجه التخييل لانه لم يزل الحارثان هذا الوجه
ليس مما استحقه لفعل افعله ولا لعملي حصل ولم يكن
في الاصل من جملة الصفات والانه الذي من جملة الصفات
ومن لا يقع كالمجاهلات والاعراض ومن لا عقل له ولا تمييز
فيجمع منه القلب بالفتوح اليه ومن اخذ بهذا القول
على نحو الوجه الذي ذكره روعه معبوده مانه يولد الذي
يقع اليه في الحوادث اعرض عما سواه ولم يكن الي احد من
الخلق قوس ولا يستعين بغير رب العالمين ليعينه خلوته
منه يصح في دعوته ويظهر بين يديه سوا عصمه ويوقع
اليه باخلاص القلب وصفتهم فان وافق دعوتهم سابق
العصاة فان لا الخلق وان كانت العتمة بخلاف ما طلب الله
الله تعالى لئلا يرضاهم من حسن اوجه بعد المنع عطا
ومعته والود اجابه وتوبه وبه ذال القابل حية قال
اريد عطاءه ويؤيد معنى **فان** ترك ما اريد لما يؤيد

وقيل من يوفق المذبحا نورا يستجاب له فان من لا يكون اهلا
للحاجية فكل ما ينطق لسانه بالمسئلة **ج** في بعضهم
انواع جارئة له تدم على بيعها والتمتع من الناس ان يظهر
حالتم فكلت حاجته في كفه ورفقها نحو السبا فلما اصبح
تزوج الباي عليه فقال من انت قال **يشتري الحمار** و**يبيع**
وقد اتيت بها قال اصبر حتى ازينها قال انت اريد
البن فان اخذت خيرا ام لا ممن هو خير منك اني رايت رب
العزة في المنام يقول ان البايع ولي من اولياها فلو
قاله بخافان رددها عليه باليمن او خالف **الجسم**
وانا التفت النواب على الحق القول **ج** الثاني ان
مشتق من الولد وهو الطوب وهو خفي تصيد النحل
لسرور وارجح وفي معناه قيل وله في الطوب
اليكم ولها حال دون طعم الطعام قال **ج** البع الوعالي
الرقاق رحمه الله تعالى سماع اسمه موجب الولد لان السبا
به هو اسم وهذا القول ايضا لا يبيع على طريق التخيير
لاستقالة تقدير وجود الطوب في الارز ولو لم يتعالى
الدم لا يبيع منه الطوب من الجاهات لكنه يبيع في
وصفه على علم وجه التخيير كما تقدم ومن عرفت الله
تعالى كان بالجد وتبين وقت فيعز ووقت لسطنة
فالذين يوجب هيبته والبسط يقتضي تيمم في حال
الحبيبه يوجب طوب يوجب الدهش **ج** عن ابي

سوها

جع

جعفر الشفاروكا في كبره لا يشاء ان قاله فقت في
البا وبع اياها فطنت مدة وجعت فوات رجلان فاقا
فاه **ج** فلو ان السبا فقلت له ما هذه الوقفة فقال مالك
والدخول بين الولد والعلمان فداشنا ربهه وقال **ج**
هذه الطريق فغوت فواشنا ربه فاستيت الاقديلا
حتى طابت ريفين على ارجها قطعة الحمار وكوارسا
فاكلت كوشية ثم رجعت اليه فقلت لوما التقى
فدسم وقال لا يح لام فاصطلا ولستماج ومعنى ذلك
كما قال الغشيري لشف يرد على الاسوار فيجتمعا العدم
وبستيج منه كلما له حتى لا يوتر لنفسه شيئا ولا سلام
عمل التيمم لاخت كبره ومعنا الدهش **ج** وقال **ج**
ذو النون رحمه الله تعالى ولما التيمم نزل الاتصال
بخر لا يتقاربه الحبة ثم كبره واحسن قول القائل
حين اسواه تداهني لاخته الدهش ذال المش
القول **ج** الثالث ان مشتق من تولع لاه ومنه
معنيين احدهما انه احمج وتولد عليه يقول لان
لافت فاعزت يوما كارجم بالنها خرجت حتى رايتاها
ولبعصم لاه ربي عن املا بوطر خالو علق لابي ربه
وه **ج** الرابع الخطا لان الاحقار لا يجوز تزويجه
تعالى قال لم يزل لقا والاختفاء من صفات الاسام
ولجوا هو لان المحرم لا يجاوزها ان يكون مثل المحرم في القدر

وقيل من يوفق المذبحا نورا يستجاب له فان من لا يكون اهلا
للحاجية فكل ما ينطق لسانه بالمسئلة **ج** **في بعضهم**
انواع جارئة له تدم على بيعها والشيء من الناس ان يظهر
حالته فكلت حاجته في كفه ورفقها نحو السبا فلما اصبح
توعد المذبح عليه فقال من انت قال **المشتري** فلما ربه
وقد اتيت بها قال اصبر حتى ازينها قال انت اريد
التي فاني اخذت خيرا ام لا نعم هو خير والذات في رايك ربه
العزة في المنام يقول ان المذبح ولي من اولياي فلو
قاله بخافان رددها عليه باليمن اذ خلت الخبيصة
وانا التفت النواي على الحق القول **ج** الثاني ان
مشتق من الولد وهو الطوب وهو خفي تصيد النحل
لسرور وارجح وفي معناه قيل ولطفت لغنى الطرب
اليكم ولما حال دون طعم الطعام قال **ج** **البع** الوعالي
الرقاق ربه الله تعالى سماع اسمه موجب الولد لان المسما
به هو اسم وهذا القول ايضا لا يوجب طرريق التخيير
لاستقامة تقدير وجود الطوب في الارز والكونه تعالى
الذين لا يبيع منه الطوب من الجاهات الكهنة يبيع
وصفه على علم وجه التخيير كما تقدم ومنه في الله
تعالى كان بالحد وقتين وقت بيع ووقت لسطنة
فالذين يوجب هيبته والبسط يقتضي تيميمه في حال
الحبيصة يوجب طوب يوجب الدهش **ج** **عن ابن**

سوها

جع

جعصر الشعاروكا ن كبروا ثراها قال تفت في
الباوية اياها فطنت مدة وجعت فوات رجلان فاقا
فاه ينقلوا لسانا فقلت لهما هذه الوقفة فقال مالك
والدخول بين الولد والعلمان ثراها ربه **ج** وقال
هذه الطريق نفوت ثراها ربه فاستبقت الاقديلا
حتى طابت ريفتين على ارجلها قطعة لم حار وكوارسا
فاكلت كوشية ثم رجعت اليه فقلت لهما التقى
فدعهم وقال لا يح فاصطلا ولستماج ومعنى ذلك
كما قال **الغشيري** شرف يروي على الاسوار فيجتنط على العبد
ويستنج منه كلما له حتى لا يوتر لنفسه شيئا ولا سلام
محل التمر لاحت كبرية ومعنى الدهش **ج** وقال
ذو النون ربه الله تعالى ولما التمر ثرا الاتصال
بخر لا يتقار ربه الحبة ثم كبرية والاصح قول القائل
حين اسواه تراه شرفي لافوت الدهش ذال التمر
القول الثالث ان مشتق من تولع لاه ومنه
معنيين احدهما انه احمج وتولد عليه يقول لان
لافت فاعزيت يوما كارجم بالنها خرجت حتى رايها
ولبعصم لاه ربي عن املا بوطر خالو علق لابي ربه
وه **ج** **القول** خطأ لان الاحقاق لا يجوز في وضعه
تعالى كما لم يزل لفظ الاختصاص من صفات الاسماء
ولجوا هو لان المحي لا يخلو لانا ان يكون مثل المحي في التكر

وقيل من يوفق الله لا يستجاب له فان من لا يكون اهلا
للإجابة فلا ينطق لسانه بالمسئله **ج** في بعضهم
انواع جارية لهم لهم على غيرها والحق من الناس ان يظهر
حالته فذلك حاجته في كفه وروفها نحو السافل اصبح
توعد الباب عليه فقال من انت قال مستوري الحماريه
وقد ايتنا بها قال اصبر حتى اذن بها قال لست اريد
التي فاني اخذت خيرا من هؤلاء هو خير من اني رايت رب
العزة في المنام يقول اني البايع ولي من اوليائنا على
قلبي بها فان رددتها عليه بلا من ازل ذلك الجبه
وانا انزلت النوازل على النبي القول **الثاني** انه
مشتق من الولد وهو الطرب وهو خفة تصبيل الرجل
لسرور او حزن وفي معناه قبل ولهفت نفسي الطرب
اليكم ولها حال دون طعم الطعام قال **ك** اليك ابو علي
الرقق رحمه الله تعالى سماع اسمه بوجوب الولد لان المسما
به هو اسمه وهذا القول ايضا لا يصح على طريق التحديد
لاستحالة تقدير وجود الطرب في الازل والكون تعالى
الدم من لا يصح منه الطرب من الجمادات لكنه يصح
وصفه على غير وجه التحديد كما تقدم ومن عرف الله
تعالى كان له لحد وفتن وقت يقين ووقت بسط من
فالعين بوجوب هيبته والبسط يقين ترويه فخر حال
الحبيب بحقه طوب بوجوب الدهش **ج** في عن ابي

صفا

جعفر

جعفر الشفاروكا كبريا شانه ان قاله قصت في
البادية اياما فغطت مدة وجعت صواب رجلا فاما
فاه يظن ان السمان غفلت له ماهذه الوقته فقال مالك
والدخول بين الولي والعلمان فداننا ربيده وقال **ك**
هذه الطريق شعوت غواشرا في فاستيت الاقديلا
حتى رايت رغبين على احدهما قطعة الحمار واورشا
فاكلت كثرته فخرجت اليه فقلت له ما الذي
فتبسم وقال لا يح لاج فاصطلي واستماع ومعنى ذلك
كما قال العتيبي كشف يرد على الاسوار فيحتفظ العبد
وبسبب من كماله حتى لا يوتر لنفسه شيئا ولا يعلل
محمل القبح واغت كبره وصف الدهشم وقال **ك**
ذو النون رحمه الله تعالى اوطا التغير تدر الاتصال
نحو لا فتقرا رة لمحبة تملكية وما احسن قول القائل
حب من هو اهد تداره شني لا فتون الدهم من ذاك القوس
القول **الثالث** انه مشتق من تولص له ونفسه
معنيين احدهما انه احجب واستدلوا عليه بقول الانعام
لافت فاعرفت يوما كما رجم بالبنها حرجت حي رايناها
ولبعظم لاه ربي عن كذا يق طرا خالق الحق لا يري يورا
وهو **د** القول خطأ لان الاحجاب لا يجوز في وصفه
تعالى فان لم يزل لها والاختصاص من صفات الاجسام
واجواهر لان المحجب لا يتلوها ان يكون مثل المحجب في ذلك

اوله من سنة او اكثر وكل ذلك تعالى في وصفه تعالى فان لم يزل
المطامير والاحتجاب في الاصل والى اعمال لا تعلم بين معكم غير
نحسب سنة ولا نعلم الجواهر والافاض ولا يجوز ان يكون
محمود الا عن يكون رايها والبيت الذي استلذه غير محرم
فان قيل هل المراد الاحتجاب منع المصنفين من ادراك
ورويته فيكون هذا القول صحيحا او مفسدة تعالى وان لم
يجوز ان يكون احد المصنفين في الازال المطامير من معكم من معكم
ومحجبه وقد اظهر من علم النوسع من المصنفين من رويته
فظهر ان يكون متحققا باطلاع الله تعالى فيكون من اقباه
لوجه في رويته وعلا بغيره وعلا بغيره ان يكون محال الشا نفسه
ومن لا يقع محاسنتها تقع مواضعه وسبل بعضهم عما
يستعين به العبد على حفظ البصر قال يستعين عليه
يعلم بان الله تعالى ساقفه النظرة الى ما يظنوا اليه
ويحكي ان الله عز وجل طارد طارد طارد طارد طارد طارد
علمه فقال هذا تعالى الى المسماحوا على دخلت معه اليه
السري قال اقمه من رويته فقال وليف مع رويته التي
باسمها فقال لها وليف لا استحق ولا يستحق من رويته
الله تعالى قال فتاها الله عليها الشيء في من معني لاه
قال بعض معناه علا فقال لاهت السرا في قلت والعرف
تسمى التسلية قال الشاعر واجمعتنا الالفة ارجعنا
وهذا الذي ذكرنا ان ارد به علم المكان والاشغال في وصفه

الانعام

الانعام لا دلالة على استعماله كونه في المكان وان ارد به علم الغيرة
فذلك واجب في وصفه تعالى في هذا التفسير من علم علمه
وجلا له من علمه ان يتصا غنى في عين نفسه ويتواضع لوجه
تعالى وعلا ذلك ان يعظم اسما الله تعالى فلا يكون له والطا
تقصير وليس من لادحق الله تعالى تاحير وعلا من صحة
ذلك ان يلقبه الله تعالى في جميع احواله فان من حفظ امر
الله تعالى حفظ الله تعالى عليه وقته في
عن بعضهم في قال لا يترك راعيا يروى غنى ويوق الصلاة
والدرب يحفظ انما قال فقلت متى يتاخر الدرب
والغنى قال لما تصاع رب الغنى مع رب العيب الذي وقع
الصلى بين الغنى والذرب القول الواحد
انه يستحق من تولى له الما كان اذا اقام اياه انا كانت
المطامير لغنى ورواه وجوده وهذا الشبهة قول بعضهم
ان معني الاله هو القدر وهو باطل لا نولوكا كما ذكره ج
ان يكون علم من لاهت محبة ان وان قد تم نولوكا او دلم
وجوده كان له يقتسط من الاحصية وهو هذا
باطل واماد واهم الوجود ولقد علم ان يستحق القدر
سجانه فمن عرف ذلك في وصفه فشره ان لا يباين
المطامير والايهات في نفسه على من الصلوات في
ويوقى نصية الى رب الارض والسموات في
والله تعالى في وجوده والى غيره ذلك يكون علمه

