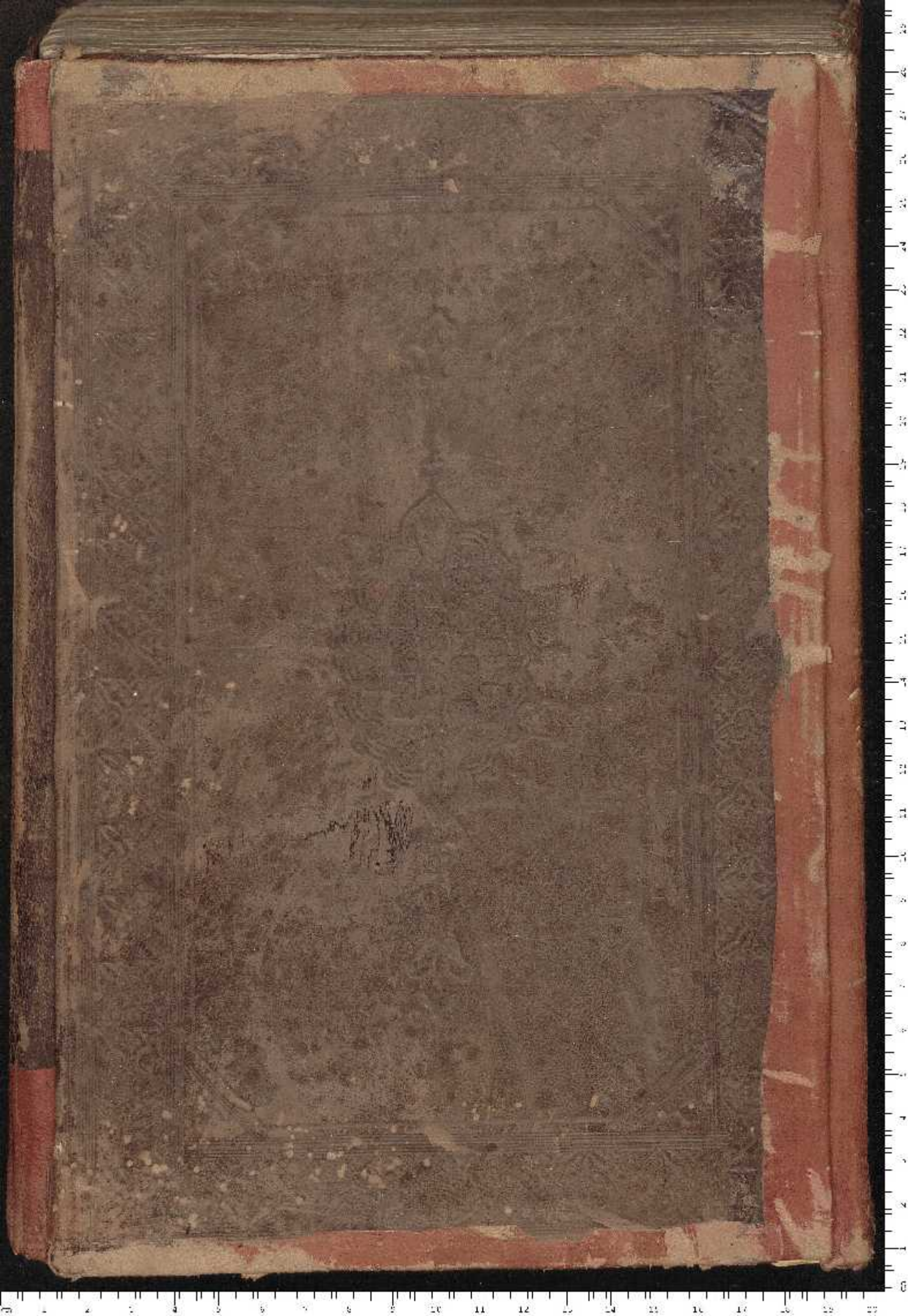


1 C.7

2
TEO. ENTRADA
Anaqui III E
Sala 402

الجزء السابع من شرح صحيح الامام محمد بن اسمعيل البخاري
رضي الله عنه للامام العلامة سراج الدين عمر بن الملقن الشافعي
العلامة بمالك يوسف الكل في عمره الله بها وبالمسلمين آمين
ملتمس سرح الصحيح ودر الدرر من مرجوانس الصحيح للبخاري
كافة من العلماء، ومن الكتب المعلوم بهذا الشأن وتأخر ل
من الاسبلة وجوابا تها ساكنا دمشق المحروسة ولازمه
وكملها بحمد الله ومنه وحسن توفيقه وعونه والصلاة
ومن احضاره وتلقين التعريف محمد الآل وصحبه

السابع من شرح البخاري
لابن الملقن بخط المصنف

٥

176
396

فهرسة ما فيه من الابواب

كتاب المرضى — باب الرقى بالقرآن والمعوذات — باب السحر — باب الكهانة وما يسر فيها من خبر الكاهن — باب ما يجوز من الشروط — باب ما يكره من اشتراط الولاء — باب صلاة الوالد المرسل — كتاب البر والصلة
باب ما يحذر من اعمال العباد — باب يطبع الماء وروحها — باب النصاوير — باب الادوية بالسحر على الداء — باب اذا اسلم — باب لا يلدغ المؤمن مرتين — باب ما يجوز من الشعر والرجز
باب الحذاء ولبسها — باب لا يسوا الدهر — باب احب الاسماء الى الله تعالى — باب المعاريض مندوحة — باب احمد للعاطس — كتاب الاستئذان
باب الاختتان بعد الكبر — باب اعلاق الاوراق — كتاب الجهاد — باب ما قيل في الدواء — باب الدعاء بعد الكرب — باب قول الرجل اللهم اغفر لي
باب الرجاء مع الخوف — باب فضل الغزو — باب ما يحب من الخيل — باب لم يحسد — باب العرق راحة وطلاقة الوجه — باب الاغتسال بالحوائط
باب ذكر ملك من الملائكة — باب سكر الطريق — باب الشهداء — باب — باب صفة الجنة والنار — باب ما يقول
صفة ابليس وجنوده — باب الغاز ومؤونته — كتاب الايمان والنذور

بسم الله الرحمن الرحيم وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه أجمعين وسلم

كتاب المرضى هذا الكتاب مقدم على الرقاق كتاب الأيمان والنذور ودل بعد كتاب
الأدب باب ما جاء في كفارة المرض وقول الله تعالى من يعمل سوءا يجز به الآية فيه أحاديث ١
حديث عائشة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما من مصيبة الحديث ولفظهم م ت ن
٢ حديث أبي سعيد الخدري [illegible] وعن أبي هريرة عن رسول الله ما يصيب المسلم من
نصب الحديث ولفظهم م ت وحسنه ٣ حديث سفيان عن سعد [illegible]
بن عبد الله بن كعب [illegible] الخامة هي الطاقة الغضة اللينة من الزرع والخامة
[illegible] والأرزة [illegible] وهي شجر الأرز وهو خشب معروف وقيل
الصنوبرة وانجعافها انقلاعها [illegible] فانجعفت [illegible] وهو مطاوع
جعفه جعفا [illegible] وقال الداودي [illegible] انقلاعها [illegible]
أصلها [illegible] ٤ حديث أبي هريرة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم مثل
المؤمن كمثل الخامة من الزرع الحديث ولفظهم م ت [illegible] ٥ حديث أبي هريرة
أيضا قال رسول الله من يرد الله به خيرا يصب منه [illegible] أبو هريرة [illegible]
[illegible] وكيعا [illegible] الآن هذا الحديث
[illegible] لا يسري [illegible]
[illegible] حديث أبي هريرة [illegible]
الله [illegible] على خطيئة [illegible] أبو هريرة [illegible]
[illegible] كل متصل [illegible] كل متصل
[illegible] الأجر [illegible] أن المسلم
[illegible]
[illegible] عبد الله بن عمرو [illegible]
[illegible] الحفظة [illegible] اكتبوا لعبدي [illegible]
[illegible]
[illegible] الحفظ [illegible]

٤

3

عن عبد الحميد بن عبد العزيز [illegible] مثل المؤمن [illegible]
كمثل الخامة [illegible] ولا [illegible]
من يعمل سوءا يجز به [illegible] رسول الله [illegible] من ضر [illegible] الدنيا [illegible]
[illegible] العبد [illegible] في الدنيا [illegible] الله تعالى أكرم من [illegible]
[illegible] أنها [illegible] أبا هريرة
[illegible] هذه الآية [illegible] على [illegible] لا تصيب أحدا منكم
[illegible] الشوكة [illegible] بحديث [illegible] وروى الحسن
[illegible] من الصحابة [illegible]
[illegible] رسول الله [illegible] أراد الله [illegible] في الدنيا [illegible]
[illegible] الموت [illegible]
[illegible] رسول الله [illegible] المرض [illegible]
[illegible] المؤمن [illegible] أصابه
[illegible] كفارة [illegible]
[illegible] الله [illegible] تعالى [illegible] للحفظة
اكتبوا لعبدي [illegible]
[illegible] المرض [illegible]
[illegible] الجهاد [illegible]
[illegible]
[illegible] الشوكة [illegible]
[illegible] الشوكة [illegible]
[illegible] الشوكة [illegible] الشوكة [illegible]
الشوكة [illegible] النصب والوصب [illegible]
[illegible] وصب [illegible]
[illegible] المرض [illegible] الوصب [illegible]

لغيره من غير أن يكره وإمالة بالمعجمة وتخفيف الميم وهي ورقة الزرع الغضة الرطبة وقيل الضعيفة
وقال الكسائي هي أول ما ينبت على ساق واحد وزعم صاحب العين وقيل الطاقة الغضة
منه وقيل الشيء الغضة الرطبة وقال القزاز وزعم أن الخامة نافقا وهي الطاقة من الزرع وقوله
تفيئها أي تميلها وقال أبو عبيد الله تقدمها وتحركها لكن الشيء من الذرع الطويل إذا رجع
حالتاه غير رجعه وقال صاحب المطالع ورواه الأصيلي تفيها بفتح التاء والفاء ومعنى بعدها
فتح التاء وكسر الدال بعد فيها وهو الأرزة بفتح الهمزة وسكون الراء وفتحها وقال صاحب المطالع
الذي قاله بالسكون وقال أبو عبيد إنما هو الأرزة على وزن فاعلة ومعناها الثابتة في الأرض
وقال أبو حنيفة زاده ساكنة وليس هو من نبات أرض العرب ولا النبات والأرز جاء بعول
طوالا سديدا وعلطها جاري الخيزرانة ولا الصنوبر يرداه لا يحمل شيئا ولكن يستخرج من أعجازه
وعروقه الزفت وقال ابن المطان الأرز بفتح الراء في الشيء واحدة الأرز على وزن ... بضم
بمعنى الحكم والأرز العرعر وقيل هو شجر بالشام يقال له ثمر الصنوبر والأرزة جمعها قوله
مرة تحسبها أي يلقيها بعضه ووقع في بعض النسخ بغير عين وكذا ... به العمى يوبسه حتى
أزاحته لتستجرفه قوله بقصمها بكسر النون أي يكسرها أجرة ... ومعنى الحديث أن المؤمن
مبتلى بالأمراض وغيرها كالذرع كثير الميلان لصحب شأنه والمنافق لا يعرض له مرض يوجر فيه
حتى يصرع للموت مرة واحدة وقال المهلب معنى الحديث أن المؤمن حيث أمره الله لطاعة
له ولا أن ورضيه ولم يحل ذكره ورجى فيه الخير والأجر فإذا سكن البلاء منه اعتدل قائما
بالشكر له على البلاء والاختبار وعلى المعافاة من الأمراض الحيرية ومستقر لاختبار الله له لما
ما حكم له حزنه ودنياه أو كرم محادراته في لقاء والكافر كالأرز حاملة لا يتفقده الله
باختبار بل يعاقبه دنياه وتيسر عليه في أمره ليعسر عليه في معاده حتى إذا أراد الله هلاكه
قصمه قصم الأرزة الصماء فيكون موته أشد عذابا عليه وأكثر ألما في خروج نفسه من الجسد
المستلذ بالملاذ الأجر عليه **باب شدة المرض** وحديث مسروق عن عائشة ما رأيت
أحدا الوجع عليه أشد وحديث الحارث بن سويد عن عبد الله قال أتيت النبي صلى الله عليه وسلم في مرضه
الحديث وحديث عائشة لم ... وحديث ليس ... وسمي
لم يخرج يوسف الزيات وسفيان هو الثوري والوعك بسكون العين معنا الحمى كذا في الصحاح
وقال الفارسي ألم الحمى وقيل تعبها أي مرسه وهو وعك الرجل وعك يوعك وقال صاحب المطالع
الوعك بفتح العين وسكونها وقيل هو إرعاد الحمى وتحركه إياه وقال الأصمعي الوعك شدة الحر
أراد حر الحمى وشدتها وقال الوعك الألم يجده الإنسان من شدة التعب وعلى الأرض الوعك
نهش

حتى الأرض والمراد بالوجع هنا المرض والعرب تسمي كل وجع مرضا وقد خص الله أنبياءه بشدة
الأوجاع والأوصاب لما خصهم به من قوة اليقين وشدة الصبر والاحتساب ليكمل لهم الثواب
ويتم لهم الخير وذكر عبد الرزاق عن معمر عن زيد بن أسلم أن أبا سعيد الخدري وضع يده على
رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال والله ما أطيق أن أضع يدي عليك من شدة حماك فقال عليه السلام إنا معشر الأنبياء
يضاعف لنا البلاء كما يضاعف لنا الأجر إن كان النبي من الأنبياء ليبتلى بالفقر حتى يأخذ العباءة
فيجوبها وإن كانوا ليفرحون بالبلاء كما تفرحون بالرخاء وفي التوضيح زيادة باب أشد
الناس بلاء الأنبياء ثم الأمثل فالأمثل قال العلماء ثم من مرتبة الصالحين وعندنا ثبت وقال حسن صحيح
من حديث مصعب بن سعد عن أبيه قال قلت يا رسول الله أي الناس أشد بلاء قال الأنبياء ثم الصالحون
ثم الأمثل فالأمثل يبتلى الرجل على حسب دينه فإن كان دينه صلبا اشتد بلاؤه وإن كان في
دينه رقة ابتلي على حسب دينه فما يبرح البلاء بالعبد حتى يمشي على الأرض وما عليه خطيئة قوله
تحات ورق الشجر أي سقط وبين فيه الأجر على قدر المشقة **قال والدي رحمه الله تعالى** كفارة المرض
قوله كفارة المرض والكفارة صيغة المبالغة من الكفر وهو التغطية والمرض خروج الجسم عن المجرى
الطبيعي ويعبر عنه بأنه حالة أو ملكة تصدر بها الأفعال عن الموضوع لها غير سليمة فإن قلت المرض
ليس كفارة بل هو مكفر فالإضافة بيانية نحو شجر الأراك أي كفارة هي مرض أو
الإضافة بمعنى في لأن المرض ظرف للكفارة أو هو من باب إضافة الصفة إلى الموصوف فإن قلت ما
وجه مناسبة الآية بالكتاب ومعناها من يعمل معصية يجز بها يوم القيامة قلت العام من العمومة
فيتناول الجزاء في الدنيا بأن يكفر من ذنبه عقوبة لتلك المعصية فيحصل له بسبب ذلك المرض قوله
أبو اليمان بفتح التحتانية وخفة الميم الحكم بن نافع وشعيب بن أبي حمزة بالمهملة معناه المؤمن يبتلى
بالأشياء من الآلام والمكروه ولكن المراد وسمي بهما معناه الفقير ما ينزل بالإنسان من المكروه وما
دونه كما يصيبه الإنسان بشكل الرجل شوكة أو دخلت في جسده شوكة وشك يعني ألم الشيء قال
شاك شوكا وقال الأصمعي شاكتني الشوكة إذا دخلت في جسده وشكت إذا أردت أنا ذلك قلت
بالشوكة فأنا مشاك وقيل هو مشدد والشوكة أحدها وهي العصبة فعلى هذا فيه حجة في قتل العقرب وقيل
ما يجده فإنه روي أصل الشوكة الطيبي الشوكة مبتدأ أو كما مضى وروي وما
والنصب وقيل كما منصوب الشاك والمفعول الأول مضمر أي كان المسلم بعد ذلك الشوكة وقوله عمرو بن مصعب
الرحمن بن محمد التميمي الحاسب ابن عمرو بن حلحلة بفتح المهملتين وإسكان اللام الأولى
وعطاء بن يسار بفتح التحتانية وأبو سعيد اسمه سعد الخدري بسكون الدال المهملة والنصب التعب

دمو (?)