اوله من سنة او اكثر وكل ذلك تعالى في وصفه تعالى فان لم يزل
المطامير والاحتجاب في الاصل زلزالا لما لا نعلم بل من غير
نحوه من سنة ولا نعلم الجواهر والافاض ولا يجوز ان يكون
محمود الا من يكون رايها والبيت الذي استلذه غير محرم
فان قيل هل المراد الاحتجاب منع المصعد من ان يراه
ورويته فيكون هذا القول صحيحا او مضافا تعالى وان لم
يجوز ان يكون احد المصعد في الارزاق والمطامير من غير
ومحجبه فان قيل من علم النور من المصعد من رويته
فمنظره ان يكون متحفظا باطلاع الله تعالى فيكون من اقباه
لوجه في رويته وعلا بغيره وعلا من سنة ان يكون محال الشا نفسه
ومن لا يقع محاسنها لا يقع مواضعه وسبل بعضه عموما
يستعين به العبد على حفظ البصر قال يستعين عليه
يعلم بان الله تعالى ساقفه النظرة الى ما يظن اليه
ويحكي ان الله عز وجل طاروس السما من نفسه وقفا
علمه فقال لها تعالى الى المسما اجوام فلما دخلت معه الى
السما قال اقمي ثوبين فقالين ولبق مع رويته التي
باسرها فقال لها ولبق لا استقي ولا استحق من رويته
الله تعالى قال فتنازل الله عليها الشيء في من عني لاه
قال بعض معناه علا فقال لاهت الشمس فقلت والعرف
تسمى الشمس قال الشاعر واجمعتنا الالفة ارجعا
وهذا الذي ذكرنا ان ارد به علم المكان والاشغال في وصفه

الانعام

الانعام لا دلالة على استعماله كونه في المكان وان ارد به علمه
فذلك واجب في وصفه تعالى في هذا التفسير من علمه على
وجلا له من قبل ان يتصا غنى في عين نفسه ويتواضع لوجه
تعالى وعلا ذلك ان يعظم اسما لله تعالى فلا يكون له والطا
تفسير وليس من لادحق الله تعالى تاجير وعلا من صحة
ذلك ان يلقبه الله تعالى في جميع احواله فان من حفظ امر
الله تعالى حفظ الله تعالى عليه وقته في
عن بعضهم قال لا يترك راعيا يروى غنى ويوفى الصلاة
والدرب يحفظ انما قال فقلت متى يتنازل الغيب
والغنى قال لما تصاع رب الغنى مع رب الغيب الذي وقع
الصلى بين الغنى والذرب القول الواحد
انه يستحق من توكيله الله بالمكان اذا اقام اياه انا كما
المطامير لغيره ورواه وجوده وهذا الشبهة قول بعض
ان معنى الاله هو القديم وهو باطل لا نلوكا كما ذكره ج
ان يكون علم من لاهت من جهة ان او تقدم ثوبان او دوا
وجوده كان له يقتضي من الالهية وهو قال
باطل واما دواهم الوجود ولقد علم ان يستحق القديم
سجانه فمن عرف ذلك في وصفه فشره ان لا يباين
المخلوقات ولا يواظن بنفسه على شيء من الصلوات ج
ويروى في بعضه ان الرب الارض والسموات قال
والله تعالى في وجوده والحق بغيره ذلك يكون قاطن

او صفة منه او كبر وكل ذلك محال في وصفه تعالى فانه الله عز وجل
الطاهر لا الاحتياج في الاتصال له محال لان لم يكن معه غيره
فاحتج منه ولائهم العبادات والاعراض ولا يجوز ان يكون
محمودا الا ان يكون ربيا والبيت الذي استدلوا فيه معروف
فان قيل هل الماد الاحتياج منع للمصنفين من ادراك
وروبته فيكون هذا القول صحيحا في وصفه تعالى وان لم
يجوز ان يكون احد المؤمنين في الازل لها ويرى من معه من معه
وجميعه فهل في هذا من علم النسخ من المصنفين من روبيته
فظهر ان يكون متحققا باطلاع الله تعالى فيكون موافقا
لربهم في سوره وعلايتهم وعلايتهم ان يكون مجالس النفس
ومن لا يقع محاسن لا يقع من انفسهم وسبل بعضهم عنه
يستعين به العبد على حفظ البصر قال يستعين عليه
بعله بان روبيته الله تعالى سابقه لظهوره الى ما يظن اليه
ويحكي ان امارة اورث طاورس اليها من عن انفسهم وكانا
عكته فقال لها قاتلي الى السور اجرام فلما دخلت معه الى
السور قال اقضي فما تريد من فقال وكيف مع روبيته التام
باسم هو فقال لها وكيف لا استحي ولا استحيين من روبيته
انه تعالى قال فتاوا الله عليها الاستحي في من معني لاه
قال بعضهم معناه علايقا لاهت السور في غلت والوعب
تسمى السور الهم قال الشاعر واعجلتنا الاطلة ان يغيبا
وهذا الذي ذكر ان الرب يدبر علوا المكان والتمول محال في صفة

الغلام

الغلام الدلالة على احتمال كونه في المكان وان الرب يدبر علي الصفة
فذلك واجب في وصفه تعالى تعالى هذا التفسير من علم علوه
وعلايه فظهر ان يتصاغفون في عين انفسهم ويتواضع لهم
تعالى وعلايه ذلك ان يعظموا الله تعالى فلا يكون له والطاعة
تقصير وليس منه لاواحق الله تعالى تاذير وعلامته صحة
ذلك ان يلغيه الله تعالى جميع احواله فان من حفظ امر
الله تعالى حفظ الله تعالى عليه وفيه يحكي
عن بعضهم ان قال راييت راعيا يروي غنما ويروي الصلاة
والغريب يحفظ الغنم قال فقلت من يشاخ الذي
والغنم قال لما تصالح رب الغنم مع رب المصالح الذي وقع
الصلح بين الغنم والذي القول الواب
انهم شق من توصيهم الى المكان اذا اقام اياه انا كانت
الحا القديمه ورواها وجوده وهذا يشبه قول بعضهم
ان معنى الاله هو القديمه وبما اطل الله لو كان كما ذكره
ان يكون كل من له افاستة كان او تقدم بزمان او دوام
لوجوده كان له نفس طم الى الحية وهو هذا
باطل وما دوام الوجود وتقديم اللون مستحق القديمه
سجانه فمن عرف ذلك في وصفه فظهر ان لا يساكن
المخاوف ولا يوطن انفسه على شي من المصنوعات
ويؤتي نعمته الى رب الارض والسموات
والله تعالى والله حيوانه تغد ذلك يكون عظيم

ج

الحكمة شريف الارادة جليل الحال لا يتغير بدينه ولا يتبدل بغيره
دونه ولا يغيره في نفسه الله تعالى ما لا يدركه ويجعل الاول
باسمها ما لم يزل يستحق من العزيم لما يملك من عيشته
والقبر به القول **الحامس** انه مستحق من العزيم ان يتغير
وهذا ايضا لا يغير على طوبى الخديده وان يغير من طوبى العزيم
عيا معنى تيمم العزيم في صلواته لعلنا ندرك من اوصافه العزيم
وان الذي يغيره في طوبى من ربه وتغيره عما يغيره
من مشاهدته ويوحى وتغيره في نفسه تحقيق له ان يتغير
لوحده من ربه من كل المعزيم وتغيره في نفسه من معزيم
لو دارت السمكة العازية مع الناس كما تدور ثمارها
مع الله تعالى الناس انهم يغيرون ويلازمة صفة هـ والخاله
ان لا يقع منه في احكام الشرع بعد التقدير فان من لم يحفظ
عليه او تقرر في الحاشية وان كان معلوما فليس هو حاله
وتغيره في التغير الى الله تعالى ما علمه صفة هـ
فقال ان لا يغيره عيا او تقرر في العلية ما علمه صفة هـ
القول **السادس** انه من التام الذي يغيره
لان العزيم صفة الالهة لما علمه صفة هـ
لا يغيره منها انه لم يزل الحاشية لا يغيره كان في الالهة
معزيمه لان المعزيم من له عباد ولا يغيره وتغيره ذلك
في الالهة لان العباد انما يغيره لان الله سبحانه وتعالى
ولا لا يغيره لان المعزيم من العبادات والاعزيم وغير ذلك

ظن

والله اعلم

وبالجملة **السادس** في المعزيم صفة العزيم من يعلم انه
المعزيم دون غيره احكامه وتغيره وتغيره وتغيره
عن الويا انما لا يغيره في الالهة احواله قال الله تعالى لا
له الدين الخالق قال بعض المشايخ من الحاشية في نفسه
عن ربه والويل لمن لم يزل الاعزيم موجب صفة العزيم
حيث قال ان المعزيم من ربه فاراد في كماله **السادس**
حيث خرج على غيره في ربه صفة العزيم من يعلم
قال العزيم في كماله صفة العزيم في كماله
القول **السابع** ان من له الالهة وتغيره في كماله
الاحكامه وتغيره من قال موسى لم يزل والامر وذلك لان
وحيه انما له الالهة اعطاه هذه اللفظة على من اعتقدوا
في كماله وتغيره وتغيره باطلا وتغيره اللفظة بوضوح
لما يغيره في كماله وتغيره في كماله وتغيره في كماله
للفظ فنعنا هاشية اربع رجع الى معنا واحد وكذا
هو القول **السادس** في هذا الاسم من غير علمه تعالى وتغيره
من كان يغيره وتغيره سقط صفة تدر الايمان وصفة
لا يغيره وتغيره في كماله وتغيره في كماله وتغيره في كماله
النام من ذهب الكوفون الى ان الالهة هذه الكماله
او دخل عليها الالف واللام بغيره وتغيره في كماله
الى ان كان الاصل انه لم يزل عليه الالف واللام قصدا

الحكمة شريف الارادة جليل الحال لا يتغير بدينه ولا يتبدل بغيره
دونه ولا يغيره في نفسه الله تعالى ما لا يدركه ويجعل الاول
باسمها ما لم يزل يستحق من العزيم لما يملك من عيشته
والقبر به القول **الحامس** انه مستحق من العزيم ان يتغير
وهذا ايضا لا يغير على طوبى الخديده وان يغير من طريق العزيم
عيا معنى تيمم العزيم في صلا الله تعالى له وذكر من اوصاف العزيم
وان الذي يغيره في نفسه من ربه وتغيره عما يغيره
من مشاهدته ويوحى وتغيره في نفسه تحقيق له ان يتغير
لوحده من ربه من كل المعزيم وتغيره في نفسه من معزيم
لو دارت السمكة العارفين مع الناس كما تدور ثمارها
مع الله تعالى الناس انهم يتجاسرون على الله تعالى
ان لا يقع منه في احكام الشرع لتقصير فان من لم يحفظ
عليه او تاتى في الحاشية وان كان معلوما فليس هو حاله
وتغيره للتبلي الله الله تعالى ما علمه من نفسه **والسادس**
فقال ان لا يتغير عيا او تاتى العبد ما عاينه حاله العبد
القول **السادس** ان الله من العالم الذي يغيره
لان العبد حث الامسام لها العبد وما هو **والسابع**
لا يغيره منها انه لم يزل الحاشية لا يغيره كان في الازمان
معزيمه لان المعزيم من له عباد ولا يغيره وتغيره ذلك
في الازمان لان العباد انما تجب الامواله سبحانه وتعالى
ولا لا العبد من لا يغيره العبادات والاعراض وغير ذلك

ظن

والله اعلم

وبالجملة **والسادس** ان الله من العالم الذي يغيره
المعزيم دون غيره احكامه وتغيره في نفسه وتغيره
عن الويا انما لا يغيره في نفسه **والسابع** ان الله تعالى لا
له الدين العالي قال بعض المشايخ من الحاشية **والسادس**
عن ربه والويل لمن لم يزل الاعراض موجب من ربه في نفسه
حيث قال ان الله يغيره وتغيره فاروق في كثره **والسادس**
حيث خرج على نفسه في ربه وتغيره من ربه حيث
قال البس في نفسه من ربه في ذلك كفايته عن الوجود
القول **السابع** ان الله تعالى لا يغيره في نفسه
الاحكامه وتغيره من ربه من له الحق والامر وذلك لان
وحيه انما يغيره في نفسه باطلا في ربه العزيم على من اعتقدوا
في ربه الحق والتعظيم فعلى باطلا في ربه العزيم على من اعتقدوا
لما يغيره في نفسه هذه الاقوال **والسادس** ان الله تعالى لا يغيره
لنفسه فغيره هاشية ربه ربه في ربه واحد وكذا
هو القول **والسادس** ان الله تعالى لا يغيره في نفسه
من ربه وتغيره من ربه سقط عليه في ربه الانسان وصفة
لا يغيره من ربه الله تعالى في ربه لا يغيره في ربه
التام من ربه الكون الى ان الله يغيره في ربه الكون
او يغيره في ربه الكون **والسادس** ان الله تعالى لا يغيره في نفسه
في ربه الكون الاصل ان الله تعالى لا يغيره في ربه الكون

الحصة شريف الادارة جليل الحال لا يتغير بدينه ولا يبرضا
 دون نواه فيكفيم الله تعالى ما لا يدركه ويجعل اللون
 باسمه فاما قال يستوحش من العزبة لما يحيا من الشيطان
 والقرب العزل **القول** الخامس المستحق من الله ان يحيا
 وهذا ايضا لا يقع على طريق التقدير وان يصح من طريق العنا
 عيا معني تحية العنول في جلال سلطانه وذلك من اوصاف العظم
 وان الذي يرى يحاور فانه من ربه ويحضر مما يخرجه
 من مشاهدته وهو عاقل في نفس تحقيقه ان يتحيز
 لوصلت ذرة من كمال المعرفة وقد تالست عيني من معاد
 لو دارت السعة العارفين مع الناس كما تدور ثاوي تفسر
 مع الله تعالى الناس انهم يحايين وعلازمة صفة هذه الحالة
 ان لا يقع منه في احكام الشريعة تقصير فان من لم يحفظ
 عليه اوقافه في احواله ما كان له ان يكون له نصيب حاله
 وقيل **القول** السبيل هذه الله تعالى ما علامه صحة ذلك
 فقال ان لا يجري بها اوقات الغلبة ما عاقل حاله العفة
القول السادس ان من الغالة الذي يموله
 لان العرب حمت الاقسام لها الخيل وهما **القول** السابع
 لا يقع لوجه منها انهم لم يزلوا ولا يزلون كان في الارز
 معبودا لان العبود من له عابد وله عبادة ونقد من ذلك
 في الارز حال ولان العبادة لا ينجح الا بالله سبحانه وتعالى
 ولا لغيره من لا يقع منه العبادات والاعراض وغير ذلك

ظن

وبالحكمة

وبالحكمة **القول** الثامن المعز صعب لا يميل القدرين من علم انه
 المعبود دون غيره احلص من جالته وصدق في طاعته وصفا
 عن الوفا اعماله وزني عن الازواج احواله قال الله تعالى الا
 لله الدين الخالق قال بعض المشايخ من المحب بنفسه يجب
 عن ربه ولو لم يكن لتوكل الازواج موجب سوى قصة البس
 حيث قال انما خير منه وقصة قارون في كثرة المال **القول**
 حيث خرج على حرمته في ربه وقصة من عوف حيث
 قال البس لي شك صبر كان في ذلك كفاية عن الوجوه
القول التاسع ان من له الامعة وما في القدر على
 الاضواء وسهم من قال مؤمن له الخلق والامر وذلك لان
 وحدا ناهل اللغة اطلق هذه اللفظة على من اعتقدوا
 فيه اجماعا والتعظيم بغلنا باطلا فم انما اللفظة موضوعة
 لمن يتقوا العظمين وهذه الاقوال وان اختلفت
 لفظا فمعناها متقاربة يرجع الى معنا واحد **القول** العاشر
 هو القول الصحيح في هذا الاسم من غلور الله تعالى وقدرته
 وتحقق بحله ورفعت سقط حله قدر الاعيان وصحة
 من كان تصفة بهذا الوصف انه لا يخرجه في سلوطة
 لايم يملون حق الله تعالى قايما الحق **القول** الحادي عشر
 الثامن ذهب المؤمنون الى ان اهل هذه الكلمة نزل
 ادخل عليها الالف واللام مضاررا به وذهب البصريون
 الى ان كان الاصل الله ثم ادخل عليه الالف واللام فصارت

الاله فاجتمع فيهم هذان بينهما حرف ساكن والساكن لا يحرك
 محله صحيح فصار فيهما حرفان من شأن الهمزة
 اذا اجتمعت هذان حرف احدهما ولم يكن حرف الاول
 الا بالاجتماع للساكن وبوالله نعم فصار الثانية فاجتمعت
 الساكن فادعت احدهما في الاخرى وصار الله اذا علم
 هذا فأنزل **هـ** ان احدهما الاسم الشريف حرف الحاء الذي
 يشاء بالهجوم وبواسم موصوع لا يشاء وبموضع
 ارباب القلوب اجبا وعن نهاية التحقيق فيحتاج عند
 هذه الظواهر الى صلة تعقبة ليكون الكلام مقفرا
 لانك اذا قلت هو ثم سكنت لا يكون الكلام مقفرا
 حتى تقول هو قائم او قائدا وما اشبه ذلك اساءة القوم
 فانك اذا قلت هو فلا يسبق لقلوبهم غيره ولو الحق فيك
 بذلك لم يكن بيان بملوه لا يستهدا لغيره حتى ان القلوب
 واستهدا لغير الحق على اسواءهم **هـ** في بعضهم
 قال لا يشاء بعض الواهبين فقلت لهما اسد قال بولت
 فن انت قال هو قال قلت من اين فقال هو قلت من يحيى
 يقولك بوقال بوقلت لعلك توبد الله تعالى فصاح
 بصيحة عظيمة وسقط الى الارض مغشيا عليه ومما
 احسن قول العارف بالله تعالى فينا دعوا الذين
 ابو عبد السلام المقدسي رحمه الله تعالى حيث قال
 باساق القوم من شذاه **هـ** العلى ما سقيت تأ هو **هـ**

غابوا

غابوا بالسكون في طابوا **هـ** ومن جوا بالهجوم وبقا هو **هـ**
 ما شرب الكاس واحدناه **هـ** الاجبا قد اصطفاه **هـ**
 يا عا دلي خابني وشربني **هـ** فليست تدريه الشرايط **هـ**
 ففاجلي شهوة المعاني فيصفوه الكاس ارجاه **هـ**
 واسمع اذا غنت المثنائي **هـ** نقول يا هوليدان يا هو **هـ**
 ما قلت للقلب ابرحي **هـ** الا وقال الصبرها هو **هـ**
قال بعض العارفين كاشف الاسرار بقوله
 ما وكاشف القلوب باعدا **هـ** من الاسماء قال انت احتر
 كاشف الله المحتمين بقوله هو وكاشف المتحتمين
 بقوله الله وكاشف العلى بقوله احد وكاشف العتلا
 بقوله الصد وكاشف العلى بقوله لم يد ولم يولد لم
 يلد **هـ** انما هو احد **الفصل الثاني في الكلام على الجمل**
يعني ان الجمل وكذا الشمل معنيان بمعنى حبس العرش
 العام ومعنى حبس العرش الخاص فاما معنى الجمل والعش
 العام فهو ثبات الخبز باللسان وجاء على الجمل الاختيار
 سوا كان في مقابلة لعمام لا يقال حديث الرجل على
 ما انعمه على وجده على شجاعة والسكر ما وجد الحمر
 في مثل النعم خاصة يقال شكرتني بما اعطاني
 ولا يقال شكرتني على شجاعتكم ويكون باللسان والقلب
 والجوارح قال لقا اهلوا انا وادركوا وقال الفخر
 افاذا نكح النعماني بلامه **هـ** يدي وراي والضمير المحبكا

الاله فاجتمع فيهم هذان بينهما حرف ساكن والساكن لا يحرك
 محله صحيح فصار فيهما حرفان من شأن الهمزة
 اذا اجتمعت هذان حرف احدهما ولم يكن حرف الاول
 الا بالاجتماع للساكن وبوالله ثمرة الثانية فاجتمعت
 الساكن فادعت احدهما في الاخرى وصار الله اذا علم
 هذا فأنزل **ع** ان احدهما الاسم الشريف حرف الحاء الذي
 يشاء بالهجوم وبواسم موصوع لا يشاء وبموضع
 ارباب القلوب اجبا وعن نهاية التحقيق فيحتاج عند
 هذه الظواهر الى صلة تعقبة ليكون الكلام مقفرا
 لانك اذا قلت هو ثم سكنت لا يكون الكلام مقفرا
 حتى تقول هو قائم او قائدا وما اشبه ذلك اساءة القوم
 فانك اذا قلت هو فلا يسبق لقلوبهم غيره ولو الحق فيك
 بذلك لم يكن بيان بطلان الاستهلال لمع حجاب القلوب
 واستهلال ذلك الحق على اسوارهم **ع** في بعضهم
 قال لا ريب بعض الواهين فقلت لهما اسد قال بولت
 فمن انت قال هو قال قلت من اين فقال هو قلت من بعض
 فيقول بولت بولت فقلت لعلك تريد ان تقول فاصح
 صيغة عظيمة وسقط الى الارض معنيها عليه وما
 احسن قوله العارف بالله تعالى فينا وعوا الذين
 ابو عبد السلام المقدسي رحمه الله تعالى حيث قال
 باساق القوم من شداه **ع** العلى ما سقيت تا هو **ع**

غاوا

غاوا وبالساكن فيك طابوا **ع** ومن جوا بالهجوم رقا هو **ع**
 ما شرب الكاس واحدناه **ع** الاجبا قد اصطفاه **ع**
 يا عا ذلي خابني وشربني **ع** فليست تدريه الشرايط **ع**
 فقا جلي ثمرة المعاني فيصفوه الكاس ارجاه **ع**
 واسمع اذا غنت المثنائي **ع** نقول يا هوليدان يا هو **ع**
 ما قلت للقلب ابرحي **ع** الا وقال الصبرها هو **ع**
قال بعض العارفين كاشف الاسرار بقوله
 ما وكاشف القلوب باعدا **ع** من الاسماء قال انت احقر
 كاشف الله المختصين بقوله هو وكاشف المختصين
 بقوله الله وكاشف العلى بقوله احد وكاشف العتلا
 بقوله الصد وكاشف العلى بقوله لم يد ولم يولد **ع** لم
 يلد لهوا احد **الفصل الثاني في الكلام على الجمل**
بع ان الجمل وكذا الشمل معنيان معنى حب العرش
 العام ومعنى حب العرش الخاص فاما معنى الجمل والعش
 العام فهو ثبات الخصال باللسان وحده على العمل بالاختيار
 سواء كان في مقابلة نعم لا يقال حديث الرجل على
 ما انعم به على جديته على شجاعته والشكر ما انعم
 به من اجل النعمة خاصة يقال شكرتني بما اعطاني
 ولا يقال شكرتني على شجاعته ويكون باللسان والقلب
 والجوارح قال لقا اهلوا اذ اوصى اوقا قال اغفر
 افاذا نكح النعماني بلامه **ع** يدي وراي والضمير المحجبا

الاله فاجتمع فيه هذان بينهما حرف ساكن والساكن لا يجوز
محذوفين فصار فكنا اجتمع هذان ومن شأنا العبد
اذا اجتمعت هذان حرف احدا ولم يكن حرف الاولي
لانها محذوفه لساكن وبواللام بحرف فثمة الثانية فاجتمعت
لامان فادغمت احدا لهما الا حرفي فصار الله اذ اعلم
هكذا فليعلم ان اخر هذا الاسم الشريف حرف الهاء الذي
يشار اليه فهو وبواسم موضوع للاستدلال وهو عند
ارباب القلوب اجبا ويحق بهما بنية التحقيق ويحتاج عند
اهل الظاهر الى صلة تعقيد ليكون الكلام مقبولا
لانك اذا قلت هو ثم سكنت لا يكون الكلام مقبولا
حتى تقول هو قائم او قائما وما اشبه ذلك اما عند القوم
فانك اذا قلت هو فلا يسبق لقلوبهم غيره ولو الحق فيك فهو
بذلك من كل بيان يتلوه لاستدلالهم في حقايق القلوب
واستدلالهم في الحق على الاسرار هي
قال مرأيت بعض الواهبين فقلت لهما اسمك قال هو قلت
من انت قال هو قلت من اين فقال هو قلت من يعني
يقولك هو قال هو فقلت لك لست تريد الله تعالى فصاح
صيحة عظيمة وسقط الى الارض مغشيا عليه وما
احسن قول العارف بالله تعالى الاستدلال
ابن عبد السلام المقدسي رحمه الله تعالى حيث قال
يا سائق القوم من شدته العظمى سميت تاهوا

ثابوا

ثابوا وبالسكون طابوا ومن جوا بالهوي رقا هوا
ما شبه الكس واحشاه الاحبا قد اصطفاه
يا عا ذلي خاني وشربي فليست تدري ان الشرايا هو
ثم فاجعل تهوية المعاني في صفة الكس او جاره
واسمع اذا غنت المنابي تقول يا موليد يا هو
سأقلت للقلب ابن حي الا وقال الصبر هاهو
قال بعض العارفين كما شق الاسرار بقوله
يا هو كما شق القلوب باعداه من الاسماء وقال احد
كاشف الله المحتملين بقوله هو كما شق المتبينين
بقوله الله كما شق العلما بقوله احد كما شق العقلا
بقوله الصبر كما شق العلما بقوله لم يلد ولم يولد ولم
يكن له اقوال الرجل **الفصل الثاني في الكلام على الجمل**
يعلم ان الجمل وكذا الشمل معنيان بمعنى تحب العرف
العام ومعني تحب العرف الخاص فاما معنى الجمل في العلم
العام فهو تبا الخبير بالسان وحده على الجمل الاختيارك
سواء كان في مقابلة نعم ام لا يقال حديث الرجل على
ما انعم به عليه وحديثه على شجاعته والشكر ما تبا الخبير
في مقابل النعمة خاصة يقال شكرتكم عليما اعطاني
ولا يقال شكرتكم على شجاعته ويكون باللسان والقلب
والجوارح قال لقائي اعموا ال داوركم وقال الفاعل
اذا نكح النعماني بلاته يدي والي والصبر المحب

فالجواب عن المورد لا يقع فيه اللسان فقط وبالم حسب
 المتعلق لانه يقال بغيره في غيرها والشرع علم يجب المورد
 سورده القلب واللسان والجوارح وجواب عن المتعلق لانها
 الاقوال متعلق بالمتعلق خاصة فيكون بين الجود والشرع وجوب
 من وجه لا يتم اجتماعه باللسان في مقابل النعمة لقوله تعالى
 الحمد لله الذي وهب لي على كبريائي عقل واسحاق ويعقوب ان يرب
 الية ويوج الحمد لله دون الشكر اذ كان باللسان
 لا في مقابل النعمة لقوله تعالى الحمد لله الذي لم يخذلنا الحمد لله
 و الحمد لله الشكر يكون الحمد اذ كان في مقابل النعمة
 لا باللسان بل بالمتواضع والقلب واسما معناه ان العرض
 الخاص بالحمد ليس قوله القابل بل لا بد له من الحاضر عن حصوله
 بل هو جعل بغيره بغيره من حيث اوجهها متساوية الحمد لله
 تلك النعمة واحدة الى العام بل الى غيره وذلك ان يكون
 فعل القلب وموافقا لافعال النعم بصفة الكمال والكمال
 او فعل اللسان كان ذكرها بل بغيره بغيره تعالى او فعل الجوارح
 وموافقا لها في عبادة المجد والشرع ليس قوله القابل للشارع
 فالجواب عن حصول الشكر لله تعالى كما تقدم بل هو بوجه
 العبد جميع ما اعلم الله تعالى عليه الى ما خلق له مثل ان يفرق
 النظر الى معاني النعمة مصنوعة في الشئ في تفرق ما يدرك
 موصاة واخصا من متعدياته فيكون على هذا المعنى
 من الشكر عموم النعم الفاضلة الى العام لا غيره واخصا