ذلك المرض

والوصب المرض وقيل المرض اللازم والهم يكره يلحق الانسان بحسب ما يقصده والحزن ما يلحقه
بسبب حصول مكروه في الماضي والاذى ما يلحقه من تعدي الغير عليه والغم ما يضيق [illegible] بحيث يقرب ان يغمى
عليه [illegible] وهذه الستة تجمع انواع المكروه [illegible] لانه اما بسبب العوارض البدنية او النفسية [illegible]
الحديث [illegible] على [illegible] لا حرام [illegible] يحيى القطان وبعض
[illegible] والخامة [illegible] الغضة الرطبة من النبات اول ما تنبت [illegible]
[illegible] تميلها [illegible] الريح [illegible] يدل على [illegible] وبعضها [illegible]
[illegible] الارزة [illegible] الصنوبر [illegible]
شجر الصنوبر [illegible] والمهملة [illegible] من الزيادة [illegible] كعب بن
عبد الله [illegible] بلفظ التحديث [illegible] الاول بلفظ العنعنة [illegible]
بالفاء واللام والمهملة [illegible] اللام [illegible] الواو والميم على [illegible]
[illegible]
الريح [illegible] بالبلاء [illegible] المؤمن [illegible]
[illegible] خواص المؤمن والصبر [illegible] الشديدة [illegible]
[illegible] المؤمن كالخامة [illegible]
[illegible] الاخرة [illegible] البلاء [illegible] على البلاء [illegible]
وعلى المعافاة [illegible] الكافر [illegible] الله [illegible]
[illegible] اشد [illegible]
[illegible] النفس [illegible] بالبلاء الاجر [illegible] عبد الله بن عبد الله بن [illegible] صعصعة
بفتح الصادين المهملتين وسكون العين المهملة الاولى [illegible] ابو الحباب بضم
المهملة وخفة الموحدة [illegible] يصب بلفظ المجهول [illegible] النعمة [illegible]
[illegible] حمزة [illegible]
[illegible] احسن [illegible]
[illegible] المصائب [illegible] المصائب [illegible] اوصل الله اليه
مصيبة ليطهره [illegible] الموضع [illegible] الصاد [illegible] الموحدة
المكسورة [illegible] الاشياء [illegible] والوجع
[illegible] المرض [illegible] الكوف و
[illegible] ساكن [illegible] وبالفتح

اي [illegible] سود [illegible] حمرة

الحمى

الحمى [illegible] الحمى [illegible]
هذا [illegible] عليه السلام [illegible] تعالى [illegible]
السيئات [illegible] تحات اي [illegible] لا يدل على [illegible] يدل على
المرض [illegible] الخطايا [illegible] صدقة اولا
ثم استانف الكلام [illegible] حط السيئات [illegible] الدرجات وحط
السيئات [illegible] رفع الدرجة وحط الخطيئة [illegible] الخطيئة فقط

العلام

الزركشي الوصب المرض والالم والنصب التعب [illegible] والهم [illegible] تخصيص [illegible] يكفر
بالسيئات [illegible] الشوكة [illegible] الشوكة والنصب
على [illegible] على العطف على الضمير [illegible] الشوكة
[illegible] هذا اللفظ [illegible]
[illegible] ساكن [illegible] الشوكة
ولكن جعلها [illegible] ولم يذكر [illegible] الفاعل وهو الذي
[illegible] الكلام [illegible] وصوابه
[illegible] المسلم وكذا [illegible] هذا اللفظ
[illegible] بن كعب [illegible] مثل المؤمن كمثل الخامة
[illegible] الخامة
[illegible] من يرد الله به خيرا يصب منه [illegible] بالمصائب [illegible] عليها
صاحب [illegible] بكسر الصاد [illegible]
[illegible] بفتح الصاد وهو احسن [illegible] انتهى كلام الزركشي [illegible]
[illegible] النعم [illegible]
[illegible]
باب اشد الناس بلاء الانبياء ثم الامثل فالامثل هذه الترجمة لفظ حديث [illegible]
[illegible] الاول [illegible] الترجمة بلفظ الحديث [illegible] حديث عبد الله
[illegible] عبد الله بن عثمان [illegible] الكريم [illegible] العمل

كعمر

[illegible]
[illegible] الحديث [illegible]
[illegible]

عان الله الشديد ومنهم من نظر الى الكتاب فيه فهو على الله واعلاه عدس ذرة مرة من لبن
هذا صرف المثل ملك وارم منه من سبعا فمنه الى عرق الله وبنا به الرأس البلد وبقرب
لانه عرا حتان تنا **باب وجوب عباده المريض** فه حدث ابو موسى الاشعري وحدث
البراء احرنا الحديث وسلفنا الاول السلام والاطعام والسلام اعنا نزور المظلوم وعمل لم يكن
كاقاله بطال من فرض الكفاية كاطعام الجايع وفكاك الاسير وهو طاهر الكلام وعمل لم يكن معنا
الندب وانكر على الواقدي والاثنة كما قاله على الله مثل الموسر في مواساة المعسر وعلى
اذا بدا عن منه عصبة اعن سايره وقاله ابراهيم مسروق وقد ساكد وبعض الناس وقال الداودي
مرض يجب بعض الناس عن بعض وقد عاد عباده المريض اخبارنا سلفنا قال عبد الله عليه السلام
عايد المريض على مجاري ما يحبه ه وحدثنا ابو الوليد طاهر ان يصل الصحيح المريض وهو على عموم من
الرجل الصالح وعن ابي المسلم وعن وقد عاد رسول الله صلى الله عليه وسلم اعرابيا كما قرأنا كما سلفنا الاخبار
وباي وعاد وكيف ما طالب وكره بعض اهل العلم اعن عباده الكافر لما فيها من الكرامة ولا باس
بها اذا رجي اسلامه كما رجي لسيدنا رسول الله صلى الله عليه وسلم **واحكام الطير** انها انا بس لم يزجى
بركة وبركة دعوته اما عن ابن عبد الله سلمه الله الا يركبن ولا يراعن اوفي وجاده ه وطاهر الحديث
وعمومه طلبها وكلوبت وبكرها طاهر من العلماء وقال قال الاشهب سمعت انا عبد الله وقال
له سيحي كان عنده بحمار اراد ان يبيعه وللكن عبد ارتاع النهار في الصيف فقال ليس عليه ذلك
عباده ه وعن العين عباده، حمانا الله اسدعل اهل المريض مرض صاحبهم عموم عمر حتى
عباده، يطلبون الجلوس وبعد احسن ان صار حسب يقول لم العباده، يوم ثم يوم
واحسن بالله كلما ظن الطرف بالجمع لا مرة بعض سايله **كفكاك** وفكاك الاسير
وقال ابن حبيب احب العباده، احبها قال ابن وضاح يقول لا يطول الرجل القعود اذا عاد
مريضا ه وكره ابن الصلاح في فوايد رحلته عن ابي عبد الله القزاوي انه سحب العباده، وان الشيا
لعلاوة الصبر بها اذا رجي نزعة غريبه ه وسحب للعايد ان يوصيا بالحد مثقفه ه ومواساة
الجايع العاجز واجبه والعالي الاسير اخلصوه وخلصه واجب على المسلمين مراد ابي العدد
واحسن على سكر الوكا ام لا تعلم اصح لاي لم يتذر منها وحاله ابن حبيب وله
ام ما سمع وبها ما عرض وكره ابن حبيب وعدم السوء زايد البضه وكره ابن الاداء
اتباع الجنايز وعباده المريض وان اليوم لم يذكر ابن ابي زيد والمراده في المعروف ولا
احاد الدعوة ولا المريض المظلوم ولا الحبس العاطس وذكرها سلف **باب عباده المغمى عليه**

فصل

منه حديث عايشة رضي الله عنها حدث وسلفنا والاغماء كابن ابي الامراض بنبغي هذا العباده،
ما سنا ما ابن ابي زيد والصديق يوسف على الله بدخل في عمومه جميع الامراض وقد رد ولما تعتبر
عامة الناس انه لا عور عند من عباده، مريض من عبده وزعموا انه لا يهم مرض عبده الا ابوا
مورد حاله الاغماء، اسد مرض الله المرض لان المغمى عليه يعتد عليه ولد على الباقي
ه عند جابر في حال اغماء حين افاق وهو انحه وسان عايد المريض حد يطول جلوسه عند العليل
او ابن ابي زيد لكن وجها هو الوصوء سبع الواو الياء، وانعم المصدر وهو ابن سلفنا وبه اكثر سلفنا
كالوضوء والغسول وقال ابو عمر وسن العلماء هو بالفتح مصدر لم اسمع غيره **باب فضل من**
نصح من الريح من حديث عطاء بن ابي رباح قال ابن ابي حاتم سالت ابي عن هذا الحديث وقال هو من انكر
ه الطب ه وقال ابن ادريس عن عطاء الاول نوع ابن مسلم ابو بكر البصري المؤدب ابي ثقة ثبت
لينه غلام المدينة وزاد الصحابة سلام زفر انسان الاول كان بها حين مرا بمكة ه قال ابن
الاسود ابن ابي حاتم عن عطاء وسئل ابي كان ابن صلى الله عليه وسلم اول ما نزل ما الجنازة بمصر صدر احدهم
صراخا ثلثة نعال بها ام زفر فصرف صدره ابن ابي حاتم سمعت ابي يقول سمعت عطاء بن ابي رباح هو بعضها
الوساوس لها الاخر، خرجه ابن ادم عن عطاء، ه قال ابن ابي حاتم سمعت ابي يقول سمعت عطاء
عجوز سوداء بعضا، على الباقي رحمه الله ابن ابي حاتم سمعت ابي يقول سمعت عطاء بن ابي رباح
بعضها مكحولا ابو موسى وعمل ابن عمر ام زفر الى وكره ها قال ابن ابي حاتم ذكرها ابو موسى ه ثم قال
ابن عباس ابن ابي حاتم وقال ابن عبد الرحمن بن ابي حاتم سالت ابي عن هذا الحديث وقال ابن ابي حاتم
كان بعض رسول الله صلى الله عليه وسلم فيها، حدثه بدل انها عن الاول الا بكر الصرع حدث بها اسمها
سعيد الاسدية سعار سيئ قال ابن ابي حاتم سمعت ابي يقول سمعت عثمان بن ابي شيبة يقول قال ابن ابي حاتم
معدد عن سريج بن يونس قال ابن ابي حاتم سمعت ابي يقول سمعت عثمان بن ابي شيبة يقول قال ابن ابي حاتم
سمع بجمع الصوف والسعد اللذين يجمع بينهما كبه عظم قال ابن ابي حاتم سمعت ابي يقول سمعت عثمان بن ابي شيبة
فيها بما عندنا لا تكونوا مثل سعد ولا تقصوا بما بكم بعد كيد ها كما قلت سعد بعضها
كيدها بعد بوكيد ها يعني الموتة والخوف ه قال ابن ابي حاتم سمعت ابي يقول سمعت عثمان بن ابي شيبة
والصرع ابو رشاحة ولم الاحد ما شد، افضل من الاحد ما لم خصه لم على من شاء انه يطلق
الشاذ على الشذ، ولا اصنع عن ابراهيم **باب فضل من وعك بصره** فه حدث عمرو مولى
المطلب عن انس ابن مالك ه عمرو هذا هو لقيط عمرو مولى المطلب بن عبد الله بن حنطب
المخزومي قال ابن ابي حاتم سمعت ابي يقول سمعت عثمان بن ابي شيبة يقول قال ابن ابي حاتم

وابو طلال احمد هلال بياء ملك زيدا الازدي العسقلي الاعمى البصري ما مني وعنه حماد مسلم بحكيم
معين لحج لدت ومسافة لحجات عن عبد الله بن بريدة الحجي ما عدا ابو نوبة بن مسلم ما ابو طلال
عمران بن داود عبد الله بن حجر بالبصرة على البلاء ابو ايها الحسنة وبه الصبر على الحسد ولذكاء من اجل
الله زاد الدنيا فعوض لهم الجنة على ما اعظم من نعيمها الذي لنا ونفع الله العباد بالبصرة والدنيا
(والدنيا) ومعاملة الله العباد به وبالجنة بمن اهل الجنة من عباد الله بصرة على سعيد بن ابي عروبة ما اراد
الاحسان الله ما يذكر به وعنه بكتب سنة عن عبد الله بن احمد عن عمه ابي الاخبار الكتب عنه
وتوبا سلمة لا تكذب تقاعنه الا ما حدا عظم صوارحه لله تعالى ربه طاعة من وجوه الدنيا من
الاحوال درجة لم يلس سبقها معها وكذلك جميع انواع البلاء فهذا سبل عباد الله بصرة احد جارحة
من جوارحه للسان جلد بالصبر والشكر والاحساس والرضا بما اختار الله له فلذلك يجعل الله افضل
العوض واعظم الثمن وهو الجنة الى مرضاة انها عبد بجارحة من جوارحه ولم يعبد ما لم يرسل البلاء
(عليه والدنيا) رحمه الله تعالى ما اسعد الناس بلاء، وله الاسلام الافضل بان ذلت لم يلاقوا
من الامثل فالامثل ثم وبانيا فالامثل بالمثل، ذلت لله علام بالبعد والقرب في قلبه بين الانبياء وعرم
وعدم فلذلك بين غير الانبياء، او لاسكن البعد بين النبي والولي اكرم البعد بين ولي وولي ادنى درجات
الاولياء قربها قربه من البعض ولفظ الاول تفسير لله مثلا ادنى الاول القديم في الفضل
ولهذا لم يعطف على والحكم في كمل الانبياء اشد بلاء انهم مخصوصون بكمال الصبر ومعرفة انها نعمة
من الله تعالى وليتم لهم الخير ومضاعفة انهم الاجر ويزيد درجاتهم وله عبد الله بن فلان من العبيد وهو
هو عبد الله بن عثمان وابو حمزة بالمهملة والزاي محمد بن ميمون الكوفي ولفظ سماه حمزة مضاف ومقيد
العموم يلزم منه تكفير جميع الذنوب صغيرة وكبيرة وحواء الله ملكا اكرم الاكرمين وتالا رحم الراحمين
قال في الحديث كيف دل على الرحمة قلت تقاس سائر الانبياء على نبينا محمد صلى الله عليه وسلم والاولياء
على نبينا النبي وانما العلة لهذا البلاء مقابلة النعمة لما كان نعم الله عليه اكبر كان بلاؤه اشد ولهذا
صوعفت صدقة الاجر على العمد وقال بالسر في رواية منكن بفاحشة مبينة تضاعف لها العذاب
ضعفين مع ان الفرض في الرحمة بطولها بيان انها بينة فاحشة لكن ليس بشرطه
رواه ت مسلسلة بالحفاظ عن عاصم عن سعد عن ابيه قال قلت يا رسول الله اي الناس اشد
بلاء، قال الانبياء، ثم الامثل فالامثل قال وهذا حديث حسن صحيح وله اذن السكر للسلسلة الخمس
ليصح ترتيبها ودونها في العلم والحكمة على الناس، وهو محل وجهين توقفا والقطع ودونها