الشكر

الشكر بما يصل الى الشكر واسا المجد فهو الشكر باللسان
 على جعله مطلقا اختياريا اذ كان او غير اختياريا ونقول به
 القول على صفتها دون حدتها فيكون اعم من الحمد
 والشكر مطلقا بغيره بغيره الدم والقبض المجد والقبض
 الشكر الكفران وقيل الحمد مقابله للمجد وليس له بدل
 وان كان مقولا عن تعبد لان المقابله اقل استعمالا
 من المقابله منه وهذا ان يستويان في الاستعمال
 فليس اذما قلب احدهما من الاخر والى من العباد فكأنما
 مستعملين واوصافا من اطلاق المجد حيث يجوز
 الخلا والحمد فان يقال حمدت الله وقال مدحته ولو كان
 مقابله لما استنع ذلك والقابل ان يقول منع من ذلك ما رفع
 وهو عذرها الا ان في ذلك واختصاص في وجوب الشكر
 بل ثبت العقل او الشرع فغيره بغيره لقوله تعالى وما
 كنا معذرين حتى نبعث رسولا الحمد لله بل في الشكر
 ويعمل له لقوله لا يكون بل ان الحمد مدله وحقه
 على الاطلاق وحيث كان ان يستعمله في الشكر
 اذ الحمد لله ان حمدته العباد الغيبة الشهود
 المعبر عن شهود النعمة وقيل ان داود عليه السلام
 قال في شجاعة الهى كيف اسألك وسألك ان بغيره بغيره
 فاحمد الله تعالى لانه قد شكرني فلم يعبده هو
 ان في النعمة يجب عليه شكرها وما في الحمد في حمدته بغيره

و

فالحمد خاص بحسب المورد لا ينحصر باللسان فقط وإنما بحسب
المتعلق لأنه في مقابل النعمة وغيرهما والشكر عام بحسب المورد لأن
سورده القلب واللسان والجوارح والخاص بحسب المتعلق لأنه لا يمتد
إلا في مقابل النعمة خاصة فيكون بين الحمد والشكر ظهور وخصوص
من وجه لا يتمازج معان باللسان في مقابل النعمة لقوله تعالى
الحمد لله الذي وهب لي على كبري ساعيل وإسحاق ويعقوب إن شئت
الآية ويوجب الحمد بدون الشكر إذا كان باللسان
لا في مقابل النعمة نحو قوله تعالى الحمد لله الذي لم يتخذ ولدا
وقد يوجب الشكر بدون الحمد إذا كان في مقابل النعمة
لا باللسان بل بالتواضع والقلب وأما معانيها في العرف
الخاص فالحمد ليس بقوله القابل للحمد لأنه لا خبر عن حصول
بل هو فعل يشعر بتعظيم النعم من حيث أودعها شيئا كان
تلك النعمة واصله إلى العائد أو إلى غيره وذلك إذا كان يكون
فعل القلب وهو اعتقاد انصاف النعم بصفة الكمال والجمال
أو فعل اللسان كأن يذكر ما يدل على تعظيمه تعالى أو فعل الجوارح
وهو أنفادها في عبادة المعبود والشكر ليس بقوله القابل للشكر
فإنه إخبار عن حصول الشكر له تعالى كما تقدم بل هو وصف
العبد جميع ما نعم الله تعالى عليه إلى ما خلق له من مثل أن يكرم في
الخلق أو يطاعه أو يرضى عنه أو يسبح في ثلغ ما ينبغي من
مروضاته والإحسان عن مصلحته فيكون على هذا الحمد اعتراف
من الشكر لعمومه النعم الواسعة إلى المأمور وغيره وإختصاص

الشكر

الشكر بما يصل إلى الشاكر والحمد لله المدح فهو الذا باللسان
على الجمل مطلقا اختيارا كان أو غير اختيارا كما تقول مدحت
العلوالة على صفاتها وأودعها شيئا فيقول نعم من الحمد
والشكر مطلقا وتغيب عن المدح والقبض المدح الحقيقي
الشكر الكفوان وقيل الحمد مقابله من المدح وليس يسد به
وإن كان منقولا عن تعجب لأن المقابله أقل استعما
من المقابله منه وهذا إن يستويان أو لا يستويان
فليس أدعيا قلب أحدهما من الآخر وإلى من العكس فكانا ساد
سقتلين وأيضا فإنه يمنع الخلط المدح حين يجوز
الخلط الحمد فإنه يقال حمدت الله وأبقا مدحتي ولو كان
مقابله لما استع ذلك والقابل أن تقول منع من ذلك ما مع
وهو عذر الأول في ذلك واختلاف ويوجب الشكر
على نيت العقل أو بالشرع فتقبل الشرع لقوله تعالى وما
كنا معذرين عما نعتب ربنا ولا نقبيل على الشوق
وبعد لقوله الحمد لله لأنه يدل على الحمد لله وحده
على الإطلاق وفيه دلالة على أنه كان سبحة قبل مجي الشوق
ادعاء هذا فليعلم أن حقيقة الشكر الغيبة لشهود
النعم عن شهود النعمته وقيل إن ما وود عليه السلام
قال في سناحة الألف شكره وشكركم كن بغيره منك علي
فأوحى الله تعالى إليه الآن قد شكرتني فكلم من عبيد نبهه
أنه في لعمري عليه شكرها وهو في الحقيقة في محبة بطله

٧٥

الصدوقاوا احسن قوله **الغايه** حيث قال رحمه الله تعالى
قد سمع الله بالانبياء وان غطت وتبين الله لغير الناس بالدين
مخفية المنة سايوصل الى الميع لا ما يشغل عنده انتهى
المبحث الرابع في قوله سبحانه الله العظيم لعلنا نر
التنويه طيبا للتأيد واعتقا بشأن التنويه وختم باسم
العظيم العليم بالين معاني الرجا والخوف فان معنى الرجا يوقع
الى الاغرام والاحسان ومعنى التعظيم يوقع الى الخوف
من هيئته تعالى لان معناه عند اهل الحق يوقع الى الخفا
صفات العلو والعدو والنعمة القدر فهو سبحانه وتعالى
وضع القدر عظيم النعمت واسما عند اهل البعة فلا يكون
الا باحد من وجهي اما لعظم النعمت وبعدها ذلك الى كثرة الاحوال
وامسا لعظم القدر وكثرة الاحوال في صفته تعالى بحال
يجب ان يكون بمعنى الخفا في علو الوصف واوصاف التعا
استغراق القدر ووجوب الوجدان به ولا نقاد بالقدرة على
الاجاد وتتمول العلم به المقدور ان ينعقد الاذوقه وادراك
السبح والمصون جميع المصنوعات السوعات والمربيات والنفاد
عن الاضداد والاعوان وقد سمع عن الاقطار والاراس
وكتب الاوراني في قوله تعالى بلحق ان الله تعالى يقول عز وجل
وحاد الى لوعلم العباد قد غطى ما عده واغمره في سبيل
لعمهم عن عظمة الله تعالى فقال ما نقول في علمه وعده واحاد
لتمشيد الرضاح لو نشر ما احاد سدا لخاصات وجا عن عديده

ان قال ان في السامك يقال له اماعيل لوان لم يفتح اذنا
من اذ سمع الرحمن عز وجل لما من من السموات ومن في
الارض ويروى **عن** عن عباس رضي الله تعالى عنهما
انهم سمع النبي صلى الله عليه وسلم يقول ان لله ملكا لوضيل
له السمع السموات السبع والارضين السبع ليعلم يستبحة
سبحانك حيث كنت **وروي** ان كتب العظمة الى النبي ابن
حيان عن جابر رضي الله تعالى عنه وعنه عليه الصلاة والسلام
قال اذن ان احديث عن ملك من ملايكته في عز وجل
من حلة العرش ما بين شجرة اذن الى عاتقه سبع حيلة
قام او قال حسان عانا **وعنه** اويروى رضي الله تعالى
عنه عنه عليه الصلاة والسلام ان الله عز وجل
اذن لي ان احديث عن ملك رجلا في الارض عنكم متنبه
تحت العرش ويؤمنون عاك ما اعلم شأنك **روى**
قال **في** عده ما علم ذلك من حلق في كذا ما قيل
ان لله ملكا له اربعة ارجل ومكة له الف راس في كل
راس الف ارجل ومكة له اربعة ارجل حجاب بالثوب
وحجاب بالعمام وحجاب في السما السابعة وان هذه الملايكه
يكونون ليلا ونهارا على اعدائهم من امته يحرسونهم
فيقول الله تعالى لهم والملائكة عليهم وهم يحارون لكونهم
يعودون يومهم فيقولون بينهم محمد صلى الله عليه وسلم
فيقول الله لهم صدقتم فيقولون وقد اعطيتهم ثمرة الجنة

الصدوقاوا احسن قوله **الغايه** حيث قال رحمه الله تعالى
قد سمي الله بالذوق وان غطت وتبين الله لغير الناس بالذوق
مخفية المنة سايوصلك الى الميع لا ما يشغلك عنده انتهى
المبحث الرابع في قوله سبحانه الله العظيم لعلنا نلوا
التنويه طيبا للثابدين واعتقنا بشان التنويه وختم باسم
العظيم العليم بكنى الرجا والخوف فان معنى الرجا يوجه
الى الاعظام والاحسان ومعنى العظيم يوجه الى الخوف
من هيئته تعالى لان معناه عند اهل الحق يوجه الى الخفاء
صفات العلو والعدو والنعمة القدر فهو سبحانه وتعالى
وضع القدر عظيم النعمت واسما عند اهل البعثة فلا يكون
الا باحد من وجهي اما لعظم النعمت وبعدها ذلك الى كثرة الاحوال
وامسا لعظم القدر وكثرة الاحوال في صفته تعالى بحال
يجب ان يكون بمعنى الخفاء غلو الوصف واوصاف التعالي
استغراق القدر ووجوب الوجدان به ولا نقاد بالقدرة على
الاجاد وتتميم العلم به المقدور ان ينعقد الاذوقه وادراك
السبح والمصون جميع المصنوعات السبعه والربانيات والنفاد
عن الاغفار والاعوان وقد سمي عن الاقطار والاراس
وكتب الاوراني في قوله تعالى بلحقني الله تعالى بقوله عز وجل
وحالي لوعظم العباد قد غطت ما عده واغمره في سبيل
لعميتهم عن عظمة الله تعالى فقال ما نقول فيمن له عباد واحاد
لتمشيد الرضاح لو نشر ما حاد اسد الخائفين وجا عن عديده

ان قال ان في السامك يقال له ابا عيل لوان لم يفتح اذنا
من اذنا سمع الرحمن عز وجل لما من من في السموات ومن في
الارض ويروى **عن** عن عباس رضي الله تعالى عنهما
انهم سمع النبي صلى الله عليه وسلم يقول ان لله ملكا لوضيل
له السمع السموات السبع والارضين السبع ليعلم يستبصر
سبحانك حيث كنت **وروى** في كتب العظمة لابي الشيخ ابن
حيان عن جابر رضي الله تعالى عنه وعنه عليه الصلاة والسلام
قال اذن لاني احديث عن ملك من ملايكته في عز وجل
من صفة العرش ما بين شجرة اذن الى عاتقه سبعه خصله
قام او قال حسان عاوا **عن** ابي ريرة رضي الله تعالى
عنه عنه عليه الصلاة والسلام ان الله عز وجل
اذن لي ان احديث عن ركب رجلا في الارض عنكم متبين
تحت العرش ومي يقول عاوا ما غفل شاكر **عن**
قال فيود عليه ما عيل ذلك من حلق في كذا ما قيل
ان لله ملكا له اربعة ارجل ومكة له الف راس في كل
راس الف الف وجه ومكة له اربعة ارجل جاج بالثب
وجاج بالعرش وجاج في السما السابعة وان هذه الملايكه
يكونون ليلا ونهارا على اعدائنا من امته يحرسونهم
فيقول الله تعالى لهم والميكون عليهم وهم يحارون لوان ذلك
يعودون يومهم فيقولون بينهم محمد صلى الله عليه وسلم
فيقول الله لهم صدقتم فيقولون وقد اعطيتهم ثم رقت

الصدقها وما الحسن قول التلاميذ حيث قال رحمة الله تعالى
قد نعيم الله بالناوي وان غطت ويثبت الله للعاملين بالناس بالنعيم
مخفية النعمة ما يوصل الى النعم لا ما يشغل عنه انتهى
المبحث الرابع في قوله سبحانه الله العظيم بعد انما هو
التنزيه طلبا للتاكيد واعتناء بشأن التنزيه وختام باسمه
العظيم الجمع بين مقامى الرها والخوف فان معنى الرحمن يرجع
الى الانعام والاحسان ومعنى العظيم يرجع الى الخوف
من هيبتهم تعالى لان معناه عند اهل الحق يرجع الى الخفا
صفات العلو والجد ورفعة القدر فهو سبحانه وتعالى
وضيح القدر عظيم النعت **واسما** عند اهل اللغة فلا يكون
الا باحد من اى اما لعظم الذات ويعود ذلك الى كثرة الاحوا
واسما لعظم القدر وكثرة الاحوا في صفة تعالى محال
فيجب ان يكون معنى الخفا في علو الوصف واصناف النعم
استحقاق القدم وجوب الوجدانية ولا تغاير بالقدرة على
الايجاد وشغل العلم بجميع المقدورات والعودة الى اوله
السمعي والبصري جميع المصنوعات السموات والارضات والجنات
على الارض والاعوان وقد سبهم عن الاقطار والازمان
روى الا واما قوله تعالى الله تعالى يقول عز وجل
وحالا في علم العباد قد غطى ما عهده وغيره
بعينهم عن نظرة الله تعالى فقال ما تقول فمن لعبد واحد
لهم نهاية الفرج لو نزل منها خاسدا كخافقين جاعا عن عذبة

انه قال ان في السما ملكا يقال له اسماعيل لو اذن له نفع اذنا
من اذنه فسمع الرحمن عز وجل ملكا من في السموات ومن في
الارض ويروى عن من عباس رضي الله تعالى عنهما
انه سمع النبي صلى الله عليه وسلم يقول ان لله ملكا لوفيل
له السمع السموات السبع والارضين السبع ليعلم يستبج
سعا نك حيث كنت **روى** في كتب العظمة لابي الشيخ ابن
حيان عن جابر رضي الله تعالى عنه وعنه عليه الصلاة والسلام
قال اذن لي في الحديث عن ملك من ملايكته في عز وجل
من حملة العرش ما بين شعبة اذنه الى عاتقه مسيرة خمسمائة
عام او قال حسين عسا وعنه في رواية رضي الله تعالى
عنه عنه عليه الصلاة والسلام قال ان الله عز وجل
اذن لي ان احديث عن ركب رحلا في الارض وعنه من ركب
عنت العرش ويروى ليعلم ما اعظم شأنك **روى**
قال يوذ عليه ما يعلم ذلك من خلق في كذا ما وقيل
ان الله ملكا له اربعة اوجه وملك له اربعة اجنحة جناح بالثب
وجناح بالروح وجناح في السما السابعة وان هذه الملايكه
يكون ليلا ونهارا على المدين من امه محمد صلى الله عليه وسلم
فيقول الله تعالى يصرون في ثيابهم عليهم وهم يعلمون كذا وكذا
بعدد نوبهم فيقولون نبيهم محمد صلى الله عليه وسلم
فيقول الله لهم صدقتم فيقولون وقد اعطينتم نبيهم رضى الله