ن لفظه اختارها وعكس قلك وله عود وما ليرطان على ليركب العباد، مرفوعا لكلمات
كالطعام الجايع وليركب معناه الذي اخلص على الواخا، والالفة ويدخل فيه جميع الامراض
وفيه رد على من قال لا يعاد المريض لان الداء يدرك به الاجر، وحاله الاعمى، اسد والمريض
لان الناس يعادون عيادة سنة وعاد رسول الله صلى الله عليه وسلم عائد المريض كان مشروع
عنده وسنة له وحيث امر حث اثر ليرنشاط واتعاش وبه يصير سببا لزيادة، حتى المريض
عاد، ولهذا وسطه تبرا الاطعام والملك الذي جاء على الطاعة سبب لتيابها وليكان الملك
والحسنة تقدر، الله تعالى اذا امر بشيء اراد الوجود والا فهو تعالى المهلة والنون الاسر والملك الخليص
غير الفتاء واسعة بفتح الدال والمهلة وسكون الجيم والمهلة ليرسلم مصغر السلم ومعوية بن سويد
مصغر السود ابن مقرن بفتح العين على السين بالعاف والراء، والنفس بوزنه مسوك اقوته سمار كيا النفس
بفتح الفاء وشده المهلة والمشيش بكسر الميم وياءين بالمثلثة والواو، وعن اللين مقر الميم وعن
حلو والسباع وملوطا كانت النساء بصيغة لا واحد من على السوء واما ان يوم الشرب فانه
النصف والاربعة الباقية مرافقها مهرها وعن تسمية الخاطب واحاديث الحث ربعة الخاطب وابرار المقسم
واما ان السلم بهم بعمه لم يعرفه ولم يعرفه وعدم انفاء وله ليرالملك ربعا على الانكار بالمهلة
والراء، محمد والكمي بضم الهمزة مرافقها الاعمى، وهو الغشي وهو تعطل حال الموحى الحركة واحاسة نصف الطب
واصباع الروح كالية واستراغة وبكلة واء وهو قوله عمار وصنكم لله زاد لاوكم ومن سوء النساء
وله لرافعا كما مرا الامراض تشرع العيادة فيه وجواز طول جلوسه عند العليل اذا راى الملك وجها
وله بصرع مرالرع وهو ما يكون منشأ الصرع وسر عدا الاطباء على منع الاعصاب السنة عن العالما
كلها منعا غير تام وسبب شلا تعرض لبطن الدماغ وفي مجاري الاعصاب الى كوسط الوند
غلظ الرطوبة والمرع وله ابو بكر عن ابن مسلم البصري فوعظا قراءة ناجع الراء وضمه
الامراض والمهلة والكسر فالفعل والكسر فالانكفاء اي يظهر عورتي وله مهار بالسلام
ومحلد بضم الميم واللام واسكان الجيم بينهما وما بعد الالف من زيد ما قراي وام وزيد بضم الراي وفتح
الباء، وما قراكنية بلكر الراء المصروعة والسر بكسر المهلة اي جالسة على سر الكعبة او مكمن عليه
وعمل بالرسالي سوء راي وبه مضارع الصرع والراحتها بالبلاء والصبر عليها وورث بالجيم ولين الاخذ ما فيه
افضل من الاخذ بالرخصة وان ثلث نهدا ايضا مبشرة بالجنة فلسوا مخصوصين في العشرة ثلث وكثر
عرفا مثل الحسن والحسين وامهما وازواج النبي صلى الله عليه وسلم فاطمة والعشرة الزبير وان طلحة وحدا و
صرح فيهم بلفظ البشارة، وله لبرالماء ومريد مرالرياء اثر عبد الله بن سالم بن الهاد الليثي وعمرو هو

الاوبا منه على كذا نقل عن خط الدماطي ٥ وادعى ابن بطال ان هذا الحديث منسوخ بقصة الرادي وفيه قال ابن
سعد رسول الله ارسل اليه ان ائتني فاستضره وفيه قال ابو احمد وفي الصبي فحرر رسول الله ونفث
تتعتع فاخبرت امه عن صبي ٥ وفيه عباد الرواسي وهذا يدل ان الفضل للصبيان الذين
ولد لكل صلاة لابائهم ولا لعدم من يذكرهم دعاءهم للوفد وموعظة الاباء وتصبيرهم واحتسابهم
لما نزل بهم من المصائب عند الله ٥ ومن ثم تتتعتع تسمع لها صوت وفي حديث لقد كانها شن
قوله سدد وحمه بدعوة لربه ما رحمه انزل بها رحمه واحدة يتراحم بها الخلائق حتى البهائم والهوام
فيها تعاطف وبها يتراحمون وبها تعطف على ولدها وتغرب وتشعر رحمه يرحم بها عباده يوم
القيامة يوم اليه لعرضه ورد في خبر آخر ٥ وجاء انه خلق يوم رحمه فاسكن عنده تسعا وتسعين وجعل في
عباده رحمة واحدة بها يتراحمون وعن الام على ولدها فاذا كان يوم القيامة جمع الله تلك الرحمة الى
التسع والتسعين فعلل بها جميع الخلق صراط السكين يعني لما راى من رحمته تعالى
عبادة الاعراب فيه حديث ابن عباس الاعراب ان على ما سألوني وما لم يسألوني ما
ولا سكن عبادتهم وافضل عموم موالاة عدو الله بعضا وعدم موالاة المؤمنين وعابده هذا الحديث كما
قال الهيثمي لا تقتصر على الاطلاق في عباده مريض مريضة او واحد من بادية ولا على العالم من
عبادة اي بل لان الاعراب ساهم الجهل بالله وصفته الله به الا ترى رد هذا الاعرابي قول علم الله
وتهونه عليه مع ضعف بعد كونه تواضعا على ما يليق بشهود عبادة الجهال ٥ وروى تعلموا من الاعراب
في هذا الحديث ما نعلم الا خير يعني الاعراب الذين ازمان الاعراب وسكان ريادة فقد نشأ ولد
سمعوا ذا تعلما كما قال ابن الرفيع لم يكن دعا عليه او اخبر بذلك على طريق الرجاء على الاختيار والغيب
وتعلم الاخير وفيه الدعاء للمريض بطهور الذنوب عند شهود الابتلاء بقوله ولا بأس طهور قوله ولا بأس
وكل لفظ الترمذي هو وان يبرأ المرض وشفاه اي شفاه الله كذلك
باب عيادة المشرك فيه حديث ابن عباس ان غلاما يهوديا كان يخدم رسول الله فمرض الحديث ٥ وفيه عرض عليه الاسلام عند احتضاره
ابو طالب يا رسول الله ٥ الى ان قال فخرج رسول الله وهو يقول الحمد لله الذي انقذه بي من النار وفيه
فكذلك ترى ايضا ٥ قال ابن بطال اما عيادة المشرك لعله ان يسلم او يدخل احاسنه الله الا ترى ان
اليهودي اسلم حين عرض عليه رسول الله الاسلام وعرض على عمه ابي طالب فلم ينصف الله له ما دام يعرض
ما سلامه ولا رجيتا حابته فلله ان يمن على عباده وقد اكثر سلفنا بحثا وهو مشتول
باب اذا عاد مريضا فحضرت الصلاة فيه حديث عائشة الكف ان ابجا نزد ما ٥ الندور والكسوف
قال ابو حنيفة وان فيه دليل على ان عيادة الولد عند مالك حلال فالمشهور كما سلف
باب وضع اليد على المريض

بن مسيرة ضد الميمنة مول المطلب بفتح المهملة الاولى وسكون الثانية الحذري والجيشان اسم
الجيشان بمعنى العيبة وتسمى بذلك لانها تحصل الاسماء المنصوص وصار الله شاكرا عليه
راضيا فضل الله تعالى ويسر انتاله بعد العدم بالعين المعجمة وتحفظ على المدعو مكروه بكسر السين لكنه تو
سلف فيه وتبليغه الى العرام بكسر الميم وتشديد الراء ما يحمل عليه وتبه البصر ولو كانت اجل نعم الله تعالى على العبد والله
فعوض من ذاهبة عليها اعظم العوض وافضل العمر كما قدمنا فيما قدمناه الالذاذ بالبصر وضعفه
او فقده وبقاء الذاهبة وقربه من انتقل بالتعمق عند عارضه يليق بالذكر بالصبر ليحصل ذاهبة الى مرضاة الله
صدر عن عمار رضي الله عنه اسعد شيخ الهرم والمهنا وسكون الجيم والمهملة لرعد الله عن صابر بالحمد الى نعم
المهنا الاول وسعد الثانية وما بعد الاعمر والوظائف بكسر الظاء المعجمة وبحسب الله ام اكمه عمى يعلل
وهو اعم اصما باب عيادة النساء الرجال فيه حديث عائشة قالت لما قدم المرض الله عنها
رسلت رباح وهو طائر فما ترجم له وحديثها هذا كان زاد الاسلام عند قدومهم المدينة موصوفا وبه
لما مر عدا عما الله لمن يحصيها وعباد ام الدرداء تحمل على انها عادته وعن معاذ بن جبل مرورا مرة رجلا الا الذين
بكسر الذال المعجمة منزل بكسر ميم اول ومن سلمها الفتنة وضمها ترجم له وعن عباده النساء الرجال وعباده
الساعة اجمل الصيد عن ابن بطال لا وعامر بن نهيرة اعتنها الصديق وبلال كان لكل قبيلة بلال اي
وضع لها الدعاء نقل الوباء والمرض حابزه وافرا وبا نوا وبا وبرمدكم واشتد زالصحاح بلكحول
اذخر وجليل وثامة الواحدة اذخرة والجليل النبات ومنه قيل لعمر ضعف عشرة حصاحب
النبات الواحد جليلة والجمع جلال بالفتح وجل نهر جليل ٥ ومياه جمع ماء زالكرب وحمول
الفلك امواه لان اصلها موه بالتي بكل مثل جمل واجمال زالقلة وجمار النخل وابدلت واوا من ميمها
همزة وتصغيره مويه فعاد سالما زنجه وتصغيره لانها ترد لاسالها الاصول لها ٥ ومجنة بضم الميم
موضع على اميال من مكة كان سوق للعرب وضمها بكسر ميمها والنبع اكرو الميم زائدة ٥ وشامة
وطفيل جبلان بها وقيل عينان وامامي الرجوع اسما بخزاعي استعمل حمراء المدينة وبا بها ولذلك دعا
لم يعب المدينة ونقلها الى الجحفة قيل كان اسمها جيشد كنا وقيل كان راي سودا
بعد فاثرتها بالجحفة فاولها الحمى فارقر حبيب ولا دعي بذلك نزل الجحفة مريضا كربلاء والله حسبي
وانس شرب الماء من عينها التي بقارب انا عين حجر وقيل من شرب منها الاجم فلعله كسكر لا ردعا وه
لا سود باب عيادة الصبيان فيه حديث عائشة الكف ان ابجا نزد ما ٥ الندور والكسوف
وفوحم دن ق وعناك فيه انها ابقبض اي قارب لا حوم فارقر ما حضر وفارحما الرائض
قد حضر وفي نسخة امي وقد حضرت وقد اسلفنا انهم سماك وانما المرسا فقد زنت واسمها الوداد

الحمى بضم الحاء والكسر والمهملة مرض سريع والدنة بفتحات العلل السام وكان ابها مهملة ثم الم
والحمانة وكسر الحاء والمهملة ما جف السيل عليها وسمي حمة فان لدت كتب بالصاد
تعلل الحمى وعرض لدت جوز طائفي لرعناء لرتعدم مرالدنة وبوحد فالحمانة ان لدت
لم ادع بالاعلام مطلقا لدتا عليها كانوا بهود اعداء سدد الله هذه الامة للهم منز ندعا عليهم
اراد بحرا علا الاسلام والمراد بالدواء الصاع ايدن بها وهو الطعام اراد التوشا لذي يقوام
الانسان وخصص من الادوية بهذه الاحوال لانها البدن او للنفس او للحالج
عنها المحتاج اليه ما لجبينانه والصحة بدنه والطعام حار رطب وقد اقربنا ورد من اصبح سبعا
بدنه امسان سرته وعنده قوت يومه فكانما حيزت له الدنيا هذا فيه والله اعلم بصحته
قال ابن بطال فيه الدعاء برفع المرض والرغبة في العافية وقد ورد في فضل الصوفة في قوله الاول الاتم الاولا
حر رض بجمع ما نزل به من البلاء ولا يدعون كشفه قوله ابو عثمان هو عبد الرحمن بن مل النهدي بنون
النون وسكون الهاء والمهملة وسعد ابن عباده ويكنى ابا ثابت الزاهد ذكر ابو نعيم انه صحب
ابن مسعود وابا موسى وابا هريرة وغيرهم وقد ذكر ابن سعد انه لازم ابا هريرة
ابن كعب بن القرظ الوقت وهذا على ما سمي به كعادة الندور حيث قال ومن رسول الله صلى الله عليه وسلم
وابا واب على الكبر ابن كعب وابن اساءه ومنهم زيد بن حارثة وكمل ابن بكير معناه وبطل الوادي
انها ارسلت الي هذه حضرت ابن لا يطلع بالبنت فاقدم فكان الجنايز ناسوا الله صلى الله عليه وسلم
فيذهب البيت انها ارسلت لتدعوا ابنا لها تقصد قال ابن بطال وهذا الحديث يسقط الزاوي فضل قال
ابن ابي جمرة ما يرفع الصبي ما حرج عن صبيه ولغوي عرضي وفيه لرعناء العلل صلة لابايه و
موعظة لهم وتصبير من على ما نزل بهم قوله حضرت بسقط المهمل ابن حضرتها الوفاة وليحتسب اي
ليطلب الاجر عند الله ويحصل الولد ذخرا له يعلم ما صنعه يصاب به واجر عظيم اكاوكسرها
والنفس بكسر الفاء وسعتوا بن ضغوط وشغول كان لها صوتا وقال سعد اللهم انه اشتغوب
للكذبة لانه يخالف ما عهد منه من معاونه انصبه بالصبر فعلم انها اثر رحمه جعلها الله بحاك فلوب
الرحمة، ولبس مرابا لرجع ولا لصبر قوله لاعراب وهم سكان البادية مرجيل العرب وفعل
بسقط منقول التعليه بالمهملة اي اشتد اخر الليث وعند العوبن محمد رضي الله عنه الفضارك
وطهر ابن الدوت وتنوين اي نقل وسقط وجع ومجها شك الراوي في الفاء والمثلثة وتنوينه
مرازاره اذا حمل على الزمارة اي سعد الى العشرة وتنع التاء لله مرتبة على محذوف واذن حواب
وجزاء اذا بنيت كان كازعمت اذا كان ظنك كذا فسكن كذا مرا لحديث على علامات النبوة
وفيه لا بعض على العالم في عيادة اهل حله وروى له ما لا لاعراب بعد لك قوله ثابت ضد الزائل
البناني بضم الموحدة وخفة النون الاولى والكسر ابن العلاء مطوي له وثبات ذاته ما لشاعر