يقول الله عز وجل نعم انهم اشدوا الى تكبرفت نصير **وروي**
وهو قال ان حلة العرش يملون لكل ملكا لبعة وجوزا لبعة
اجتمع جناحان على وجههم يستراهم من ان يقولوا الى العرش
منصعب ويخافان ان يعلينهما انهما في النور والعرش
على انما هم لكل واحد منهم وجه نور وجه الله وجه الملك
ووجه للنور ليس وجه كلام الا ان يقولوا قد سوا الله العرش
بلا عظمته السموات والارض **وحثنا** بعض الاصل وان ملكا
من الملائكة قال **ل** يا ربنا في اربع اركان العرش قد
توفي وجهه في العرش ادركه خلق الله له ثلاثين الف جناح
فقال ثلاثين الف سنة فقال الله تعالى له هل بالعتة الى اعلى
العرش فقال يا رب لم اقطع بعد فامد العرش واستاذن
ان يعود الي مكانه **وروي** ان الله تعالى خلق العرش
من جوهرة حمراء وخلق الله تعالى الف الف راس وثمانية الف
راس وكل راس الف الف وجه وثمانية الف وجه من
لكنان الدنيا الف الف سنة وستة الف سنة وكل وجه الف
الف وستة الف الف سنة لكل لسان منها يسبح الله تعالى بالف
الف لغة يقول الله تعالى لكل لغة خلقا من ملائكة يسبحه
ويقدسونه تلاك اللغة **وقال** كتب ميكائيل الى يوسف
احص عترة ولا تعد واجتنب ولا تقدر اجري وجهه الا الله
تعالى ولان هذا الملك في فاه ثلاثين السموات والارض في فيه
الا فلوله في العرش اعظم ثاقل واسر ميل لواء لبعة اجتمع

جناح

جناح سدس المشرق وجناح سدس المغرب والثالث قد تزل
يهر من السما الى الارض والوايع قد انتم من عظمة الله تعالى
فوجدوا في الارض لبعة السفلى ورأسه قد انتهى الى اركان
قواصر العرش ومن عبيده لوج من جوهرة اواراد الله
تعالى ان يمدد اسواقه اسواق العرش يحيط بالعرش
توازيها لوج الى اسرائيل فيكون بين عبيده ثيبتين
الوجه الى جبريل ربوا في اسرائيل وقال **ل** بن الموزني
المستند اعطى الله اسرائيل قوة سبع سموات وقوة سبع ارضين
وقوة الودع والجمال وهو من راسه الى بطون قدميه افواه
والسنة وبني عظمة با جعة وريثين وكل ريش منه وجناح
يقدم الله تعالى الى جحيم ويقلو كل يوم الى جحيم نظره في
جسمه خوف من الله تعالى حتى يصير لوتون العوس ثم يسلكي
كل ساعة جواس من الدروع او انساب في السما يطير الارض
والفن يحلق الله تعالى في سعة كل قطرة ملكا وفي **قيل**
ان موسى عليه السلام اراد ان يرى السموات الذي عليه العالم فامر
الله تعالى ان ياتي الى شاطئ البحر في عليه الصلاة والسلام
شاطئ البحر بعد جوت سبع من العرش فاخذ يصعد نحو السما
فصل يصعد ثلاثة ايام فصلا فصلا فقام موسى عليه
السلام فقال الهى هو من هذا فارحم الله تعالى ابنك
كل يوم الف سكان مثل هذا ايضا **ل** لما خلق الله تعالى
الارض وقسمها بعث من تحت العرش ملكا يحيط الى الارض

يقول الله عز وجل نعم انهم اشدوا الى تكبرفت نصير **وروي**
وهو قال ان حلة العرش يملون لكل ملكا لبعة وجوا واربعة
اجصت جناحان على وجههم يستراهم من ان يقولوا الى العرش
منصعب وجناحان يعلينهما اقدامهم في النور والعرش
على انانهم لكل واحد منهم وجه نور وجه الله وجهه انطق
ووجهه لتسويهم في كلامه الا ان يقولوا قد سوا الله العرش
بلا عظمته السموات والارض **وجناح** بعض الاصل وان ملكا
من الملائكة قال **باربعيا** في اربع اركان العرش فورد
قوى **وجناح** في العرش اذ كان خلق الله له ملائكة في جناح
فلا رتلا من العرش فقال الله تعالى له هل بالعتة الى اعلى
العرش فقال يا رب لم اقطع بعد فامد العرش واستاذن
ان يعودي الي مكانه **وروي** ان الله تعالى خلق العرش
من جوهرة حمراء وخلق الله تعالى الف الف راس وثمانية الف
راس وكل راس الف الف وجه وثمانية الف وجه من
لكنان الدنيا الف الف وجه وثمانية الف وجه الف
الف وثمانية الف لسان لكل لسان منها يسبح الله تعالى بالف
الف لغة يخلق الله تعالى لكل لغة خلقا من ملائكة يسبحه
ويقدسهم بآلاف اللغة **وقال** كتب سبيل الى العرش
احصه من ولا عذر واجتنبه ولا يقدر احد على وصفه الا الله
تعالى ولان هذا الملك في فاه ملائكة السموات والارض في فيه
الا فلهذا العرش اعظم من ان يسميها ولا يسميها لاجبته

جناح

جناح سديا المشرق وجناح سديا المغرب والملك قد تدرول
بهم من السما الى الارض والارض قد تدرولهم من عظمة الله تعالى
فوجدوا في الارض لبعة السفلى ورأسه قد انتهى الى اركان
قوايه العرش ومن عبيده لوج من جوهرة اواراد الله
تعالى ان يمدت اسواقه اسواقا في كل اللوح
توازيها لوج الى اسرائيل فيكون بين عبيده يمينه
الوجه الى جبريل ربوا وذيمن اسرائيل وقال **بن الحوام** في
المستند اعطى الله اسرائيل قوة سبع سموات وقوة سبع ارضين
وقوة الودج والجمال وهو من راسه الى بطون قدميه افواه
والسنة وبني عظمة با جعة وريش وكل ريش منه وجناح
يقدر الله تعالى ان يمدد ويحيط به في كل يوم الى يوم تفرق
جسمه خوفا من الله تعالى حتى يصير لونه القوس ثم يسلك
كل ساعة جواس من الودع او ان يسلك في السما ليطير في الارض
ولكن يخلق الله تعالى في سعة كل قطعة ملكا وفيه **سبيل**
ان موسى عليه السلام اراد ان يرى السك الذي عليه العالم فامر
الله تعالى ان ياتي الى شاطئ البحر في عليه الصلاة والسلام
شاطئ البحر بعد جوت سبيل من العرش فاخذ يصعد نحو السما
فلما زال يصعد ثلاثة ايام فصلا فصلا فقام موسى عليه
السلام فقال الهى هو من هذا فارحم الله تعالى ابراهيم ايل
كل يوم الف سكان مثل هذا ايضا **سبيل** خلق الله تعالى
الارض وقسمها بعث من تحت العرش ملكا في كل الارض

يقول الله عز وجل نعم انهم الذين قد غفرت لهم **وروي**
وهيب قال ان حلة العرش يحملون كل واحد منها البعة وجوه الربعة
اجعة جناحان على وجههم يستلهمون ان يتقلوا الي العرش
فيصعدون جناحان يعلو بهما اقداسهم في النور والعرش
على اثنانهم لكل واحد منهم وجه نور وجه اسد وجه اسد
وجه نسو ليس لهم كلام الا ان يقولوا قد سدوا الله القوي
ملا عظمت السموات والارض **وحيات** بعض الاحياء وانما
من الملايكه قال **باربع** ابي ابراهيم اركب العرش فود
توقى **وحيات** في ليل ادركم خلق الله له ثلاثين في جناح
فطار ثلاثين الف سنة فقال الله تعالى له هل بلغت الى اعلى
العرش فقال اربع ارجل قطع بعد فاعلم العرش ولست ادر
ان يعود الي مكانه **وروي** ان الله تعالى خلق العرش
من جوهر خضراء وخلق الله تعالى الف العرش وسمايه الف
راس فكل راس الف الف وجه وسمايه الف وجه كل وجه منها
ككتاب الدنيا الف الف سنة وسمايه الف سنة في كل وجه الف
الف وسمايه الف لسان كل لسان منها يسبح الله تعالى بالف
الف لغة يحلق الله تعالى لكل لغة خلقا من ملايكه يسبحه
ويقدسهم بتلك اللغة **وقال** كعب بن مالك لا يعرف
احد صنعت ولا عدد واجنتهم ولا يقدر احد على وصفه الا الله
تعالى ولولا هذا لما خلقنا له لكن السموات والارض في فيه
الا لحول ذلك في الحق لا عظم **فان** اسرافيل له اربعة اجعة

جناح سدرة المشرق وجناح سدرة المغرب والثالث قد نزل
بهم السما الى الارض والوابع قد التزم من عظمة الله تعالى
وقوله هذه الارض السابعة السفلى واسمها قد انزل اليها كان
قوايم العرش وبين عبيده لوج من جوهر فاذا اراد الله
تعالى ان يحدث امرا في عباده اسفل حتى يخط في اللوح
تواذى اللوح الى اسرافيل فيكون بين عبيده فينتهي
الوجه الى جبريل وهو اقرب من اسرافيل وقال **ابن الجوزي** سنة
المبتدأ اعطى الله اسرافيل قوة سبع سموات وقوة سبع اجين
وقوة الروع والجهال وهو من راسه الى بطون قد ربه افواه
والسنة وهي عظامه باجعة واثني وكل اثن من وجناح
لعن الله تعالى ويحده ويقلو كل يوم الاجم فطر فيروحي
جسمه خوفا من الله تعالى حتى يصير لونه القوس ثم يركب
كل ساعة بجوامع الدروع لوانسكبت في السما لطيف به الارض
ولكن خلق الله تعالى من كل قطرة ملكا وفيه **سلك**
ان موسى عليه السلام اراد ان يرى السما الذي عليه العالم فامره
الله تعالى ان ياتي الى شاطئ البحر في عليه الصلاة والسلام
شاطئ البحر فوجد حوت سمك من البحر فاخذ به بعد نحو السما
فلما نزل يصعد ثلاثة ايام مقبلا فصاد قلب موسى عليه
السلام فقال الذي هو مثل هذا فادعى الله تعالى اليه باكل
كل يوم الف سمك مثل هذا فقال **سلك** لخلق الله تعالى
الارض ومقتضاها بعث من تحت العرش ملكا فيصطلي الى الارض

حق وصلحت الارض الى اربعة فوضعت على عاتق احد بني يرد
بالسنة والاحوي الى العرف ندين لتدبيره فلما مضى الله
تعالى من العود وسوا له اربعون الف سن من ما قوت
وبين عينيهم احد فيمن اجرا في كل بحر سلا يوم من الجحيم
وبما كان يوم ما بين الف حوت وتكون هذا التواريخ
عن اقل الارض وسوا في البحر وجعل قوارقهم الملك
على سنامهم فلم يستمتع قديما وما نزل الله تعالى باقوتهم خضر
من اعلى درجة في العود وس خلقها جنسا في عام فوضعت
فما استقرت قديما عليهم ولم يكن للعنف قوارقها في الله
تعالى في حوت بين عينيهم سجد بحر في كل يوم من الف سن
ثم لم يدرك معون الف من الملاية ونعت الحوت جليل
له مقام ونعت الجوارح ونعت البوع حبل ونعت اسعد
ونعت بوق ونعت من دم ونعت من جدي ونعت من
اعاير الله تعالى الله منها ومن ساكنها الملوهاة فمن علم
انفسه وراثة تعالى لا ينهاية طاعته لواردان يلقى سره
لحظة الف العالم لم يكن ولا عبادا شق من خلقه ولا خلق
غلة ما من يداير خلق الف العالم لا يرحمها من موت
لحوق مبتدعة ولا حلة تعالى الله العظيم من ولا علة ولا
الحام في فصل التفسير والحمد والتبديل وغيرها
لعمل ان لا تارة دلة ولا نطق الله على احتجاب التفسير
والحمد والتبديل في الدنيا جميع مسلم في الف سنة رضى الله تعالى

طرح

انه

عنه

عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الا احبكم
احب اليه الكلام الى الله تعالى فقلت برسوان الله احب اليه
الكلام الى الله تعالى قال ان احب الكلام الى الله تعالى
سبحان الله وتعالى وتراه العنسي والبري ورواية
للمسلم الى الكلام افضل قال ما اصفى الله اليه واعبى
يسبحان الله وتعالى ورواية الامام احمد عن رجل من اهل
الذي صلى الله عليه وسلم قال افضل الكلام سبحان الله وتعالى
ولا اله الا الله واعبى الله به وهذا نحو على كلام الادبي
والا فاعل افضل من التفسير والتبديل المطلق واما
الماتور في وقت احوال والتبديل بعد افضل واعبى الله
وروى العنسي من حديث عن رجل من الله تعالى عن
عن النبي صلى الله عليه وسلم قال قال سبحان الله وتعالى
كمن له ما في الف حسنة واربعة وعشرون الف حسنة
ومن قال لا اله الا الله قال له عاها بعد عن الله وتعالى
واربعة وعشرون الف حسنة عن عطا بن خوخة فقال
رجل كيف ينزل بعد هذا يقول الله قال ان الوجه
ليد في يوم القسامة العلة وصنع على جليل لا يقدر
المنهم من الله تعالى فتكاد تشهد ولا تجل الا ان يتوار
الله بوضعه ورواية في صحيح مسلم عن حديث في
رضي الله تعالى عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال
من قال سبحان الله وبحمده في يوم مائة مرة غفرت له ذنوبه

حق وصلحت الارض الى اربعة فوضعت على عاتق احد بني يرد
بالسنة والاحوي الى العتق ندين لتدبيره فلما مضى الله
تعالى من العود وسوا له اربعون الف سن من ما قوت
وبين عينيهم احد في عتق الجور في كل يوم من الجحيم
وبما كان يوم ما بالفت حوت وتكون هذا التور خا رجح
عن اقل الارض وسوا في البحر وجعل قوار وتدر الملك
على سنامه فلم يستمتع فيها وما نزل الله تعالى باقوت خضر
من اعلى درجة في العود وس خلقها جنسا في عام فوضعت
فما استقرت فيها وعلما ولم يكن للفت في قوار يخلق الله
تعالى في حوت بين عينيهم سجد بحر في كل يوم من العتق
ثم لم يدرك معون الف من الملاية وفت الفت جليل
له مقام وفت الجور في وفت الودع جليل وفت رعد
وفت بوق وفت عتق من دم وفت من جلد وفت من
اعاير الله تعالى الله منها ومن ساير الكور هات من علم
انفسه ورت تعالى لا يهاية طسا علم الله واراد ان يخلق
لخطة الف العالم لم يكن ولا عبادا شق من خلق غلة والخلق
غلة ما من يخلق الف العالم لا يهاية طسا من
لوق مستقرة وراحت تعالى الله العظيم من ولا عتق الله
الحات في فصل التفسير والحمد والتمجيد
الحمد ان الله لا قوة له ولا قوة له ولا قوة له على عتق التفسير
والحمد والتمجيد والتمجيد في يومنا جميع مسلم في الف سنة رضى الله تعالى

عنه

عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الا احبكم
احب اليه الكلام الى الله تعالى فقلت برسوان الله احب اليه
الكلام الى الله تعالى قال ان احب الكلام الى الله تعالى
سبحان الله وتعالى وتعالى العنسي والتمجيد والتمجيد
للمسلم الى الكلام افضل قال ما اصفى الله اليه وعتق
سبحان الله وتعالى وتعالى الانام اخذ من رجل من اهل
الذي صلى الله عليه وسلم قال افضل الكلام سبحان الله وتعالى
ولا اله الا الله ولا اله الا الله ولا اله الا الله ولا اله الا الله
والا اله الا الله افضل من التفسير والتكليم المطلق واما
الما تورد في وقت احوال في التفسير افضل ولا اله الا الله
وروي العتق من حديث من خرج من الله تعالى عتق
عن النبي صلى الله عليه وسلم قال قال سبحان الله وتعالى
كمن له ما يفت حسنة واربعة ومن العتق حسنة
ومن قال لا اله الا الله كالمسلم بها عتق الله العتق
وارادة واما من لعن الودع عتق الله عتق الله
رجل كيف يهلك بعد هذا يقول الله قال ان الوجه
ليان في يوم القسامة العتق وصنع على جليل لا يهلك
التمجيد من الله تعالى فتكلا تشهد ولا يهلك الا ان يتكلم
الله بوجده وروى في صحيح مسلم من حديث في الف سنة
رضي الله تعالى عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال
من قال سبحان الله وبحمده في يوم مائة مرة غفرت له ذنوبه

حتى دخل تحت الأرض البعرة فوضعا على عاتقه احدي يد
بالشقة والاخرى بالبعرة فلم يكن لقدميه قرار فاهبط الله
تعالى من العوروس ثور الى اربعون الف سنة من باقوت
وبين عبيده احدي ثور اخر لا يوصف من الجباب
وبواكل يوم مائتي الف جوفه وقرون هذا الثور خا رج
عن اقطار الارض وسخا في الجو وجعل قوار قدم الملك
على سنامه فلم يستقر ثوراه فانزل الله تعالى باقوت خضر
من العور درجة في العوروس غلظها حسانه عام فوضعا
فا استقرت قدماه عليها ولم يكن للثور قوار تخلق الله
تعالى جوتابين عبيده سعدا يحرف كل يوم بعون العزيز
في كل مدينة معون الفان المدلية وتحت الحوت جليل
له مقام وتحت الجوز تحت الونج جبل وتحت رعد
وتحت بوق وتحت عوروس وتحت من حادير وتحت جهم
اعاد ان الله تعالى الله بينهما ومن ساير الملوك هاهن فمن علم
انفسه وراثة تعالى لا نهاية لطاعته لو اراد ان يخلق
لخلق الف الف عالم لم يكن ولا عليه باسق من خلقه ولا خلق
غلة باليون عليه من خلق الف عالم لا نهاية منة من
لحوق متفكر وراحة تعالى الله العظيمة ولا علموا لغير
الحائز في فضل المسيح والعهد والتبديل وغيره
لجعل ان الاودة ولا تخطا هذه على الجباب المسيح
والتحديد والتبديل فربنا جهم مسلم عن ابي هريرة رضي الله

عن

عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الا اخبركم
احب الكلام الى الله تعالى قلت برب رسول الله اخبرني ابح
الكلام الى الله تعالى قال ان احب الكلام الى الله تعالى
سبحان الله وحده وكرامه العساير والتميم ورواية
المسلم الى الكلام افضل قال ما اصفى الله لآيته او عبا
سبحان الله وحده ورواية الامام احمد عن رجل من اصحاب
الذي صلى الله عليه وسلم قال افضل الكلام سبحان الله والحمد
والله الا الله واسم الله واليه وهذا يحول على كلام الاوي
والا لقرا افضل من المسيح والتبديل المطلق واما
الماتور في وقت احوال ما لا يتقال به افضل والله اعلم
وروي العوالي من حديث عن رجل من الله تعالى عنه
عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من قال سبحان الله وحده
كتب له مائة الف حسنة واربعه وعشرون الف حسنة
ومن قال لا اله الا الله كماله ما علمها محمد بن عبد الله بن يوسف
ورأوه رواية له عن ابي بن عبيد عن عطاء بن رباح قال
رجل كتب بملك بعد هذا رسول الله قال ان الوجه
لبا في يوم القيامة بالعلم لو وضع على جبل لا يقبله الله
الجنة من نعم الله تعالى فكذا تستفيد ذلك الا ان يتطاول
الله وحده ورواية صحيح من حديث ابي هريرة
رضي الله تعالى عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال
من قال سبحان الله وحده في يوم مائة مرة غفر له كل ذنبه

وان كانت مثل زيد البريكي الطيبي يوم مطلق لم يعلم في
اي وقت من اوقاته وقال صاحب المظهر ظاهر الاطلاق
يشترط بان يحصل هذا الاحوال له ولو لم ينال ذلك في يومه
فالمقام متواليه او متفرق في محاسن بعضها اول النهار
قول سليمان عليه السلام خطاياها اي من حقوق الله
تعالى خاصة لان حقوق الناس لا تخطى الا باستئذان المقتضى
وروي صاحب الفروع عن محمد بن عباس رضي الله
عنهما قال من قال بعد ما قضى ليعجزه سبحانه الله العظيم
ويجده ما يديه غفلة الف ذنب ولو اذبح اربعة وعشرون الفا
وروي في كتاب الترمذي والطبراني الصغير والزيوط
من حديث بن سعد وروى الله تعالى عنه قال قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم لعنيت اهل هيب ليدلوا
في فقال يا ايها الذين آمنوا لا تأكلوا أموالكم ان احببتم
طبيعة التوبة عذبة الما لها ثمنها ثمنها وان غلبت
سبحان الله واحمد الله ولا اله الا الله والله البور والرحيم
الترمذي اصح عن ابي هريرة قال قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم اذا امرت برى او اجبت فارتعوا
قلت يا رسول الله وما راي اجبت قال الماحد فقلت
وما الما اجبت قال الله واحمد الله ولا اله الا الله
والله اعلم قال الترمذي حديثه عن روي وروي
بوضع سلم من حديثه عن محمد بن سعد قال حديثه

اي

اي قال كنا عند النبي صلى الله عليه وسلم فقال ايها احمد لم ان
كسب كل يوم الف حسنة نسأل الله ان يسهل من ميسر فقال
يكسب احدا الف حسنة قال يسهل ما في السجعة فيكسب
له الف حسنة او يحط عنه الف خطيئة قال ابو ذر
رضي الله تعالى عنه هذا هو علامة نسخ مسلم باو في بعض ما
بالواو انتهى وروي عن ابي ذر بن عمار ما جده في الحاخ
عن النعمان بن بشير قال قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم ان مما تذكرون من حلال الله تعالى النسيخ
والنسيخ والتفكير والتفكير في حلال الله تعالى النسيخ
دوي له وكي الحلي تذكروا احيا اما يجب احكام ان يكون
له او لا يزال من يذكروا الا في ما جده وقال
الحاكم صحيح على شرط مسلم وروي ابو ذر رضي الله عنه
قال جاء رجل الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال اني كنت
عظيما فاذ بالفرقة فقال عليه السلام يا ايها الذي بعث
بالحق اني لم اجد في الناس وما اتي حاجتي الا وسمي من
من اهلي فقال عليه السلام قال قال الذي بعث الحق
ان من اهل بيتي يبايعون عن الصلاة والولاء اهل
يو تظنون في الغرض لما ينطق وما تظنون ان الله
عليك بالصوم قال والذي بعث الحق يبايعون من لا كل
فقط رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى بدت نواجره
والناس حوله وقال عليك بكل من حقيقته على ذلك

وان كانت مثل زيد البريكي الطيبي يوم مطلق لم يعلم في
اي وقت من اوقاته وقال صاحب المظهر ظاهر الاطلاق
يشترط بان يحصل هذا الاحوال له ولو لم ينال ذلك في يومه
فالمقام متواليه او متفرق في محاسن بعضها اول النهار
قول سليمان عليه السلام خطاياها اي من حقوق الله
تعالى خاصة لان حقوق الناس لا تخطا الا باستئذان المقتضى
وروي صاحب الفروع عن محمد بن عباس رضي الله
عنهما قال من قال بعد ما قضى لجمع سبحان الله العظيم
وتحمد واسم الله عز وجل الف ذنوب ولو اربع اربعين الف
وروي في كتاب الترمذي والطبراني الصغير والزيوط
عن جابر بن سمرة رضى الله تعالى عنه قال قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم لعنيت اهل هيب ليدلوك
في نفاق يا محرابي اشهد ان لا اله الا الله وحده
طبيعة التوبة عذبة الما لها نفعان وان غلبت
سبحان الله واحمد الله ولا اله الا الله والله البور
الترمذي اصح عن ابي هريرة قال قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم اذا مررتي بواحد منكم فارتعوا
قلت يا رسول الله وما رايك فيك قال لما حدثت
وما التوتع قال سبحان الله واحمد الله ولا اله الا الله
والله اعلم قال الترمذي حديث عن روي وروي
بوضع سلم من حديث صاحب بن سعد قال حدثني

اي

اي قال كنا عند النبي صلى الله عليه وسلم فقال ايكم احب ان
يكتب كل يوم الف حسنة نسأل الله ان يمسح بها فقال
يكتب احدا الف حسنة قال ليس بمائة تسعة فبكت
له الف حسنة او تحط عن الف حسنة قال ابو ذر
رضي الله تعالى عنه هذا هو علامة نسخ سلم باو في بعضهما
بالواو انتهى وروي عن ابي ذر بن ابي ماجة والحارث
عن النعمان بن بشير قال قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم ان مما تذكرون من حلال الله تعالى الشبيخ
والشبيخة والتفليل والتفليل يقطع حول العرش حتى
دوي له ويكفي العمل انما يجب احدهم ان يكون
له او لا يزال من يدكوبه اللفظ لان ما جده وقال
الحامض عن علي بن سيار وعمر ابو رة رضي الله عنه
قال جازي الله الله صلى الله عليه وسلم فقال اي الحسنة
عظيمة فاذ بالفرسخي فقال عليه السلام او قال لا اله الا الله
بالحق ان المرحوم الناس وما اتي حاجته الا وبعثني
من اهلي فقال علي بن الصلابة قال قال الذي بعثني
اي الحسنة اي بئس ما يكون من الصلاة والويل ان اهلي
يو تظفوني بالفرسخي لما تظفقت وما تظفوني قال
علي بن الصلابة قال والذي بعثني بالحق ما تظفوني من اكل
فقط رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى بدت نواحيه
والناس حولوه وقال علي بن حنيفة بن حنيفة بن حنيفة

وان كانت مثل زبد البحر قال الطبري يوم مطلق لم يعلم في
اي وقت من اوقاته وقال صاحب المظهر ظاهر الاطلاقات
يشعر بان يحصل هذا الاجزاء لاول من قال ذلك سابعة سوا
قالها متواليه او متفرقة في محال او بعضها اولها
قول صلى الله عليه وسلم خطا يا اي من حقوق الله
تعالى خاصة لان حقوق الناس لا تخطا الا باستثناء الحق
وروي صاحب الفروع من حديث بن عباس رضي الله
عنه قال من قال بعد ما يقضى لصحة سبحان الله العظيم
ويحده سابعة غفر له ذنوب ولو لم يرد اربعة وعشرون الفا
وروي عن قتاد الترمذي والطبري في الصغرى والخرائط
من حديث بن سعد رضى الله تعالى عنه قال قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم لعنيت ابراهيم ليدلوك
اني فقال يا ايها الراسخون السلام واخبرهم ان احسن
طبيعة التوبة عذبة الما بينهما فبعان وان غفر سبعا
سبحان الله واحد بعد ولا اله الا الله والله البرور
الترمذي ايضا عن ابي هريرة قال قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم اذ امرتني برأى احنة فارفعوا
قلت برسول الله وما راي احنة قال المجاهد قلت
وما اليه قال سبحان الله واحد بعد ولا اله الا الله
والله البر قال الترمذي حديث عن ربيب **وروي**
في صحيح مسلم من حديث صحيح بن سعد قال حديثي

الي

اني قال كنا عند النبي صلى الله عليه وسلم فقال ايها احدم ان
يحب كل يوم الف حسنة فساله سائل من عباد الله فقال
يحب احدا الف حسنة قال ايها ما هي تسعة فقلت
الف حسنة او تحط عنه الف خطيئة قال **البيهقي**
احمد الله تعالى هكذا هو في عامة نسخ مسلم باو وفي بعضها
بالواو انتهى **وروي** بن ابي الدنيا وابن ماجة والحاكم
عن النعمان بن بشير قال قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم ان مما تذكرون من حلال الله تعالى الشح
والشجر والقطيل والشجر يتعطف حول العرش هو
دوي كروي الخيل تذكروا صاها اما يجب احدم ان يكون
له اول ايزال من يذكور اللفظ لان ما جد وقال
الحاكم صحيح على شرط مسلم **وروي** ابو هريرة رضى الله
عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال اني
عطين فاد ايعزني فقال عليك يا ايها وقال الذي بعثنا
بالحق الى اهل ارجين الناس وما اتي حاجتي لا ربي ومن
من اهل فقال عليك بالصلاة قال والذي بعثني بالحق
اني لمن اهل بيت يبايعون عن الصلاة والويل ان اهل
بيت يبايعون عن الصلاة وما وقت اليها قال
عليك بالصوم قال والذي بعثني بالحق ما يتبع من الاكل
فليحكم رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى يدت تواجزة
والناس حوله وقال علي بن ابي طالب حفيظ بن علي الك