فيه حديث الجعدي عائشة بنت سعد لرا ما ابن ابي وقاص وسلمى زاخنايز وغيرهم وحديث عبد الرحمن مسعود
زا لوعك وسلمى قد ساوان الكوى والسكاه والسكاه المرض والجعد بضم الدال وفتحها وسين
مدني قال في فتح الباري بمعنى مرالجعد سنة اربع واربعين وما بعدها وقد الجعد انتا لغوي ام صحابي
وبعد سان سلالاي ما حكم الذي يوضع الدعلا المرض ما نس لا يعرف لشفاء وضعه لدعوة
العابد على حسب ما يسر ومنه وزيارقاه بتشديد ومسح على الم فانتفع به العليل اذا كان العابد
صالحا يتحرى بيان ودعاءه كما يعلم على الم وللكي حسن الادب والتعلق بالعليل وبنو امنيا
اسعاله كلها والاقتداء بها لم يكن خاصة به وراد في حديث سعد هذا فاوحى بالليل وارسل الليل
ظاهر الداود ولم يكن هذا المحفوظ للعلم كان ينال لمرتبة الذي يصح بوله الليل والليل لمرقار بعض
العلماء انما لوصية بكونه بعد منتصف الليث واكرم كما قال ابن التين على حاره بوله قال ابن الجد ورد على
كبد فما حال آي يطرح قال ابن التين وصوابه بخيل من التخيل قال غيره بخيل اليه سيجرم باب
قال ابن بطال وباعجب فيه حديث عبد الله الدرو عما سنا وحديث ابن عباس ما اكث ان
عياده الاعراب وجه كما قال المهلب لمرمالسنة لمرخاطب العليل بما يليه من الم وبعظه باسمائه
سد كرم بالكفاية لدنوبه ويطهره من اثاره ويطمعه من الاخاكم لعوله لا باس عليك بل يكفر
الله ردنوبك ام لتفرج عنك فيجمع لك الاجر والعافية لعلا سي ط الدار الله واحتياره له وسعده
اباه ما سبا بالرحمة قوله لابن مسعود اخلفه لمرسعي الم بعض لمرحس حواب ذاره ويسعل
ما عليه من ثواب مرضه ومرا فاقته ولا سود عامل ما ردا لاعرابي على رسول الله وسان الاعتصام
وفي حديث ابن عباس ما انحى هو لمرسعد الواسطي ام الدرداء بالمد اعلم لمرلا ان الدرداء زوجتين كل واحدة منهما كنيتها ام الدرداء الكبرى صحابية والصغرى
بالعين والطاء لمرالمراد هنا الكبرى واسمها خيرة بفتح المعجمة وسكون التحتانية وبالمهملة مصغر
البجمة بالجيم والمهملة ابن مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم قاله وقوله على بسقط المهمل اي حمى وتالم مرالحمى وبالآء بالمد
وبالنون رواتان وضمر الفاعل والمفعول لكل عبارتان عرفي واحد وهو من حصائص الفعل
الملوسمان تلك كيف جاز لها الدخول على بلال لعلها اراه قبل ادمرة ياره او قبل ادراك عائشة او
كحاجة العابد بوله مصبح بفتح الموحدة اي مسول الم صباحا وادنى ابن ابي سبرة الراكل با لكسر احد
سعد العقل الرتكسر على وجهها وابلعت بفتح الهمزة سكون الموحدة والعين المهملة وتشديد اللام
والاوخر نبات مشهور بالخليل بفتح الخاء المعجمة والحمى ابنت صعيب بحبشي بخصائص السرت والحمة بفتح المهملة والجيم و
سد النون اسم موضع على اميال مرمكة وكان سوقا زاخا هلية ويبدون سون الموكد الخفيفة اي ملك
بطهوره بالمعجمة وخفة الهاء وقيل بالموحدة بدل الم وطينك بفتح المهملة وكسر العين حسلان بكم قوله

الخ

من الرض الموت يحور بمعنى الموت يخوف دعاء الدين ومنه قول ابراهيم بالمعنى مت على هذا فاموا بهالسوء ه
لست لانها حافت لئن يخلع وتنهاه اقول لا نخوف قرصة الدين لئن يتوفى فاعبد عند ذلك او
سمعت الرجل تهدد ناسا على سبيل الطرد من الناس فلا يبعد ان يكون قصد به التهديد بالموت
بذلك لعبادة ذكره بلفظ ما ذكر ه مات عنه الرض فاكلها وماشاه وفاعل فاكلها
من حديث اسامة بن زيد ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لكل عبد اخذ شوكة على اخيه المسلم
وبال في الناس والادب والاستبداد في الطعام ن ه وقد مر حديث ان الله صلى الله عليه
يعودني الحديث وتوجهون ه فاما توجع او عناه الرض فاكلها بفرد او فاكلها بتثنية
كل ذلك مسموع ذكره الفراء بهما وبوالاعمش على صحة الاولى وانكر بعضهم الثانية
بهما ه وان كان الجعل على الحمار كالبرذعة وتمار وكان ايضا الغلبة في دار فهل واجع
مكايل وظن والله كذا منسوبا الى ذكر في غريب الحديث والمحاج الداء عناء فاكل الجوز المحاج
الغماء والدخان ايضا والمحاجة القضاء فمن قول تنازعوا في شيء اي تباينوا فيه وتشاجروا
الفتنة وهيج وبه فسر الزمخشري الحديث عبد الله بن السائب عن عبادة ه وليس بوجيه فكلتا
الكلمتين مختلفتان بدلالة مرسى بن العلم والجمع البلاد فالجوهري قول عبد وغيره سبا اي
بلدتنا ونحوه تعصبوه بمعنى عصبة راسه بالعمامة وانا عصبت واعتصبت بها
قوله سرق بالكسر اي نسي وغض بكسر الراء ومنه شرف بوزن الغضب والرذول بلغة الدار
مشتق من ردل الرجل يردل ردلا اذا مشى مشية الكسلان باب قوله الرض اكلا
وجع وقول ابي ذؤيب الهذلي العزة ما عاودت سلمت صدره كصدر عجز ما ابوك بهوام
راسك سلمت ذا ه وحديث القسم ما بالك عاسا وارا سا سلمت ايضا ه وحديث
لبعضهم ان الوعك سلمت فوها ه وحديث عائشة وسعد عاده رسول الله صلى الله عليه وصحبه استد
ل سلمت فوها ايضا والمعاودة في الحمى ه وفي الحديث ان الحمى اصلت النار كما تاكل الطبيب هذا
الباب مطابق لا احد من البرادم الا وهو مالم مراوح وسكل الرض لان نفوس بني ادم
شغب على الجوع مريكة والالم مغرقا فيرا حد على بعض ما عاملها عليه ما يريها ولا كلت احد من
كلمة عجلة في الحبا الذي جبل عليها وانما كلت العدو حال المصيبة لان سعد ما الذي يدل لها سهل
وكلمة بركي البناء على الوزن والمعنى ه مرالرض والعلة فرقا ده مرحمه او كلام مصيبة تحدث على
او على نظر الشيء مريكة بعد فتوح مريض اهل الصبر وحلى اصحاب اهل الجوع ومرزوي الكلمة على
محامد وطاوس ما ذكر محاسن الكلمة بكيت على الرض كلا تكلا رضي الاجر ه ما ابقت عليه لفظة بمعنى

كفرت بهود واسلمت حيرانها حمى ما فعلت بهود وخام يتيار لله الله حمام مثل قطام اي
ان زيدا يا هذا لعله لينعلم فاكوا انما لعا والمراد لكن لعل الاسلام اذا ارجى الخاتمة الله فكما
او الم تكوني فاسلمه فلا تبيا دوله حضر بلفظ المجهول او طالب اسم عند مناف عم رسول الله
صلى الله عليه وسلم دوله كهمز الحسن صداع الوذ ونحوه بكسر اللام وبفتحها والجمع صدعا احد منونا
هو صدع له وسام موجع دائم او مصدر بمعنى قائم مرض دوله لكل شيء الم وشكاه الكاف و
الجيم مصغرا الجعد بالجيم والمهملة ابن عبد الله الكندي وسكان الجعد بكرا وعائشة هي
بنت سعد بن ابي وقاص واشكوى مصدر بمعنى المرض وهو مذكر السوس ودبيها السوس
وشدده دبيها شديدا مدر العطاء وكبر بالموحدة والمهملة وانما دعي له بالتمام البحوه
لانه كان مريضا وكره الموت في موضع منه ناسيا سالله دعا رسول الله فيه فشفاه ومات
بعد ذلك بالمدينة قوله برده الضمير عائد الى المشي او الى البيد باعتبار العضو وكان اي
يتمثل ويتصور وضع اليد على المرض ما ينبغي له وتعرف شدته مرضه بعد عود العائد
على حسب ما يعهد له منه وربما ينتفع به العليل اذا كان عائد صالحا بشرك بيان قوله
ادنى مرض فاسواه اي اقل مرض ما نوقه وتبعها ادنى بالجام الحوال ومرض بيان لي
ما سواه اي غير وحاشت ما على الحمى التي تحل عليها لفظ الاذى وحاسبه لفظ مجهول المحاسبة
وعدوف مضارع العقوبات اي التبعات توله انحق ومولى سالمعتق الراسخ دحالد
الاول مولى الحجاز والثاني مولى احدا، وازاره القبور كناية عن البعث الى المغفرة والموت
ومرمارا وفيه لان الله يخاطب العبد بما يسلبه من ماله وندكره بالكفارة الوركشي
سعد الصدوق بلال سمي الحجون لان حفرت بار حان تهبها وسمي الحنابز ه يوسر القبور
اي يحمل الى المقبرة ان لا ينحو مريضا المرض ه ضعواذا اي ان كان هذا ظنك فكذا فكن تحمل لمن
تكرم دعاء على واجزه بذلك ه شكوى شديدا من التصدر والشكوى المرض قوله دام لم يخبه
اي الامة بالموضع الذي عاجز منه وتركه لله ما يجاريها في الحاسبة من صوابه فما يخيل الى مر الخيال
والوهم ما يعارض تحمل الله مريض علم ه اسهى كلام الورشي اول قوله يلتمس الاجتناب فمراجعة
كالاعتماد ومر العدة وانما قيد المرض بنوى علة وصح الله احتسبه لان احتسب لزم بعد عليه
فجعل حال مباشرة العمل كانه معتد به واحتسابه مر الاحتساب كالعدة مر الاعتداد والاحتساب
في الاعمال الصالحة وعند الكروبات مر النداء باطلب الاجر وتعضيله بالتسليم والصبر واستعمال
انواع البر والقيام بها على الوجه الموسوم فيها طلبا للثواب المرجو منها ه قوله سكوى حال
عياض فهو منصوب والكوا المرض سار سكل سكوى سكاه وسكوا ما الاعلى والسوس روى قول

ولكل احتمالا بدرجاتهم بلد ولعل الراد اراد ما يوضح ما علل لكل بهود عا لانس وكذا قولها لعن بالرفع لا راجع لرا انما لخبر او انما لخبر ومار لكل عبد المختار وعن الوفا ، من يوه لمحل الملك المسرس لملعار به وبا اعد زمان للدا ذ بحالط لعار وعن موضوعه لعز المحتس للسرع كلام ال ارع كلط البارك عار يم لبرع م للطان الى عن موضوعه للمحتس فمال ما ترجم ه وسمى عمر زا سناد ه على ربلد موضعين وسما ، على لعنا لعوه عم اصنا ه وحملها الطبر ى على انها حسنا المصاب الدين وحد سنا ال ارع على الصاب الدنيا ه ومراد خبا بالبنيان الذى لا صلاح الدين به صرح لربطار فار ومعن الحد بث لرمز ش لكنه ولا غنا به عنه فلا بد خلا معن آخر بث مار هو ما يوجه ه وا ما ارا د خبا بسر بن ما نضل عنه ولا نضع الله فد كر هو الذى لا يوجد على لا له من الكبائر الله لا علم وسمان ذا الاسم لبرع باب البنا وكذا آمار لبر البيرا لراد مرعا وز الكنا به وقصد الحما ؟ ، وعن بوله وا ما اصبنا ما الا بحد له موضعا الا التراب مار الدار ، ربعى الموساسعا مالبر نسص ما له مراد ساحسنا بهم ولبس بين كا مار لبر البيرا لذ هو عثمان عركبها اصابوا مراد نيا تولا لالبر سعيد بن الله بر حمدان عمرن بها وبلبس وتعسس مار ابو عبيد ولا اخسبه الا احد مر عبد السين فا مكاوا ا عبد ه صد الستة العهد بوله سدوا ال استقيموا ما لمرا نصراب مان بلد كتب الحجى سر بوله لن بدخل احدا عمل الجنة وبر بوله لصدا الحنة با كثر فعلهم فلب مراد به ذكر الراجو آ لولا رحمة الله ان كتب بها الايمان والعلوب ، وعن الطاعات ا ما احد ولا بوجب عمل بخصك النجا ، والبوس للعمل مرد حمة لله اصنا ع لكر بنا فع العبد بسد بعلة مسخ لبوله ، مان الم عا ما طرا ، مر نضلا كا لمكاسب مع القول آ ، رو بر بعض الاحاد بث لبر بس وحول الحه بالرحمة والنعام الدرجات بالاعمال ع لكر على الطاعا كا ثبت فى زمن بسر وبوابها لا بيد ابدا فالمعام الدر لا بسد فى جوا ، ما بد بعضل الله لا بعمل له الا بعمل وبدا نصر كا مار الرطبى ، الرد على اهل البدع والمعز له فى قوله ز قاعدة التحسين والتقبيح وبساق ء فكاب الرقاق تلم هذا البحث ه بوله فلعل الرستعتبا ى بعد البر بطع عن الاساءة الا الاحسان وعلى الرض مار الستعتبة فاعتبنى اى عاد الى مسرتى وكذلك اسر ضيته فارضانى ومار الجليل حسنه العباس محاطبه الاولال ومذاكره الموصول ومنه بوله مار ولبر تعتبوا فاتم مر المعتبين واعتب واستعتب عمن وقبل وبتق الود ما بقى العتاب باب دعاء العايد للريض وفاته عائشة بد سعد عن ابيها الخ ، هذا اسلوب حسن دائم ساق عن عواد بسند ، عن عائشة لبر بوله صلى الله عليه وسلم كان اذا اتى مريضا او اتى به اى بث وما ، الطب والوحى ه بعلس لبر طبا ان الوحى الا بعمل ء صحيح عن البر بسئل عن الصحى اذا اتى بالمرض مار الا بعمل ولبس هذا بكر ولكنه كان عليه السلم بتولى اى الحاكم بكذلك لبر سا لله ه فلت وهذا الحديث روى مرطوبا بسند قسر بن ساعدة وعلى محمد بن حاطب ولبر صوص لنوع الاول لبر حسان مر حد سناه عليه السلم دخل على وهو بنض مار اكثر الناس