تقبلين في الميزان من صهيون اوصى سحان الله وسجد
سحان الله العظيم وحما العربيدان وهذا يشبه قصة
الحامع في رصفان حيث قال فيها حين امر بالحق لا ابد
غير رضى هذه حين امر بالصوم وهذا بيت الامير
الصوم وحين امر الاطعام ما احدا فخر من اهل بيتي
مفصلا صلى الله عليه وسلم حتى دبت نواجره وعمر
خاله من معدان قال من قال سحان الله وسجد من غير
تجبه ولا سحر باق احد جعل له عينان وحناءا
يترطارت شمع المسبحين وعمر سرج العابد قال
يعني اجد لو تم نوافي تسبح على جميع الخلق لا مثيل
كل واحد منهم خيرا وروى الحاكم عن ابي بصير رضى الله
عنه انه سمر ومول الله صلى الله عليه وسلم يقول من قال
سحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله اعلم ولا حول
ولا قوة الا بالله العلي العظيم قال الله تعالى
اسلم عديني واستسلم وروى مسلم عن جابر
ان النبي صلى الله عليه وسلم لم يخرج من بيته ثوبا رجع
بعده ان النبي صلى الله عليه وسلم فقال ما رزقني الله من
فانتهى عليهم قال نعم قال النبي صلى الله عليه وسلم
لقد قلت بعدكم اربع كلمات ثلاث مرار لو رزقني
بما قلت منكم اليوم لورثتكم سحان الله وسجد عند
خلقه ورضي نفسه ورضي عرشه ونداء وكلامه وروى

صلى

صاحبه العز ومن عن ابن مينا عن ابي عبد الله عنده قال
قال ابو ابيهم عليه السلام يا رب ما ازل من سحك كما لا يعلم نادى
المتسبح الا ربك العالمين وروى الحاكم عن عبد الله
ابن مسعود قال اذا جئتكم بعدتي اياكم تصدقوا قال
يحيى بن العبدان العبدان قال سحان الله وسجد لله
ولا اله الا الله والله اعلم والبروتيا وك الله يقين بليدين
ملك نفسي عن جابر وسجد من فلا يريهم
على جميع من لا يله الا الله العلي العظيم والعايلين حتى يحياهم
وجه الرحمن تبارك وتعالى ثم تلا محمد الله البصير
الكلم الطيب والحمد الصالح بن وعمر قال الحافظ
روى الدين المعز في رصده الله تعالى في شقعي عجا
بالحمد والتسبيح والثناء تحت ورواه الطبراني
فقال حتى عسى الجبر ولعله الصواب وروى
ان الامام ابا حنيفة رضى الله عنه قال راي ربه
هو مناه شبعة وتسعين مرة فقال لمن رايته
فما لايته لا سلة بعد يقول الناس من يوم البشارة
قال فباد تمام انا قال اي ربه يقول الناس منك
يوم القيامة فقال الله تعالى من قال سحان الله
الا الذي لا يري سحان الله الواحد الاحد سحان من رفع اليه
يعبر عدم تجده صاحبة ولا ولم ولم يولد ولم يلد
لدهوا احد غامضي يوم القيامة وروى الشيخ في الاصل

8

تفيلين في الميزان سبحان الله وسبحانه
سبحان الله العظيم وبها العزيمان وهذا يسبحه رغبة
الجامع في ريمنا قال فيها حين امر بالعتق لا املك
غير ربي هذه وجبت امر بالصوم وهذا ايت الامتيل
الصوم وحين امر الاطعام ما احدا ففر من اهل بيته
فصلح صلى الله عليه وسلم حتى بدت نواجره وعمر
خالد بن معدان قال سمنا سبحان الله وجمعه من غير
تجبه ولا سعيه من احاد جعل للبعثان وخبنا حارس
بمطاره تسبح مع المسبحين وعمر سبوح العباد قال
يعني انه لو قسم ثواب تسبيحه على جميع المخلوق لاصف
كل واحد منهم خيل وروى الحاكم عن ابي بصير رضي الله
عنه انه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من قال
سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله اعلم ولا حول
ولا قوة الا بالله العلي العظيم قال سبحان الله تعالى
اسلم عدي واستسلم وروى سلم عن جابر
ان النبي صلى الله عليه وسلم خرج من عندها ثم رجع
بعد ان اخفى رايها لسه فقال ما زلت على الحال التي
فاوتك عليها قالت نعم قال النبي صلى الله عليه وسلم
اعرفت ان بعدك اربع كلمات ثلاث مرات لو وزعت
بما قلت منذ اليوم لورثتهن سبحان الله وحمد الله
خلقه ورضي لنفسه وزنة عرشه ونجا كل من روي

مدحه

صاحب العزود وس عن انس بن مالك رضي الله تعالى عنه قال
قال ابو بکر عليه السلام يا رب ما مل من سبحك كما لا يعلم تاويل
التسبيح الا ربك العالمين وروى الحاكم عن عبد الله
ابن مسعود قال اذا حدثتكم حديثا انتم تصدون عنه فكلوا
منه سبحان الله العبد فا قال سبحان الله والحمد لله
ولا اله الا الله والله اعلم وتبارك الله فحق عليهم
ملك ففهم تحت جناحه وصعد بهم فلا يؤمن
على جمع من الملايكه الكاشفة والقائمين حتى يجابهم
وجه الرحمن تبارك وتعالى ثم تلا عبد الله اليه بعد
الكلم الطيب والحمد للصالحين سبحان الله والحافظ
وفي الدين الحادي رحمه الله تعالى في تسبيح بحيرا
المهملة وتسبيح المنها تحت ورواه الطبراني
فقال حتى يحس الجيم ولعله الصواب وقر
ان الامام ابا حنيفة رضي الله عنه قال راي رب
في منامه تسعة وتسعين مرة فقال لبي راي رب
تمام المائة لسانه بعد سجود الناس منه يوم القيامة
قال فزاد تمام المائة قال اي ربهم يسجد الناس منك
يوم القيامة فقال له الله تعالى من قال سبحان الله
الا ربك الا ربك سبحان الله الواحدا الاحد سبحان الله من رفع اليه
بغير عمل لم يجد صاحبه ولا ولد ولم يلد ولم يولد ولم
يكن له اول سبحان الله يوم القيامة وروى البخاري في

والكبير من الى العبد وان الذي جعل الله عليه ولم قال من قال
لا اله الا الله والله اعلم اعترف الله له من النار واذا قلنا اربعا اعتقته
انسان الى اعتق الله طهر من النار واذا قلنا اربعا اعتقته
الله من النار ولا يقولها اثنين الا اعتق الله طهر من النار
واذا قلنا اربعا اعتقته الله تعالى من النار وروى
في الصحيحين من حديث عمار بن الصامت عن النبي صلى
الله عليه وسلم قال من شهد ان لا اله الا الله وحده لا شريك
له وان محمدا عبده ورسوله وان غلب روح الله فليكن
الغناها الى يومه وروح منه والجنة حق والنار حق
ادخله الله الجنة عليا فان من عملنا وجنا ومن اي
ايوان الجنة التي بينة شيا المقطع للجنادي ورواية مسلم
سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من شهد
ان لا اله الا الله وان محمدا رسول الله حرم الله عليه
النار وروى **ابو حنيفة** في حديثه سلم عنه سلم الله عليه
انه قال من مات وهو يعلم ان لا اله الا الله دخل الجنة
وهذا قولنا اربعا اربعا اربعا اربعا اربعا اربعا اربعا
العائدة بين كالتجارات التي لله ولا اله الا الله والله
البشر والحوال ولا لقوا الا بالله العلي العظيم فطاه
ووجبت له الجنة وعو ذلك **ابو حنيفة** في حديثه سلم عنه سلم الله عليه
منهم من المسبب ان هذا ان قيل يقول القوابي ورد هذا
القول الا ان النور في جهنم الله تعالى وقال انه ضعيف

يعجز

بل

٢٨

بل الجمل وعلى ان روي احده في الاصول ابو هريرة
روى ما حوالا اسلام عام حشر سبع لا نفق
وكانت احكام الشريعة مستقرة واكثر الواجب
كانت معروفة مستقرة وكذا انما يقول من قال
شرف من حسن ارضه وما ارجع من قوله من قال
شرف من الله اعلم **وقال** بعضهم يحتاج الى الله
الي يستقر ومعنى ذلك من قال ذلك روي عنه في بعضه
لان فلان يوفق اركان الدين ونواحيه في السلام يومس لوازم
والا فتوارى اليها دين وتنازعه **وهذا** اقول لكن
البرقي وكثير من الصالح ناولوا ارفعا ليجوز ان يكون
ذلك اقتضاه من بعض النواحي لتشاسس تعصبه به
المقطر والصدق بدلالة تعصبه تامة روي عنه في بعضه
ان يكون احقنا الله عليه وسلم فاحاط به الحكم
عبدية الا وتان انتهى **وحاص** لما ذكرنا المعتد
عنده الحقين والامة الواحسين فيمن اقبل اليها فاني
من المكلفين لا لله من امتثال الاوامر واجتناب
النواهي ليس مجرد الاقرار بالتمسك من موجب
لرجوع اليه وتحمي من النواحي عليه السلام لان بدو الخلق
قبل تلكه والدلالة على هذه الميزة فلا تظن ان روي
وما **احسن** قول من يحال وجهه الله تعالى من دين
على هذه التبيحات الواردة لسانه وامر على العاصي

والكبرياء والقدرة والبر والعدل الله تعالى قال من قال
لا اله الا الله وابعد اليه اوقف له سبعين الف الف الف
سنة الا ان الله طرد من النار واطاع الله طرد من النار
الذين من النار والاولى اوقف له سبعين الف الف الف سنة
واذا قال الله اعظمه الله تعالى من النار ومن سجد
في الصلاة سبعين مرة في صلاة من الصلوات من الله تعالى
الله عليه وسلم قال من شهد ان لا اله الا الله وحده لم يزل
له اجر كما لغيره عبد ورسوله وان يمشي روم او مسلم
الغياض الى يوم يروى عنه ومنه قوله حق والسائر حق
خلقه الله الخلقه على ما كان من قبل ورجعوا من امر
اولئك الجنة انهم بعد من الله الغنى والبر والبر والبر
سبعين الف الف سنة ومنه قوله من شهد
ان لا اله الا الله وان محمد رسول الله صلى الله عليه
والنار ورسوله وسجد سبعين مرة في الصلاة
ان قال من مات على ما كان من قبل الله تعالى
وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ اخذوا اخذوا اخذوا اخذوا
الواردة بين طليعان والحمد لله والاله الا الله والله
البر والاولى والاقوة الا الله اعظمه الله اعظمه الله
وحسينه له الجنة وعوض ذلك في كل جماعة من السلف
منهم من لم يسمعوا بذلك من قبل الغياض من الله
القول الامام النووي رحمه الله تعالى وقاله من صحت

بل باطل وعمل بان رواج احديهما الاصل في الامور
ومما احتجوا لاسلام اسلم عام حشره مع الاتفاق
وكانت احكام الشيعه مستغفره في ذكر الامور
كانت معروضة مستغفره وكذا انما يقول من قال
بوضوح حسن اذ من روي عن النبي صلى الله عليه وآله
منع عن احد اهل **وقال** بعضهم معراج اهل
الاستنج ومعني ذلك قال في راي حقه وشيعته
لان ظاهره يقول وكان الدين وتواضع لاسلامه من قولهم
والانصار اهل دين وتواضعه **وقال** في راي الحسن
الصفي وكون الصلح اوليا اذ جعل في جوران يكون
ذلك انما من بعض النسخة في نسخة
المقطر الصلح بدلا من شيعه تامة وانه غيره ويجوز
ان يكون انفسا لانه بينه وبينه فاختار به انما
عنده **والرواية الواضحة** لما ذكر ان العمد
في تحقيقه والايه من الراعي في الزمان
من الخلفين بالبرهان من امثال الامور واجتماع
الواهي فليس يجوز الاقوال بالبرهان موجبة
لجواب الحق ويجوز انما عليه العلم لان بدلا
في كنهه والبرهان عليه فلا يجوز ان يرد
وما **قال** في جواب راجعه انما هي من
على هذه السجدة والورد لسلامه واسم **العاصي**

والكبير عن ابي البراء عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من قال
لا اله الا الله واسم الله اعظم الله له من النار ولا يعطى
اشق الا ان الله طهره من النار واذا قلنا الله اعظم الله طهره من النار
الله من النار ولا يعطى اشق الا ان الله طهره من النار
واذا قلنا اربعاً اعتقده الله تعالى من النار وروى
في الصحيحين من حديث عمار بن الصامت عن النبي صلى
الله عليه وسلم قال من شهد ان لا اله الا الله وحده لا شريك
له وان محمداً عبده ورسوله وان عيسى روح الله كلمته
الغياها اليه وروح منه والجنة حق والنار حق
ادخله الله الجنة على ما كان من عمل زاد وجاز من اي
ابواب الجنة التي يشاء الله لفظ البخاري وروى
سبعين رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من شهد
ان لا اله الا الله وان محمداً رسول الله حرم الله عليه
النار وروى **ابو حنيفة** عن النبي صلى الله عليه وسلم
انه قال من مات وهو يعلم ان لا اله الا الله دخل الجنة
وهذه **قوله** **ابو حنيفة** حديثه اختلف في هذه الاطلاق
الواردة بين ثلثين ائمة والحمد لله لا اله الا الله والله
الهم والاول ولا قوة الا بالله العلي العظيم حديثه فطاه
وجبت له الجنة وعو ذلك **ابو حنيفة** عن جماعة السلف
منهم من السلف ان هذا كان قبل نزول القرآن وروى هذا
القول الامام النووي رحمه الله تعالى وقال انه ضعيف