صلى الله عليه وسلم اذا اكبا وبركه لبر يكبت حراما لبر اذا حسا ران راه والمنع مر الطاعة ود لبل لذلك لبس بوله على الم ايوز الكباب لو كان عزمه لما بترك لبر يكبت ولا منع احد له فيه ه وا للعط بالنوبة كذا لصوت واجلبه وبد لعطوا لعطر لبطا ولعطا ولعا طا **باب عروب الصبى الريض لبدعى له** بيا ابرهم سر ى الله عليه وسلم ذا للطبارة ، وذ صنه رسول الله ن موضعه ، وما ع الدعوات ولنوحيد ، وقار حسن عبد بن سعيد الوصه ه والبر واحد الا ارار الى سيد بها الكلال والسور على ما بكبر ، فجله العروس والجلباب بالنوبة بكبت كالكتيبة سر بالثياب ، ولكبر له اورار كبارا ، ونجمع على جحار ونث احد بث اعرابا لنا بكبر مزاجحار ، وبنلا ما هو ستدم البرآء على الدآى با حوه ، وازرت الحوادث ، وررت ا ذا دخلت ونهارا ذا الارض للتى فيها بنصبها ، وبنبد ما بجلها النبى لهذا الطابر الموصوف وا بجلها بالنوبة كذا بسمها ذا ما روا ، ت مر حد سنا بن سمرة كان خاتم الرصلى الله عليه وسلم الذى بس كمثله غدة حمراء مثل بيضة الحمامة ، وقار لبر البيرا بجلها بالنوبة كذا واحد بجار العروس وقار الداودى هو مثل المبندقة ومر وا ، بصم الحا بقول لجلها الذى هو مر حز الحافر وا عرض لبر البيرا فيما بر بد الم بدل اعلا الكبد ه ولا ما س بالدعا بالصبيان اذا لم بكن ثم ما بخاف ، وعن ابن عباس ان اعرابيا لما بر بد الصلاة مع رسول الله وسلم دعا وسقا ، من ضوء ، فبر حرفا م خلف ظهره ورا ى بركبته خاتم النبوة وهو لبر سر صاحب الوضوء من وضوء الرجل الصالح يا بد بعد وجعه ه **باب عيادة المريض الموت** فد احاد بث **آ حد بث** انفس موعا لاتمر احدكم الموت مضارا ى بث ولنوحيد من الدعوات **٢ حد بث** قيس بن ابى حازم عر حبابا بوله لبر الا بر صلى الله عليه وسلم بها ما احد بث ومان ، الدعوات والرقاق ولنوحيد من ت **٣ حد بث** سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم بوله لا بمو ن احدكم الموت الا وهو بحسن الظن بالله عز وجل **٤ حد بث** عائشة سمعت النبى صلى الله عليه وسلم بوله لا بتمنى احدكم الموت لضر بنزل به فا ن كان لا بد فاعلا فليقل اللهم احينى ما كانت الحياة خيرا لى وتوفنى ا ذا كانت الوفاة خيرا لى ، والبات الصابر عاسر دام الفضل لنوع الاول لبر ابى شيبة عر ولبع عر كبر بن زيد عر سلمة بن ابى سلمة عن ابى سلمة عن ام سلمة بوله لا بمو ن احدكم الموت فان بوله لا بد بكتب له استرجاع ولكن بقول اللهم اجرنى فى مصابى واخلف لى خبرا منها الا فعل ذلك ، الم بر لبر بقول عمر ، وبر وه لبس الا بابه ولنوع الثانى قتل بن مخلد سعد عن ابيه عليا الم مار للعباس يا عم رسول الله لا لمن الموت فا نكم لبر كبت محسنا فان بوخر بزدد احسانا لكم ولبر كنت مسا فان بوخر لعلك بر جع فتستعتب خبرا لكم ، وروى ت مر حد سنا بن مالك لبر صلا مار بر سول الله ابى الناس خبر فار مر طار عمر ، وحسن علا مار كان الناس شر فار مر طار عمر ، ر سا علا م مار حد بث حسن صحيح ه وا ما حكم الناس فهم علا الم امته عر بنى الموت عند بزول البلا بهم وا مر علم لبر بد عوا بالموت ما كان الموت خبرا لهم ، وقد سلف فى حد بث ابى هر بره معلقا مبدا به منسوخ بقول لا بتمنى بومن سلما وسول سلمان وا دخلى ء عاد ى الصابر ، وحد سنا الهاد والحصى بالرفع ما كواد وعا عر بالموت وعمر بن عبد العز بز ولبس كذلك بولا ا ما ساكوا ا فار ان الموت خبرا لهم ا

ملدة

رب الناس اذهب البأس واشف انت الشافي لا شفاء الا شفاؤك شفاء لا يغادر سقما
اذا وضع على المريض يده او وضعها الناس ورب الناس واسف انت الشافي لا شفاء الا شفاؤك شفاء لا يغادر سقما
لبراء عاجل اعطاء عجل عاجل طب ما سار لك بدا ما حرقت بدي بدت لي اي ما رسول الله صلعم
بكلام لا ادري ما هو قلت ما رسول الله ورب الناس اذهب البأس ورب الناس اشف انت الشافي لا شفاء الا شفاؤك
شفاء لا يغادر سقما قال الشعبي لا علم الا ما سمع
السمع لقول الله تعالى وجعل لكم السمع والابصار والافئدة قال الحسن والعلم
الله على الانسان ذكر ان قلت ما وجه دعاء شفاء شفاء وقد
تكاثرت الاخبار عنه انه قال لا يغادر سقما ولا يبرئ ما ولا يشفي مريضا
الحسن ليكونوا امثل الخبر الصادر عن رسول الله ثم قال الحسن ليكونوا اصحاب كفارات
قال اهل سر رسول الله قال ابو الدرداء لقسم بين لبراء لسل الموت وما منكم الا لكبر امته
علما والا لبراء عند منزل لا سلغها بشي من علم او من لبراء سلغ قبل الله ما سلغ ملكا لبراء مرض
ان عثمان سلم بن عثمان سندي مرفوعا وروي بعض ان اسناده سندي عاجل قوي قال جاء رجل
الى رسول الله صلعم فقال يا رسول الله اصابني سكاك ملدم فقال ما لك يا رسول الله فقال ما لهم رسول الله صلعم
لينظر الى رجل من اهل الجنة فلينظر الى هذا فنظر اليه رجل فقال نعم رسول الله صلعم
انه قال لبراء عظم الجزاء مع عظم البلاء ولبراء اذا احب قوما ابتلاهم ومن حديث الرضى وحديث
قلة السخط هو لا تعارض ولكن لبراء تختلف الاعراض كبارا لا على الايمان و
عتوا بالمحصل انه بها عن سائر ذنوب الدنيا لبلوة مطهرة من مرض الذنوب عاجلا وكان العلة
والاوجاع آثار عتوا على السعاة سنة عليه السلام ما دعي بشفاء مريض الا كبا يوم
وسلم ما الذنوب الموجبة للعقوبات وبين مرتكبي العمد والكبائر لم وكره اختيار الصبر
على البلاء على عدة الاحاديث الاخر لا على الاجر ولم اصرف على نفسه الآلام فكره لتخيار لنفسه
كفارة بالنار وموازاته باجر مع محص لا مطهر مرة اذا ياس فليس بكريم الاحياء بصادق
لصاحبه دونه جواز السعي في الدعاء، واكثر ذا لم يكن متعينا واجبا مكلفا وشفاء بصدور
على المصدر بعد بره واشف وان اسم ما علم مرتجل والالف واللام فيه بمعنى الذي وليس باسم
علم لله تعالى ولا بغاير لا يترك شفاء يغادر سقما، وقال لبراء العرب الكي ملاذا بها وسقما
بضم السين والقاف وشفاهما دكي لبراء الشين قول ابن عباس رضي الناس رب الناس في آخر
الرق والدواء الذي لا يترك الداء شيئا ما بعد هذا الله تعالى

باب رقي العائد

بلبرص فيه حديث ما يروى وحاز على رسول الله وانا مريض يعوذني وضبه على الحديث وسلت
والعلماء والسفر وما ينفي الذوائب ولعوم في الدواء ولا شك لبرء ضوء العائد

لبرص

بها استعار عن الاخوة قال الراغب ما استعمال المراة طرفا الا تخونه النقصان من طرف
قوله لقد عوتب انما قال ذلك لانه مرض مرضا شديدا وطال ذلك وابطل بحسه اسلاعطا وعمل لئلا يكون
للكدر عنى خاف منه قوله في هذا الراء يعني البنيان وانما الدرجات ممرين ما يعضد عنه ولا
يضط الله بذلك الذي لا يوجد فيه لانه من التخاير الملهي لاعلا لامر يعني ما يكنه ولا عن به عنه والى صلة
لرأس بة المستثنى والمستثنى منه عام مخصوص قوله ابو عبيد مصغر العبد مول عبد للكسر بن عوف
وسعد الله ما عام العرب يعني لله برحمته اي غمرها وسترها والبسه رحمته واذا اسكنت
على شيء فعليه فقد تعهدته اي صار له كالعهد للشيء واما الاسماء فهو مصغر فان قلت كلا الموضعين
لا بد حلوه الحسنى الا لمن يعهدهم الله بفضله فاوجه تخصيص الذكر برسول الله صلى الله عليه وسلم بالعهد لله لانه
متطوع به اذا كان له فصل الله بلغزه بالطريق الاول لم يكن بفضلا لا بعمله فان قلت ما معنى بلك
الحسنى الذي ورسومها ما كنتم تعملون على البناء لست للشبيه بل للاقتصاص اذا الصاحبة اي ورسومها
ملابسة او مصاحبة لثواب اعمالكم وا علم لم يرد ان هذه الاسماء لانه لا يسمى بها لعقل نواسد الاعمال
بل يثبوبها الشريعة حتى لو عذب الله معاصي جميع المؤمنين كان عدلا ولو ادخلهم الجنة لهو فضل لا يجب
على شيء وكذا الواو في قوله الكافرين الجنة هو فضل وكان له لكن ولكنه اخبر بانه لا يسعل بل يعذب
ويعذب الكافرين والمعنى لهم بنون بالعمل الصواب والعقاب ويجعلون الطاعة سببا للثواب
موجبا له وكذا المعصية سببا للعقاب موجبا له والحديث يرد عليهم قوله سددوا اي اطلبوا
السداد اي الصواب وهو ما بين الافراط والتفريط فلا تغلوا ولا تقصروا واعلموا انه فان
يحكم عنه فقاربوا ان تقربوا منه وان يعجز فقربوا اي غيركم اليه وقيل سددوا اعملوا
اعمالكم مستقيمة وقاربوا اي اطلبوا قربه الله قوله لا تمنى بها اخرج في صوم النفل للناكيد وحسن
بعضها بعضا فان الكل يسدد ما الرجاء بكم حسنا والاستعمال هو طلب زوال العتب نحو
استعفار من الاعمال الذي لا يعهد الله بفضله فاوجه تخصيص الذكر برسول الله صلى الله عليه وسلم بالعهد لله لانه
الرضى بعد ان استعتبته ما عتبى اي ارضه فارضاني فاستعتبوا فاعتبوا من المعتبى والمصدر
لم يطلب رضا الله بالتوبة ورد المظالم قوله عبد الله بن الاسبسه بفتح المعجمة واسكان الميم وبعد
الموحدة وعاد وبفتح المهملة وسكون الموحدة والصواب ان الله بن اصاب الله الا علاقان قلت
هذا نفي المعنى للموت ولا يكون الانحاء بهم الا بالموت قلت هذا النفي بمعنى للموت عادته مسلم
لذلك والمنهي بالكون هو المقصود لذاته اذ المنهي هو المقيد وهو بالكون مرحرا صابره وهذا النفي من
باب الاستعارة والمعنى ملك لم يطار فان قلت قوله انه صلى الله عليه وسلم اعفى بمعنى للموت احسبانه فار للكلعد

لم علم انه مات في يومه لكن رأى الكل البشرة اعز به بالسرور الكامل والعداب لم يحاسبه
كرعلى سكر هذا اليوم وكان سنه مائة الحاق بكراء الله له وسعاده الا ان كان لكل حرا ل
مركونه زاد الدنيا وتهذا امانته حيث ان فلتقل الله تونس ما كانت الوفا، خرافي قوله سعد هو ابن
اباوه قاهر احد العشرة والباء من هو الشده والعذاب والحزن ورب الناس هو منادى مضاف
ولا سفا الاستفاد وكل حصر بالكبد الهوا الماتان لان هو الشدا اذا كان معوفا باللام افاد
الحصر لان الدعاء لا ينفع اذا لم يخلق الله له شفاء شفا لا يغادر سقما بكل لتوالي السين والحاء ان
معرضان بين التعرف والتنكير فسما للسليم ولا يغادر كاترك والمغادرة
الترك والسقم بالتحريك وبضم السين وباسكان القاف قوله عمرو بن اهيب بضم الهاء وسكون
التحتانية وبالمهملة الرازي الاصل الرقي وابوهم من طهمان بضم المهملة واسكان الهاء، والوصي بضم المعجمة و
بضم المهملة مصغرا اسم سلم ووصله ابن بشر الرواية عن ابيهم المغني قوله محمد بن سنان بضم المهملة و
بالنون وبعد الالف نون اخرى الباهلي العوقي بالقاف ثم الزاي ثقة من العاشرة مات سنة اثنتين
وسبعين ومائتين وقيل بعدها بسنة او سنتين وقيل قبلها بسنة او سنتين وقيل غير ذلك
وسنده الجمع وعللت المهملة والقاف اي اعتت عن اعمالي والكلاله ما عدا الوالد والولد وان الوارث
من قوله تعالى ليس له ولد ولا والد يعني ليس فيهم ولد ولا والد يرثه وقيل الا ان هذا الشرط وقيل الا ان
الاسم لا يقال للرجل ما دام له ولد ولم يخلفها بعد ان عرف بانه ليس له ولد فكلاله وقيل كلا احاط
بالشيء من جوانبه فهو اكليل وبه سمي لان الورد يحيط بالرأس من جوانبه ٥ اول هذا المصدر بما سبق ذكره من