بل بالكل وعمل بان وروي احديثه الاحول ابو البراء
وهو متاخر لا سلام اسم عام جنبه مع الاتفاق
وكانت احكام الشريعة مستقرة والقرآن الواجب
كانت معروضة مستقرة ولما اخرجنا قول من قال
من شهد الله حسناً امنت وما ارجع من قول من قال
من شهد الله اعظم **وقال** بعضهم يحتاج الاجابة
اليستخرج ومعنى ذلك من قال ذلك يترك حقه ويضيعه
لان كل يومق اركان الدين وتواضع للإسلام يومق لوازم
الافتقار اليها ديني وتواضع وهو **ابو حنيفة** يقول
البرقي وذكر من الصلح تاويله اذ قال يقول ان يكون
ذلك اقتضاه من بعض الرواة تشاؤم تقصيره في
اللفظ والاصطلاح لا يوجب تأنيده ورواية غيره وتجاوز
ان يكون اقتضاه من بعض الرواة تشاؤم تقصيره في
عبارة الاوتان انتهى **ابو حنيفة** لما ذكرنا المعتمد
عند المحققين والائمة الراشدين فمن اقر بالهداية
من المكلفين لا بد له من امتثال الاوامر واجتناب
النواهي ليس يجوز الافتقار اليها ديني موجب
لوجوب الجنة وتحويل النار عليه اللهم الا ان يدرى الله
قبل تلكه والذليل على هذه الكثرة فلا يطول ايرادها
وما احسن قول من يقال رحمه الله تعالى من ادق
على هذه التبيحات الواردة في لسانه وامر على العاصي

لا يحصل له هذه الفضائل الواردة فان هذه الفضائل
لا تكون الا بالعلم المستقيم في الدين والكمال كالطهارة من
الخواف والمعاشي العظام اعادنا الله تعالى من الاثام
وهذه **فان** حادثة حسنة ذكرها الامام الشريفي
رحمه الله تعالى فقال ما عناه ليعلم ان هذه هي
اهل السنة ان من مات موقفا دخل الجنة فنعما على كل
حال فان كان سالما من المعاصي كالصغير والمجنون
اذا اضل حيوانه بالبلوغ والانساق فوتمت صحبته
من الشك او غيره من المعاصي اذا لم يزلت معصيته بعد
توحيده والوقوف على الحقيقة اصل هذا الكلام
يدخلون الجنة ولا يدخلون النار اصل الكلام هو
على اطلاق المعروف في الورود والصحاح الواردة المور
على الصراط وهو منسوب على ظهر حقيقة عافانا الله منها
ومن كل مكروه وسيعم ولو لمه واستحسن كانت حقيقة
كبرى وحادث من غير ثبوت فهو في مستتبة الله تعالى
فان حاصفا عنه وادخل الجنة ولا يدخل في النار احد
مات على التوحيد ولو عمل من المعاصي ما عمل بها الا بغير
الجنة احاديث على الكفر او عمل من اعمال البوم ما عملت
وقد نظره من اذلة الضحايا والسنة واجمع من الجنة
به على هذه القاعدة ونقطة بذلك خصوص حصول
العلم القطعي والله اعلم العنا **فان** الثانية قوله النبي

عليه السلام

عليه السلام في حديثه سلم الماتت وهو يعلم ان الله لا يهدي
دخلا الجنة حجة على انوار ربك والمعتزلة فان هبت الخوازيق
ان من عصي الله تعالى من اهل التهاوى يرضى المعصية ولو خطا
وبه هبت المعتزلة انه يغفل عن العبادات كما كانت المعصية تبيد
ولا توصف بالبر من ولا كما قيل قالوا وان احببت الحجة تطاهم
فان من هبهم ان لا تقسم المعصية مع البر بان نقول لا بد من تطهير
كبد لا تتناقص خصوص الشريعة المظهرة والمكتوبة وتعالى علم
العلم **فان** انما انتم اتفقوا على انه يجوز ذكر الله تعالى بالتبجيل
والتعظيم والتكبير في حاله الخفية وتعالى عن كل ما اختلفوا فيه
جواز قراءة القرآن الخفية وتعالى عن كل ما اختلفوا فيه
عليها ولو قد بينا له ويعمل به فان لم يدع عم ولو قال
الحق كسليبه وتكذب الله وتجوهر لا يرد عليه ان حرم عليه
وان قصد به الذكوان والوقوع في المجرم ويكفر لعاقبه على
نقض النجاة ان يذكر الله تعالى بغير اسم الا كما قالوا عليه
الانسان لا يورد عليه ولا يثبت غائط ولا يحد الله تعالى
اذا عظمس ولا يقر بغير اسم الله تعالى ولا يثبت
من هاتم الا كما قال تعالى وهذا الذي كنتم تقولون لعلكم
توجهتم اليه بغير حجة الا كما قالوا عليه ولا يثبت
من هاتم الا كما قال تعالى وهذا الذي كنتم تقولون لعلكم
توجهتم اليه بغير حجة الا كما قالوا عليه ولا يثبت
من هاتم الا كما قال تعالى وهذا الذي كنتم تقولون لعلكم
توجهتم اليه بغير حجة الا كما قالوا عليه ولا يثبت

لا يحصل له هذه الفضائل الواردة فان هذه الفضائل
لا تكون الا لاهل الشوق في الدين والكمال كالطهارة من
الخواف والمعاصي العظام اعادنا الله تعالى من الاثام
وهذه **فصل** في حكمة ذكرها الامام الشريفة
رحمه الله تعالى فقال ما معناها ليعلم ان هذه هي
اهل السنة ان من مات موقفا دخل الجنة فقلنا على كل
حال فان كان سالما من المعاصي كالصغير والمجنون
اذا اضل حيوانه بالبلوغ والانساق فوثره معصية
من الشك او غيره من المعاصي اذا لم يزل معصية بعد
توحيده والوقوف على الحقيقة اصل هذا الفكر هذا الضيق
يدخلون الجنة ولا يدخلون النار اصل كلمهم يورد وعكس
على اصله المعروض في الورود والصحيح ان الواردة الموردة
على الصراط وهو منسوب على ظهر حقيقة عافانا الله منها
ومن كل مكروه وسيعم ولو لمه واستحسن كانت حقيقة
كبرى وحادث من غير ثبوت فهو في مستقلة الله تعالى
فان حقا عفا عنه وادخله الجنة ولا يدخله في النار احد
مات على التوحيد ولو عمل من المعاصي ما عمل بها انه لا يخل
الجنة احد مات على الكفر ولو عمل من اعمال الباطل ما عمل
وقد نطق بهت اذلة الكفار والسنة واجمع من الجنة
به على هذه القاعدة وغاية هذا ان يكون من حصل
العلم القطعي والله اعلم العنا **فصل** في الثانية قوله تعالى

عليه السلام

عليه وسلم في حديثه سلم المات مات وهو يعلم ان الله الا الله
وخالجته حجة على انوار ربك والمعتزلة فان هذه الخواص
ان من عصى الله تعالى من اهل التماسه يضر المعصية ولو عصى
وبه هي المعتزلة انه يعلم ان الله اذا مات المعصية يضره
ولا يوصف بالبر من ولا كما في قوله وان احببت الحجة تطاهم
فان من هبهم ان لا تقسم المعصية من الايمان فلهذا لا بد من تطهير
كبد لا تتناقص من الشريعة المظهرة والمكتوبة فلهذا تعالى علم
العنا **فصل** في ان الله تعالى لا يقسم المعصية من الايمان فلهذا لا بد من تطهير
حوار فلهذا العنا في الحديث والظاهر فالحج هو على غير الفناء
عليها ولو في بياضه ويعمل في فان لا يدرى علم ولو قال
الحق كسلبه وتكذيبه لا يضره ولا يضره من علمه علمه
وان قصد به الذل والوقوع في المجرم ولو لم يعلم علمه
فصل في ان الله تعالى لا يقسم المعصية من الايمان فلهذا لا بد من تطهير
الانسان لا يورثه علمه ولا يورثه علمه ولا يورثه علمه
اذا عطف من الايمان فلهذا لا يورثه علمه ولا يورثه علمه
من هذه الاذكار رجال العباد وهذا الذي ذكرنا في الاذهان هو
لواحدة من بركاته فلهذا لا يورثه علمه ولا يورثه علمه
من هذه الاذكار رجال العباد وهذا الذي ذكرنا في الاذهان هو
لواحدة من بركاته فلهذا لا يورثه علمه ولا يورثه علمه
من هذه الاذكار رجال العباد وهذا الذي ذكرنا في الاذهان هو
لواحدة من بركاته فلهذا لا يورثه علمه ولا يورثه علمه

لا تحصل له هذه الفضائل الواردة فان هذه الفضائل
لا تكون الا بالامل الشريف في الدين والكمال كالعلماء من
العلم والمعايش العظام اعادنا الله تعالى من الاثام
وهذه فاعلموا حسنة ذكرها الامام الشريفي
رحمه الله تعالى فقال ما نعتناه ليعلم ان مذهب
اهل السنة ان من مات موحدا دخل الجنة وتلعا على كل
حال فان كان سالما من المعاصي كالصغير والمجنون
اذا اضل جوبه بالبلوغ والفتاى فبقره صحيحة
من الشري او غيره من المعاصي اذ لم يحدث معصية بعد
توبته والموت الذي يمتل معصية اصلا وكل هذا الضم
يدخلون الجنة ولا يدخلون النار اصلا لكنهم يردون
على اختلاف المعروض في الورود والصحيح ان المواد المور
على الصراط وهو منصوب على ظهر جنة عافانا الله منها
ومن كل مكروم ونعيم ولوجه واست من كانت له معصية
كثيرة ومات من غير توبة فهو في مثلية الله تعالى
فان حاصفا عنه وادخل الجنة ولا يدخل في النار احد
مات على التوحيد ولو عمل من المعاصي ما عمل الا ان لا يدخل
الجنة احد مات على الكفر ولو عمل من اعمال البر ما عمل
وتد نظا هويت اوله الكتاب والسنة واجام من لجهته
به على هذه القاعدة ونوازة بذلك فصوص تحصل
العلم القلعي والله اعلم الغاي **في** التانية قوله في

عليه

عليه سلم في حديثه سلم المايق سات وهو يعلم ان الا الا الله
دخل الجنة حجة عدلوا برحق والمعتلة فان مذهب الخواص
ان من عصي الله تعالى من اهل التهايم يرتفع المعصية ويكفر بها
ومذهب المعتزلة انه لا يزال في النار اذ كانت المعصية كبيرة
ولا يوصف بان يموت ولا كما قيل فلو وان اوجب المجبة لظاهره
فان مذهبهم انه لا تقسم المعصية مع الايمان فلا لا بد من قوله
كبر لا تتناقض في صوص الشريعة المظهرة والله تعالى اعلم
الف بديهة الغا لعمد اتفقوا على انه يجوز ذكر الله تعالى بالشيخ
والنحية والتكبير في حالة الحنانية وغيرها وانما اختلفوا في
جواز قراءة القرآن للحديث والمطابق فالجواب على جميع هذه الفتاوى
علمها ولا فرق بين اية وبعض اية فان الجديع يحرم ولو قات
الحبيب لمسلم ولا يجوز ولا يجوز ولا في تصدي القرآن حرم عليه
وان تصد به الذكر او لم يقصد به لم يحرم ويكفر لفتاوى على
فتاى الحاجة ان يذكر الله تعالى في شئ من الاكراه فلو سلم عليه
انسان لا يرد عليه ولا يثبت غلط ولا يحد الله تعالى
اذا عطس ولا يقول متديا يقول المولى زيدا لا يا ربني
من هذه الاكراه لرجال الجماع وهذا الذي ذكر من اللوازم هو
لوازمه **ثم** لا يجوز قول الله تعالى فاعلم الله تعالى وتعالى الى
منه **ثم** يندفع في الكلام على التبيين والتعبد وغير ذلك
على كل الخصص والافلاكلام على ذلك بطول والعظم شأنه
والعظيم فيه بخاوه في القرآن لغير اقدارة بلفظ المايق ونارة

لفظ المضاعف وثارة لمعظم اللفظ انما هي على هذا الشكل
 تعالى يسبحك من كل الثماني وقال تعالى سبح
 من كل الثماني وقال تعالى سبح من كل الثماني
 وهو لا يخلو من كل الثماني سبح من كل الثماني
 المسبح بحمده السامع العارف في حقيقته هو الله تعالى
 وكان الغرض من هذا القول هو ان
 وبالله التوفيق وبالله التوفيق وبالله التوفيق
 سبحه وساميه والاعلى والاسفل سبحه
 القدوس والتمتع على كل شيء العباد ووجوههم والنفوس
 القدوس والتمتع على كل شيء العباد ووجوههم والنفوس
 الربيع القاري بها والتمتع على كل شيء العباد ووجوههم
 والتمتع على كل شيء العباد ووجوههم والنفوس
 وبالله التوفيق وبالله التوفيق وبالله التوفيق
 سبحه وساميه والاعلى والاسفل سبحه
 القدوس والتمتع على كل شيء العباد ووجوههم والنفوس
 الربيع القاري بها والتمتع على كل شيء العباد ووجوههم
 والتمتع على كل شيء العباد ووجوههم والنفوس

[illegible]

بلغظ المضارع وثارة الرفع قال تعالى من بعد ربكذ قال
 تعالى ليس كما في العوايت وبناجي الارض وقال تعالى من بعد
 ما في العوايت والارض وقال تعالى جان ربك وبناجي الارض
 وهو لأم يملططين ولهم ليدربطها الذين استد الكفار
 المسنحة السامعي والقاري في شتم صهيون ارام النجاري
 وكان العوايت من كاتبة اليوم المبارك
 وبناجي التفتش في ربيع الاول المعظم قد راى وجهه كصفحة
القدس وسايه والحق العباد النبويين صانعيها او ضلها
 القديس واثم التلم على يد افة العباد ووجههم الى شتم الرب
 الفقيه على افعالهم التي لم يملط من الرب
 الرب القاري تبارك الذي احب العباد القوي
 وكذا ان في ربيعها غفر الله لها وباركها
 لها ولا خواصها ولجميعها كذلك
 والحق والامر من الرب
 وصل الى عبيد الرب
 وبعد الرجوع ولم
 تلبث لثا ارام
 احب الى الرب
 الذين
 ايقن



عدد الاوراق ٢٤
 عدد الرسومات ٥
 صحيفه الخط

812XIII

DN A4

DN A4