ذكره ١٧ الرحم الموصولة رضوان الله قال الصحابة نزل بالمدينة فانها جرت مجراها للنساء و
الاقوة ومرضها على الرجال الرحم الفضل مراجعة وانما تنزل برضوان مراجعة الكرام ورضوانه عدن هذا الخبر
مأوى لمن عبد الله بالغيب ١٥ وقال ابو عيسى وروى المهدي عن مرعلة كان فيما انزل الله تعالى
لا تشغل للعامل بالليل بحاجة فيما تخلص الذنوب وتعرض للمرء اسباط الصبر واسباط الفقر اذكار بالنعمة حال
الصحة واسدعا للتوبة وحض على الصدقة وقضاها اتم الخبر ١٥ كتاب الطب باب ما انزل الله داء
الا انزل له شفاء حدثنا ابو بكر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ما انزل الله داء الا انزل له شفاء
الحاكم اذا صح على شرطهما فضاء ١٥ والطب مثلث الطاء اسم للعلم كالكرم للسخاء وما
الطب الكي فالرصاص العالم الامر وكذلك الطب واما طبه والطب الكي والطب الدواء من
الاصداد والطب الشهوة هذه كلها مكسورة وفيها لان الفعال الطب الحذق والكسر والرفق وكل
حاذق عند العرب طبيب وانما صار المعالج في عرف العلماء لخصوصا وشرعا وجمع العلم
الطبه والكثرة الخبراء والطب الطريق يقال شفاء الله المريض اذا طلعت وصح فالان لبيب بالطب
اذا كان حاذقا بالطب ويقال للساحر طبيب تهكما والطب العلم بالشيء والفطنة له
والعلم طبس وطارحني عنها والمرض خروج الجسم عن المجرى الطبيعي والداء الذي
تعاوده علة والشيء بداوي بضده ولكن يداوى ويغض حسنة المرض وصحته طبع الداء
سقم الجسم بالضاد ومرض يتعاطى الطب ١٥ وطب سدما رسول الله حاصل بالوحي وهذا
العرب والترك والاستثناء بالذكر وصيغة الطبيب العالم بالطب وهو العلم بالشيء الخبر الحذق
لا يبعد وان بعد معانا بالذكر صافي ونطاق ١٥ وفي سند هذا الحديث ابو احمد الزبيري و
اسمه محمد عبد الله بن الزبير ١٥ وهو ثابت ١٢ الدواء وجواز الطب وهو مروي على الصوفية لو لا ان تتم
الا اداء من تحمل ما نزل به من البلاء ولا يجوز له مداواته ومداواة التارك الطب بالطب الكل
الطب معالا اوز الطب حرير رسول الله معاذ انزل الدواء الذي انزل الداء لعوصه مالك ١٢ الموطأ عن
زيد بن اسلم عطاء بن يسار مرسلا ١٥ وهو الاعلام لربك الداء وشفى بعلم الله ١٥ والسقام بدون
منسوخ الدال الاخر والدماء بضم الدال وهو داء يصيب مركبها مأكل الوطن ١٥ وعدلها وال رخ احد كلام
ما قد تعارض ما وله ان معاذ انكر بلت لكل داء دواء وعن جد كثير امرأة من علاقة من جلة بن مالك
صه على ملك لسعد العلم عشية الدار ١٢ لاسعد الدواء والاسم لكل من الطبيب والمعالج الطبيب
اصابة المقدار والرب بعلم يوسالم على واء وارضلوه ملوسالم على دواء ولا افرط استعماله
واذا فرسه سعد بن ابي وقاص ١٥ مأرعى الله بطاعته مرامن سعير النار اسرع الحديث وفي رواية استعماله
الف ولان عرق طلاء تضيها وتضيقها الخبر كانزا لاستر تحس ولا يكتوون ١٥ وحدثنا سعيد
عامر الله لكم مكتسبة رقة واجارا وان عوت واكم تعلمون الجائع على ابنائكم مرالعسر فكنه العاجز عن العمل

مالك اسمه عن ابي محمد عبد الرحمن عبد الله بن عبد الله المسلم ان يعود مريضه نهار للمصابين والبلاء والحزن
والحدث على ما خلاف رسالة الناس ٢ معوذة عن الوسوسة وفتنة ٣ معوذتان العوذة بضم الكسر
الاسم وهو الذي اذا اصابهم مصيبة الا اعترفوا بانهم ملك وعبيد وانهم راجعون الى حكمه ومدبر
قضاياه ومصدره لا منزلهم منه ولا مفر لهم عنه ٣ الاخلاص لله والالمرض في دفع الشدائد الا اليه والاعتماد
على كشفها الا عليه ولن يستكمل الله بصر فيه كاشف لا الا هو ٤ الانابة الى الله بالتوبة والاقبال عليه واذا
الانسان صرد عاريه سبحانه الله ٤ التضرع والدعاء واذا مس الانسان ضر دعانا ٦ اعلم عن
صدر عن المصيبة لبراهيم لاواه حليم ٥ لرقيق يحلس بحبها الله الحلم والاناة وتحلس مراتب الحلم
باحسان المصائب نصوغها وكرها ٧ الخشوع حابسها والتعاسر عن الناس بعزل واصلها فاجزع على الله
٨ عليها هو موصوف لحمد الله وكرمه توابه ولله عبد الصابرين وما اعطى احد عطاء خيرا واوسع من الصبر
اول وعود لوالله النصر ان الذين يسبحون ٩ الفرح بها لاحل واوا ٦ ما رعا الله والدرس سند
لركانوا الموصوفين بالبلاء كاسد حوسيا وخا، وما لبس سعوا حبلا الله وهان الموسد العدو وانا وجوا
بها اولادا وتولدتها ومرارتها بالنسبة الى ذاتها وما بدا ١٠ الكبر عليها لا تفعله مرواده ٦ كما كبر
الرض الطبيب الماطح لاطراده الماتع له مرضه واله لا سوء فلك مرالبر، والسناء ١١ لحيطها الذنوب
واخطايا وما اصابكم مرمصيبة فما كسبت ايديكم ولا تصيبكم الا مرد وصفه ولا تصيب حرالهم بهمة والسوكر باكما
الاكذوبة مرساءه ١٢ رحماء على الكفار، وساعدتهم على اللوام بالناس معافا ومستعل فاركبوا اعلى البلاء واشكروا
الله على العافية وانا مرحوم الله مرعباده الرحماء ١٣ معوذة قدر العافية والشكر عليها فان الشكر لا يعرف اقدارها
الا بعد فقدها ١٤ اعده الله على عدوه الفوائد مريوا سالاخرة على اصله فرعاتها ١٥ ارطهما مرالفوائد
الحسنة بعسر لكم واشتاوا ويعلم الله مصرا كثيرا ولما احدا كما رساء، مرايرهم كان زلزلة الله لهم
اخذها عاد ولدت اسمعيل لابرهم فكان مرذريته اسمعيل سعد المرسلين ما علم بذلك مرحركان زلزلة الله
وعلم كم نعمة مطوية لكم بها ساء المصائب ١٦ لرالمصائب والشدائد تمنع مرالاشر والبطر والكبر والخيلاء
والعلو والتجبر فان لم تردع لوكان لغيرها شفيعا لما جاء ايرهم زلزلة ولكن تحلبكم بكرا الكل على فلك وتدعلا الله تعلم
محاجة ما تنالونه الا الكل سعاد الم تزال الدرطاء ايرهم زلزلة لبراءة الكل ولو ابتلى فرعون بمثل فلك لما مار ايمانه الا على
ولكن عافاه الرخاء سنة وسلاه مساله نيكا وما تغنوا الا لمن اعصاهم الله ورسوله مرضعفا لرالانسان ليطغى لرآه
راه استغنى ولو بسط الله الرزق لعباده لبغوا في الارض والفقراء والضعفاء هم الانبياء، وانباعهم ولا اجل عدد
الفوائد فارعا الا اشد الناس بلاء الانبياء ثم الصالحون الامثل فالامثل سوا الاجنة والسيوف والكفاءة
واشهرهم بصبر واعلى اكدبوا وبلغوا ام جسم لرجدوا الخ، ولما اكل سعد العرب علوا مرتسلكم مسهم الباساء
والضراء، ولم تكن الانبياء والصالحون سعدهم بالبلاء الوقت بعد الوقت على قدر، فان كان صلبا في دينه اشتد

موجوعا وعدروس هذا المعنى وقوعا عاما هذا فيما يسوغ ان يكون مما حصل فيه غرض يوجبه عادة وقع تذرعا
الى ما اراده وامر هو اعتمادا على الفاعل الرشيد فاما ما لا غرض فيه فالعادة ان لا يقع
الا لاحد ثلاثة اسباب اما لان فاعله يلتبس بها عكاشة وحده بن محصن الاسدي
ان يكون مباحا وهو مرجوحا وكل الخطيب عن محمد انه سئل عن هذا وهو قعود منه وكما
انه لم يبلغ منزلة لسهو بدرا وهو مرجح بما يصرف الكلام والرمي بالخطاء الخطاء اذا لم يهم كما لم
عكاشة بل كما يطلب وحكى الحاوي ٥ باب عدد ما يرجع الرجل من حديث الزهري وهو حديث
ملك كما تقدم ان رسول الله حديث سلمة بن الاكوع قال ربيعة وانا محمود هذا اللفظ المحالات
الاول لا يحسن من قبل ان السنة واما الجواري فلا يباشرن الرجال عروة وان المحارم منهن وعندنا
انا محمد الداراوردي عدم العلم بركل صنف باب الشفاء في ثلث وحديث حسن سنده
عن ابن عباس انه قال الشفاء في ثلث وروى الحاكم عن محمد عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم
في العسل والحجامة مرجوحة سالم الاطس ٥ روى في الاول عن الحسن عن صعب منسوخ فلا يؤخذ
كهمز زاد ابو علي النيسابوري الحافظ قال الكلاباذي كان عند مسدد حديث منسوخ وتلقى انه
قال ابن ربيعة كان يلزم في وهي رواه والحاكم هو الحسن بن ابي صعب السكندي ورواه ابن ماجه عن صعب
بغير واسطة وهو حديث غريب مرفوع في الاعرابي ابن سماح هو الحارثي عن سالم
الا بطين وليس الا حديث صحيح في هذا الحديث الواحد والا ابن سماح ولا ابن سماح ولا سالم الا بطين
فيه عن هذا الحديث وحديث ابو هريرة عن سعيد حسن سالني بهو وين ما اعلم الحديث الا الاحاطة فيه موك
ولا لما عبد الرحمن عن هذا الواحد والمرفوع مضموم وروى بعض النسخ الحجي فاحذره قال
الحماني وهو بعيد بن عبد الله بن سعد وكره هنا استشهادا واسنده ابو نعيم والطبراني عن ابن عباس
عبد الله بن يوسف وحسان بن المعلى عنه ٥ وعند وكيع بعد اعني في مرجوحة جابر وروح في على
حديث جابر ما قد وما العسل وقوله تعالى فيه شفاء للناس لم يأت قد حديث عائشة كان على الا
سمحا الحلوا والعسل واحسبه اعلا الحلوا فيما عاد ت على الآية الرابعة قوله فيه شفاء للناس يعني بعضهم
على الدليل وهو قول مجاهد وقال بعض العسل وروى ذلك عن ابن عباس وهو قول الحسن وعمرو
وهو اول الدليل حديث الباب وقال بعد سعد صدق الله وكذب بطن اخيك وفي رواية عن عائشة
صدق الله ٥ وقال بعضهم المعنى فيه شفاء لبعض الناس وقال ابو الاسود حديث جابر وان سعد على
الخصوص وقالوا الحجامة وشرب العسل والكي اما هو شفاء لبعض الامراض وفي بعض الاثر قوله اذا
لدغته سارية فاحرقوا له آخر شرط على الله مواضعها للداء بدل هذا الهاء او الم وقوله الداء الله دواء
منها ٥ وعدها والدليل ما فيه لفظ العموم والمراد به الخصوص كقوله وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون

هو هذا الموضع لقوله ولعدد ذرا ما لهم كثيرا من الجن والانس ارجلهما وقال بعارة بلفظ ما ذكرت لك
ولم يوت ملك سليمان وما كثيرة وكما اقارن بهذا الكلام من يدعي صناعة الطب فلكل داء
الا واحد الامراض الاسلامية اما الدم يكون دمويه او صفراويه او سوداويه او بلغميه فالاول سعاده لقوة الدم
والهواء والاسهال بالماء الحار فيه نشاء بالعسل على المهلهل وما كان على الصدر وضع
العسل وعرفها معنى ما وقال بعضهم الصديد طلاء قوله اسرط فيه واذا عما الدواء فاحرق الطبائع
مذكر فالادوية عند علة الطباع لقوى الادوية واحسبها اسنع الدواء المشروب فيه بعد لبعا ما وكلام
مرعى الاساكيف وبعضه قوله لا احسبه اكثر من اسارة الى بوحمرا العلاج ٥ وحين يدعي الضرورة اليه
ولا يوجد الشفاء الا فيه لما فيه من استعمال الامر الذي يدفع الموت مع ضعف من الم اكل ٥ ثم اجاب
عن سبعة من الحمد واعترض ولهذا الدواء اصابه الاسهال حصل من اهماله وعصيه بدواه، بوكه والاسهال
او لبوسه للاء من علة الشر سبب العلة فزاد منه فراده فزاد نه الى الرصاص الماء، بوقفا الاسهال بالكثير
الخلط الذي كان بالحار كوا من نه شر سبب العلة والاطباء مجمعون على ان الرصاص الواحد يعلل علة من
ما حلا من الناس والعادة والدم والغدا المعدم والدبر اما لوف دوه الطباع والاسهال يعرض
من حر بلس محلها كثيرا لعلة ٥ منها الاسهال الحادث من المرة والبلغم والمنصات ودم مجموع في مثل هذا على الزق
سر كل الطبيعة وعلها ولم اصاحب ال صرع على الاسهال اعسر ما دام الصرع ما فيه وما احسبها فضرر
عند دم واستحى من مرض ولسنا سطهر على بول رسول الله ان بعد نه الاطباء لوكدوه، لكد نام
وكرهوا ثم وصدقاه، حتى يوصدوا الباب بعد، بصحة ما قالوا، بصحة حسد ما قاله وكلاهما وجعها
على ما يصح ولهذا القول ٤ الما، للحموم فانهم تأولوا عنه ما لم يعلم وهو لعلا اكره مرة ابو دوح ما قاله ولم
بين الصدر الحالم من ان لم يراد الا فاس على شد دكلا انفاس على ايام فزجره الما،
واحد سا ساد، حسد والاطباء شكموا لبراجي الصدر اوه بدم صاحبها من الما الما ورد البرد
الرد وسوء العلج وصلح الحرام ما الما الذي رد وعه بعد لبكر على الم اراد هذا النوع من
الحمى فلا من للحد الآخر سهولا الكدب ومعارض كذبه سفه وهذا لا يلتفت اليه ٥ وقال بعض عبد الله
صدق الله وكذب بطن اخيك بدليل الكلام لا تحمل على ظاهره، ولو حمل على ظاهره، لبرأ المريض عبد الله
سره على الم بدليل على ان الاخاط مشتقة اي موه معانيها وليست على ظواهرها ٥ وقال ابو الحوري
بحاسبها عرض على ابو الصاحب ان الاسهال اسهل علة مرارة وصاآه اذا ما ولا الاله وبه سفاء،
للناس ولم يلتفت الى اصله والامراض ٢ اذا ما كان بدل على الم الطب على ما اطب الدور وعادهم
كان حد سبب ارادا الحمى ما الما، ٣ لبر العلة كان ابو بكر آخر على عبد الرحمن كان اسطلاه ومرة لا يمتلئ
وسوء المزاج لبطن عبد الرحمن اذا كان معضه وسقاما دبت ٤ لبر بكر امر بطبخ العسل فلما سقه وهو

زالدواء مستعمل حلما سداوي به وللكلب اذا عج يسقوع الدم وهو اعظم الاخلاط وا عجمها سنا
عمدا خاصة الله والعسل مسهل ٥ واما اكل ما اكل منه فانه يؤذي الاعضاء والخلط الباقي في الامعاء
على حسم مادته الا به وبعد وصفه السارع لم نهى عنه كراهة لما فيه من الالم الشديد وقوى السارع
سعد بن معاذ على الحلم ٥ وقال الداودي كوى سعد بن زرارة من الرماد وهو ما يكل وقال ابن سينا
سنا، قوله اولدغه ثعبان الخ لعله اذا لدغه ثعبان الخ قوله فان كان ثم مراد وسكر او نحوه
في شيء مراد وسكر خربق كذا في القاموس صوابه او نحوه لان الخربق محرم بان ولعل هذا هو الذي يعلم لكل
واما سنا، قوله اخ سبق نظيره قريبا ٥ عسل قال في القاموس شكوى الحمة من
برد او فضل بلغم فينفع العسل وسلقه كراهة على الله سلقوا على صاحبكم الخ قوله فراموسي
الرأس وبحور بوزيد وذكر ما في التنقيح الخ قال الطيب موضع الدواء من
الانسان من جهة ما يصح ويزول عنه الصحة لتخلخل الصحة حاصلة وستزايله قوله ما انزل الله داء
الا انزل له شفاء الا الهرم والداء والدواء بالمد انزال الله الموكل بما شاء مخلوقات الارض الداء
والدواء وان قلت يحس عدد كثير من المرضى ولا يبرؤن قلت اما ان يكون مرضهم عسر الدواء او
ان يتمحض الداء لعدم الدواء والله اعلم قوله كهر الصبي صد المزود واحد هو كهر عبد الله الزبير
منسوبا الى مصغر الزبير بالراء والموحدة والزاء وعن سعد ابن ان حسن مصغر النوفل وعطاء اما
وما في بعض الآباء وعشت الموحدة والهاء قوله بشر بالموحدة الكسر من الاضداد يعني المحي الشديد
وحالدس وكولس بضم المهملة واسكان الكاف وبالشين المعجمة والدال المهملة مصغر صداع الحث مبتدأ
عاد على المعوذ بالمهملة والواو والمهملة لغة في المعجمة لغة امرتنا لاعزنا المهملة والتاء والآباء الانصار قال ابن
لا بد الاعلام احد هذين الحرفين المهملة الاخيرة لعله من الحماسة قوله الحسن المصغر هو الكلابي وزيد
مهرزنا والمحماة التنان مع الغاء وسدد الموصد والشين المعجمة الذي لم يكن له ضرع في ولهوز
بالهاء، قاموس تنبيه ما وقع في هذا الحديث صحفه بعض الرواة فقال الحاكم هو لغة محمد جعفر
البيكندي بالموحدة والمحماة كالسوط والمهملة واحمر منع الم وكسر العين والمهملة المعوز بالموحدة
والجيم والواو وزاي وسالم من علقمة الا تطس كلاهما جزء يا ناطح والراء والزاي قوله
محم بكسر الميم الاولى والحاء المهملة وتشديد الميم وبالحاء المهملة ايضا قوله ما انزل الله داء
الا انزل له شفاء الحديث قال الطيبي فيه تحريض على التداوي وبيان لحكمة الله في خلقه
اصابه احدا بداء الا وقد كفله دواء والمراد بانزاله انزال الملك الموكل بما شاء مخلوقات الارض الداء
والدواء وان قلت يحس عدد كثير من المرضى ولا يبرؤن قلت اما ان يكون مرضهم عسر الدواء او
ان يتمحض الداء لعدم الدواء والله اعلم قوله كهر الصبي صد المزود واحد هو كهر عبد الله الزبير
منسوبا الى مصغر الزبير بالراء والموحدة والزاء وعن سعد ابن ان حسن مصغر النوفل وعطاء اما
وما في بعض الآباء وعشت الموحدة والهاء قوله بشر بالموحدة الكسر من الاضداد يعني المحي الشديد
وحالدس وكولس بضم المهملة واسكان الكاف وبالشين المعجمة والدال المهملة مصغر صداع الحث مبتدأ
عاد على المعوذ بالمهملة والواو والمهملة لغة في المعجمة لغة امرتنا لاعزنا المهملة والتاء والآباء الانصار قال ابن
لا بد الاعلام احد هذين الحرفين المهملة الاخيرة لعله من الحماسة قوله الحسن المصغر هو الكلابي وزيد
مهرزنا والمحماة التنان مع الغاء وسدد الموصد والشين المعجمة الذي لم يكن له ضرع في ولهوز
بالهاء، قاموس تنبيه ما وقع في هذا الحديث صحفه بعض الرواة فقال الحاكم هو لغة محمد جعفر
البيكندي بالموحدة والمحماة كالسوط والمهملة واحمر منع الم وكسر العين والمهملة المعوز بالموحدة
والجيم والواو وزاي وسالم من علقمة الا تطس كلاهما جزء يا ناطح والراء والزاي قوله
محم بكسر الميم الاولى والحاء المهملة وتشديد الميم وبالحاء المهملة ايضا قوله ما انزل الله داء
الا انزل له شفاء الحديث قال الطيبي فيه تحريض على التداوي وبيان لحكمة الله في خلقه

ما بعده يعتد البلغم ٥ وكرر سعد عن اذا سكى احدكم شيئا فليسكه الماء ثلاثة ادراج مرصدا بها بسيرك
به عسلة فسكره ما السماء بضم سين المهملة الراء والماء المباركة وشفاء ٥ وقال ابن سينا عسل علم الشفاء
من البول والعسل ٥ وقال الوشح بن حبيش ما لم يضر عسل الا العسل ولا للنفساء الا البر ٥ وذكر الموفق
السعداوي في كتابه الاوجز في الطب منفعة العسل ما ذكره منع من الهموم وقمع صفراء الكلف الكلب
ودواء من لم يعمل لباسي فيه معاليه ولا انصل بنه ولا سلم واتبع الشهوات وقاوم الصعاب ومضر للصفراوي نافع
ودنع مضرته بالخل ونحوه وهو ذاكر الاطباء اسم من السكر وقد كان عليه السلام يسكر كل يوم قدح عسل
مروجا ما، علل الترمذي وهو حكيم محكم لم يحفظ الصحيح ولا يعللها الا العالمون ٥ وروى ابو نعيم مرفوعا
الدرس سيد الطعام في الدنيا والآخرة وهو عام في العسل لعد عد ما في كل منهما من منفعة عظيمة
من البلغم والموجود وقد كان يعد العسل بجد السعرة الحلو او الخل ونحوه فلا يضر لما سبق من سر
العسل على الترمذي وقد كان يراعي امورا يحفظ الصحة منها تعديل الاغذية والاشربة
والطعمة الاولى ان لا يكون بعدي الداء المسكر والطيب وروح الكبد والقلب والعسل
سلل العدا الارض الحمان وسعده بالسين المهملة والعين المعجمة والدال المهملة وبالحاء
قوله صدق الله وكذب بطن اخيك ذكر الخطابي ان هذا لم يكن احد عن الطب فيه علما ولم
يرد به ان كل بطن يعرض له الاسهال فسقيه عسلا بل معناه ان كل بطن استطلق بغير دواء
ابو حنيفة ذا السعاة وعجم عسلا واعتسلا وعسلا وعسلا واذا رد شر فاسقه وخذ ما
وله اسما فوق المائة منها الادي والسلوى والدوس والدواس والسهد والسيل والسلسل
والطعم وحزن المعاد ولعاب النحل ودرته ورحاجه ٥ ذكر ابن الجوزي في المنهى عن الكل على خمسة اضرب
كل الصحيح لما سبق كل العليل الاعاجم وكثير من الناس يعطبهم اما على الاطلاق وهو قول من يحتج
الدواء واما لعدم عطب صاحبه فانه نهى عن اذا لله ولكن لله ما احل لما طلب لسقاء ورجا الرمد
مريضا عند الكل فكلوه شفاء لا علة وقد يكون نهى عنه على ان الكل لا يصح منها وقد كان عليه السلام
يرخص به على الناس وقد يكون نهى عنه لمن به علة يعلم ان الكل يزيدها لا يوم ما يطرد الكل الطبع
اذا اعتاد والعصواذا يطبع لهذا ما مورة كالوم ما لعا اطرد واكردوكل لا ادري يصلح نفسه ام لا
كان الدواء لهذا الخارج الموكل عن يوكل وعند الترمذي مثل هذا الحال اتصل وهاك
لبر الشر هو بهز كراهة لما في الترمذي السدل علم قوله بعدها واحسبه اكبر وحدثنا يكون
محمول على ما اذا خرج عادة والا فقد اكبر الصبي بوضع اتصل هذا الاسم ٥ وذكر الخطابي عند الصبر ل
الدواء

وصفراوية وبلغمية وسوداوية وهي كما يأتي في موضعه شفاء لجميع الأمراض الباقية
شفاء لها المهملة الآتي ذكرها فكأنه نبه بالفعل على المهملات وما يحمله على الجواب
وأما الكل فما هو الداء المتضاد والخلط الذي لا يندفع إلا به ولفظ الدواء الكل وبه وصح صلى الله
عليه وسلم نهى عنه نهي كراهة لقاعدة الأمم أن يتداووا بالخلط العظيم وبداء عرض بعض الناس عليه أن يداوي
الكل فلذلك نهى عنه ثلثة أنهى عن مداواتهم بالكي وأنهى عن الدواء الذي يكون سما
معنى وأما استعماله على طلب الشفاء فإنه يعارض الداء بمثله، ما عدا ذلك مما ضنوا أن النهي إذا استعمل على سبل
الاحراز من حصول المرض وعلى الاضطرار إليه إذا كان المرء يداوي على المرض مع أنه نهى عنه
لأنه ينافي التوكل وعلى الصورة كل من يعتقد الله يعافيه وقد جاء التداوي والتوكل سببان
عند الله وهو كالأمر بالدعاء، والنهي عن الشيء المهلك هي أمر الأحل لا سبب والمقدور لا يتقدم ولا
يتأخر فالأمر بطلب الرزق على الصيد والأكل والنهي عن الأكل من الأرض التي أصابها
بعض الآفات السماوية كالطاعون والجراد والسيل والدود والنهي عن الدخول في الأرض
التي وقع فيها الطاعون والخروج منها فرارا منه كل ذلك لا يدفع القدر المحتوم
وإنما هو أسباب وضعها الله تعالى لمسبباتها وقد ثبت أن الله تعالى لم ينزل داء إلا وأنزل له دواء
علمه من علمه وجهله من جهله إلا السام والسام الموت والحبة السوداء هي الشونيز
وهو يدفع كل داء إلا الموت، وقد ثبت أن الله تعالى لم يجعل شفاء أمتي فيما حرم عليها
وقد ثبت أن الله تعالى لم يجعل شفاء أمتي في الخمر والميسر والأنصاب والأزلام
وقد ثبت أن الله تعالى لم يجعل شفاء أمتي في لحم الخنزير والدم والميتة
وقد ثبت أن الله تعالى لم يجعل شفاء أمتي في الزنا واللواط والسحر والقمار
وقد ثبت أن الله تعالى لم يجعل شفاء أمتي في الغيبة والنميمة والكذب والبهتان
وقد ثبت أن الله تعالى لم يجعل شفاء أمتي في الكبر والعجب والرياء والحسد
وقد ثبت أن الله تعالى لم يجعل شفاء أمتي في الظلم والجور والعدوان
وقد ثبت أن الله تعالى لم يجعل شفاء أمتي في الكذب والزور والبهتان
وقد ثبت أن الله تعالى لم يجعل شفاء أمتي في الغيبة والنميمة والكذب والبهتان
وقد ثبت أن الله تعالى لم يجعل شفاء أمتي في الكبر والعجب والرياء والحسد
وقد ثبت أن الله تعالى لم يجعل شفاء أمتي في الظلم والجور والعدوان

أول
وأحدث بها
كما سلف
عليه وآله
وسلم
بحر
وطوبها
سراً
تعلمت
الراء

لكل داء دواء فإذا أصاب الدواء الداء برأ بإذن الله تعالى، وفي الحديث تداووا عباد الله فإن الله
لم يضع داء إلا وضع له دواء علمه من علمه وجهله من جهله إلا السام والسام الموت والحبة السوداء
هي الشونيز وهو يدفع كل داء إلا الموت، وقد ثبت أن الله تعالى لم يجعل شفاء أمتي فيما حرم عليها
وقد ثبت أن الله تعالى لم يجعل شفاء أمتي في الخمر والميسر والأنصاب والأزلام
وقد ثبت أن الله تعالى لم يجعل شفاء أمتي في لحم الخنزير والدم والميتة
وقد ثبت أن الله تعالى لم يجعل شفاء أمتي في الزنا واللواط والسحر والقمار
وقد ثبت أن الله تعالى لم يجعل شفاء أمتي في الغيبة والنميمة والكذب والبهتان
وقد ثبت أن الله تعالى لم يجعل شفاء أمتي في الكبر والعجب والرياء والحسد
وقد ثبت أن الله تعالى لم يجعل شفاء أمتي في الظلم والجور والعدوان

الزركشي زسرطه بكسر الراء استرخاء الدم وانحصاره بالكي لأن عالج احتقان الدم بالحجامة
وزعفران احتقانه بالفصاد ٥ أو سرطه على أن يكون مدخل المحجمة المنهل الذي يسهل الانخلاط
الرئة الدين ٥ أو كيه بنار وروى رواية أو كيه بنار وهو يصلح للدواء الذي لا يندفع على حسم مادته بالكي
انتهى كلام الزركشي أقول وفيه أن هذا يعد استعمالا للدواء بعين الألم كما استعمل في العيب وعدم نقل
الدواء والإحسام إلى المعاني تقول فيه داء الحسد والبغضاء ٥ وفيه أنهى عن الكل الأحاديث الصحيحة
الكل يتضمن أربعة أنواع أو أفعل والنسيان عدم محسة والدليل الشامل مر ذكرها والنهي عنه والنعار
منها محمول على ما يدل على جوازه، وعدم محمة لا يدل على المنع منه وأما النهي عن تداوي
المتصل وأما النهي عنه على سبيل الاختيار والكراهة فإن الوطء يدمي إذا علم الله الكتوى مراطح الذكر
أحاديث يوم أحد والكتوى سعد معاذ وأبي بن كعب وعلى بن حصن فحول الأمر السبعة الباقية ٥ الأول فاء
هذا فصل يأتي سبب ذكر منافع الأمم أعضاء الجسم جملة أخرى الدواء وأتى إلى أصنافه
أطباء الأطباء، فإن الله تعالى لم يطلع على خير ولذا وعد لسان أمة حصوله للإنسان
وجوه الصحة لأن اللذة المستفادة من عدم الدنيا والخير المرجو لذا لا غير لأصل الواصلة
إليها الأبدوام صحة وقوة متنة ولذا أمر بإصلاح الطبيعة لأنها حافظة للصحة الموجودة وزائدة
للصحة المفقودة، ولما كانت صناعة الطب مشروعة لهذا المكان لم يكن الاعتناء بها أشد
والرغبة في تحصيلها أتم لما الكلية والجزئية أكد وأجدر ٥ فإن قلت ما المناسبة بين قوله
وأما صدورها أقول إن الكلام في تحقيق هذا المعنى بقوله وجود أحد المعهدة فإن كل ما يعد
عهدة وحصولها كان مرهونا بالتسليم فإن الطب عرضا لبدن الإنسان لم يعد لبدا ووجد الإدراك
الصادرة قولا واحدا ساد أن هذا مستفاد على ستة أنواع الكلي لم يكن مكلفا بهذا كما قولا وفاقا
كبر الأطفال فإن جدا عسر وهو الكلي واحد منها أشكل القوة على الفعل ٥ وهذا ذكر أي
حاصل سرد نفس الكلام الأمان لم يحث حاسر الهدى على أول أمر وصف صناعة الطب لم يكن عنها
سرا وفتحا أولا بالبيان ما دل على الحصر، فإن جهة الحصر لهذا الأداء الطب ولذلك لم يقل وجود
صناعة الطب بقدر الإمكان ناقص أو لم يقل يوم يولد بعده ويوم يولد بعده فحدث
الأحام يتولد لم صناعة الطب محدثة لأن الأحام التي يستعمل بها الطب محدثة والذي يعتمد
الدم يعتمد من الطب محدثة ويتولد لم صناعة الطب محدثة وأما ما حدث يستعمل قولهم إلى آخره

بعضهم يقول لم الطب سمي طبا وانما هو علاج الانسان اذا كان مريضا فما الذي اختص الانسان
بعضهم يقول لانه اول من علم الطب اسمه طب وهو لا يصح ايضا سمعون فسمي منهم مريضا لان الله انما
الناس واصحابه هذا الوجه على ما سوله طاسوس والقراط وجميع اصحاب الناس وسمعون البوناني
ومنهم من يقول لان الناس اسمه طوبا وهو لا يصح لان اصحاب الجيل وانما تلتس المعارف
وتلتس وهم انما يختلفون في الموضع الذي به اسمه حدوثا واسمه تحت فبعضهم يقول ان اول
اسمه طوبا وبعضهم يقول لان موسى اسمه ساريا وانما هو العلاج والطب وبعضهم يقول
لان اول من لبس اسمه طوبا وانما هو الكتان لان اول من لبسه الملك يكان به يزدجرد وبعضهم
يقول لان اول من رسم واندوجيا اسمه طوبا وللكل من هذه الاوجه التي ذكرنا وانما يسمون
بذلك الايجاز والايتاعات الامم النفس وسمو الامم النفس ما بين الهند ٥ وبعضهم يقول
لان المسيح لما احكم من اصل قوته وحواسه الى كان كما انواط واما وه اعني استقليبوس
وبعد وكبر وعلا وتم طبه ظهر بالطب حتى ترى وسط الاقليم الرابع فاسمه يسمى دوسرانا
يسمى سيدس والثالثة يسمى قوة ومن بعد الحرة كان انداط ٥ وبعضهم يقول لان المسيح لما الكلداني
وبعضهم يقول لان المسيح لما السيح من اصل الهند وبعضهم يقول لان المسيح لما الصناعة وبعضهم يقول لان
المسيح لما اقوى نطق الذي ينسب الافسمون الى الهم وبعضهم يقول اصل طوسنا ٥ فاما من قال
لان الطب من الله وان بعضهم سموا الدواء طبا واحتجوا بان صناعة زاد الاحلام اودونا اسمه طبا لان السطح
شفتيهم من اواخر صعبة ومستكل من استعمالها ٥ وقال يوم الهيما الله ان سر بالمسيح يوم زاد الامر في ذلك
وورد الخبر عن علي ان الله جل صناعة الطب احب ان يذكر بها ولا يكن في هذا العالم اكمل من المسيح حتى
عمل الناس وهذا الوجه هو الذي يقول جالينوس ٥ وهذا نص ما وجدنا في كتاب لا الامان لا القراط ٥
ووجدت في كتاب السيح موقوفا على اسقلبيوس بن قطر الذي بستان الاطبا كلها ما تتلمذ على
جابر الكوفي وموسى الكاظم سمعوا هذه الصناعة وهي الدواء الذي يقال له الصناعة
موضوعة للناس من اجل ان الناس لا يكون عندهم الصحة عند المرض والا لان يحفظ الصحة عليهم و
تبقى لهم الصناعة بالاشخاص ذاتها ولم يكن متوقعة نعلم امر هذه الاشخاص التي
خصت الصناعة بها ومن اين لهم الاشخاص ذوات مبدأ لو وقعها تحت العدد وكل عدد
فاوله واحد ثم اثنان ولا عجز لكن الاشخاص الناس الا لانها لان جوهر الانسان له اصل العلل

فاما

الاشخاص ٥ فاما الاشخاص التي لا تعد على حصر فلانها بسيطة لانها لا تركيب لها فلذلك هي غير محصورة ٥
ولذكر اقسامها في مبدأ هذه الصناعة فاحد الاقسام ان الذكر لتكون مصالحهم كثيرة منها عالما
والاصنافا ما حصهم لله به مرانيا سدالا الهي ٥ روي عن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال ما كان سليمان
يدواه اصل والمسيح راسه يريد به شفاها ما كان كان لعيسى عليه السلام والكتاب
لدوآء كتب ٥ وقال يوم مراليهود لمراله بعد ان ارسل على موسى عليه السلام سفر الاشفية ٥ والصناعة
تقول الشفا كان يوضع مرضا كلهم على يد كما نهم وصلاحهم بالدواء وبعضهم بالالهام ٥
ومنهم من قال انه كان يوضع مرضا كلهم على يد كما نهم مركبة ومنهم من قال انه كان يسمح بيده بعضا
يكتفون عليها الطب وبعضهم لم تسمها بطب الطب وانه وراثة عن آدم ٥ واما الجوهر
فانها سمو الدرر اد شتا لدر يريد عن انه نفيس جاء كتب زعموا انها جلدت بماء عن الف جلد
جاموس على ٤ اربعة الاف منها طب ٥ واما منظر القرآن والسور اسمه والكلداني اسمه
والكلداني اسمه وعندهم مراضيا ف السط القديم يدعى لهم انهم مبادي صناعة الطب
والرومي الذي امر الملك بها حكم كان منهم ويعرف علومهم فخرج عنهم الى مصر وتسمى بطها العلوم
والصانع ونبز الامم والدراسة لم يسعد العلم منها الا اليونانيين ٥ فلذلك ما سلمه مرطيا
الاجناد الخصا ٥ ولم يذكر ان هذا العصر من الموجود له هذا الذي تقدم شرطه لهذه الامم والله اعلم ٥

باب الدواء بالبيان الاول

هو صدر الدواء الذي ذكر في الكتاب الذي سماه جالينوس بالبيان الاول ووكل الصناعة ٥ وذكر الطبيب في الفصل الذي وصل به احمد بن محمد الذي اشار في
الى صناعة في كتاب الفهان رواه عن السيح عن جوله وانوا الهاجر رواه عن قتادة عن
انس كما ضاف ذكره وفي بعض الاحاديث الباطلة مرسلة سنان بن سوره ان رسول الله عليه السلام
ابدهم وكل اعضهم بالنار فاول ما ترك الحجامة بعد الله ورسوله الاباء ٥ وذكر ابو نعيم في
انه علم الله عليكم بالسواك الاراك فانه مطهرة ومرضاة للرب والنساء ٥ واحد اصحابنا من بعد انا بن سعد
بالحجامة في كتاب الطب ان ابوان الاراك طهارة ٥ وذكر ابو نعيم في كتاب الطب ان ابوان الاراك
حرمه فلذلك يحلب بسوك الاراك ولا يكره بذلك بأس والقول الصحيح ان الله ورسوله امر بهذه
الالسنة الباسة وانه كان بها سوء من السن وكنها مدحون وحوج ومعنى تكدم الارض
بالسنة بلعبها مريد العظض والم الحجا ٥ ومعنى تكدم تكدم اذا عض بالفم وانه فعل
سلام معنى ابن سكين ٥ ومعنى احمدوا الذي ذكروه انما هو اسموحوا واسموا بلوها المرضاهم
بها وقد فسره ٥ وفي بعضهم بريد احمدوا اذا سموحوا فجعلا احمدوا كرهوا الموضع والرواق

فلا

وما ذكر سلدل ولا يه اكر منافع مراطرذل وحب العسروه وطب الموفق البغدادي بدا الكمثرى الاكبر
ويسمى الكمثرى الهندي ثم ذكر منافع مرجلها انه ينشف مرالركام اذا قلي وشم وضرو تعلل الدود اذا
اكل على الريق واذا وضع على البطر مرخارج لطرخاوذ عنه ينفع مرداء الحية ومرالبا ثل والحلان
واذا شرب منه مثقال ينفع مرضيق النفس ومدر العلث المحتبس والفاذ به ينفع مرالصداع
البارد واذا نقع سبع حبات بالعدد في لبن اواة ساعة وسعط به صاحب الرقان نفعه
نفعا بليغا وذكر انه يطرد الهوام ه وذكر البيطار له منافع منها انه اذا اخذ مالسن احرج
الدود والطوال وينفع مرالهيض والبرص طلاه بالخل وبزر الكتان والخار والعسل للحصاف
المثانة والكلى ولرمى بها الشيخ تقوى الكبد مرالبطر واذا حمد ادخل العاصل نفعها وخرج
الاجنة احيا، وموما والسم باب التلبينة للريض قه حدث عائشة انها كانت امر بالتلبينة
الحديث سلف ذكر الاطعمة وتوجيه عامة التلبينة وسلف معناها ه ومعنى حم تروى وتحمو وتحمل
محلله وتشاط والبطار كوذى بحم ومعناه تنش والحم المكنه ومنه قولهم على اللحم سلاك
المومس افضل قال الصادق اللسان الحم القلب وقال ايضا عن الصادق اللسان مرالحوم القلب
هو الذي لا غل فيه ولا حسد ومرروى بحم بالجيم بمعنا، قوب مرجداد وهو مرصفة النفس وتاطها
واحكام الراحة بالعنى بقول الوسيح الوسيح وحم حاما واحم اذا تركك ولم يركك لم تسعف وعمام
لرالسراة اذا ركك لرتركك على الم لسكنا عاد وحم وبعاد احم لسكر يوما او يومين ه وطب الذاودي في
التلبينة لرنوصا للخبز عرخبز بخبز ماده ويجعل حسوا ويفعل هذا لانها لباب لا يخالطه
شئ نهر كثيرا النفع على قلتها وقد يحم كمكر وقد صدام الجوع قال وفي هذا الجوع يزيد الحزن
ولرزعابه يذهب بعضه قوله هو التغضن الما فوكانوا يعصون حلكم لان الدواء ببعضه البرص
هذا انقضت انس فهو معض وفي رواية الشيخ الاكس التقبض بالنون ولا اعلم وجهه ه
باب السعوط قه حدث طاوس عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم الحجم واعطى
الحجام لفظ الحديث سلف في الاجارة بدف واسعط والسعوط بالفتح الدواء يصب في الانف
وفي شرح مسند عبادين منصور عن عكرمة عن ابن عباس مرفوعا الحرا بداء بهذا السعوط والذود
والحجامة والمشي وهذا الحديث معنا، الخصوص والسعوط والحجامة سلف ذكر في بعض
وكذلك الذود والمشي باب السعوط بالقسط الهندي البحري قه حدث ام سلمة
ان النبي صلى الله عليه وسلم قال عليكم بهذا العود الهندي الحديث بان في القسط ولغة حرم دن ق و
سلف في الطاء قوله الصعتر ه واشفه حي شفا كتفا واسقيه والعذرة نفخ العين وجع
الحلق يهيج مرالدم وكذلك الوصع الصاد سمي عذرة وهو مرسوء الهاء وقد جاء في الحديث ما كان

واستوباعوا الدالم لواص والراحة بعار وبلا الموضع بالصم وبلاه ودبا لا لهو وسلا ارحيم ه
وصلكت بفتح اللام طار الحمى مدري بقول صلى السي يصلي صلكن حار وكل الدا الظم بوسه بسم اعصهم
بالتعفف اي كلها بالسماء المحاء بعار بحمرة السي بسمراد بمرة الصاد وبحمد بالدال اي نقاها
باشوك وبعار بالحاء المحاء بدل مرالعين بدعس بصرة بوسه لرتلك قبل لرتزل الحدود
بريد حد المحارب والدرية الدارع بهم هو كان الحدم سبع بالدرس وبعار بهم بعلم بالراء
بعار بلكد بعوضوا بعار بالعاص وسلف في الطهارة قه حديث عائشة
انها كمت الرجل اذا قه علام لرتزل بين اجبه احدث ه وحديث ابن عمر وفوعا احمه السوداء
سنا، وركل دا الاالسام ه حديث عائشة هو مرروايه خالد بن سعد عرام المؤمنين عنها
وبعلوه في الصاد لنس طالد عند عارع وهو حديث عزيز ه وحديث ابن عمر بقوله
مت وبار حس بهي وهذا الحديث دال بعمومه على الاستشفاء باحمة السودا، وذكر دآء عرالموت
كما بار على اللام وادله الموصوف السعادي باكثر الادوآء وكذا بار الحطا لرهو مرالعموم الذي اريد به
الخصوص ولنس بحمي فرس مرالصفات حمي السوس الي بعامل الطعام وكلها وبعالجه الادوية واي
اراد شفا كل دآء تحدث مرالوطوء والبطر لانه حار ما لنس على الانسان عمى بالحديث
عائشة بعتظر احمة السوداء ما لوت فانه لرتبعض لاحد لرتبكذا اسبل السعادي بها وكلام عن
فقد بكمر مرالامراض ما بصلي للريض للريض شربها الصاد وبكمر بها ما بصلي طلبها بعض
الادوية بقطع الاستشفاء بها منوه، وبركه مع عرفها ه قوله البطر هو بكلة في بعار بقطر
الماء وغيره بقطا وقطرة ما سدر ذلا سعدي قوله فاحموا هو بكلة في الصاد اي
اسهكوا ما دا بطان ولنس لبكرها الحديث ما هو مرعندنا ولعل صاحبه الذي وصفه لهذا
السعوط كان مركوما دا لركوم بنتفع بواحمة السوس ه ولراء عنس هو عبد الله بن
محمد عبد الكعبي سراء بكر وهل هو نهر محمد لنهر حكما مالر الترمذي كان رسول الله ورد كي
عنه ولا يه وصاد صحه ولذا لا ان جده اربعة في سوح لنس هذا الا ان هذا النسب ومرجمه
بعزى راجع الله عبد الله بن الزبير بن سهيل بن بكر بن اهاب ه وذكر عالم قوى لرائحة
السوداء أن السوس ه طار فساد، باحد كل يوم احدى وعشرين حبه مرالسوس فتحلهن
حرة وسفها وتسقط بها ن كل يوم مرزنجبيل الامر قطر، وزالاسر قطه والبان
لا الامر واحد وزالاسر نصف والعلة الامر قطر بن وزالاسر قطه ه طار الوجع
وهو التيبس طار كي الاصل ه طار الدطر صد بعض شاعنا الشوس بسي السراء المحمة
وبعار الاعال انما هو التيبس كذا بوله العرب وطار عة السوس بالضم وهي الحبة السوداء
والعرب تسمي الاحمر اسود وعكسه وهي شجر البطم وهو المسمى بالبصرة والقلا بها الحوذل

باب الى ساعة يحتجم

واصح ابو موسى لما مدا العباس لو صح لما استعمل
ثم ساق حديث ابن عباس السابق احتجم النبي صلى الله عليه وسلم وهو صائم وسلف في الصوم ٥ والحجامة
ليلا او نهارا ولو كل وقتا صح النهي اباحة وقد ولما صح انه نهى ثم النهي
ابو موسى ومنع لكراهة الحجامة في الصوم لما يعرض منه ٥ وصححه النووي امام المذهب لصحيح مسلم
عند فلذلك لم يوصي لها ٥ وقد ورد فيها احاديث مرفوعة حديث ابن عباس
احتجم بسند على شرط الشيخين وهو عام راجح بسبع عشرة وتسع عشرة واحدى وعشرين كان سقما
مركبا وآه ٥ وفي رواية مراجيح يوم الاربعاء يوم السبت واصاب وصح لما يوم الاثنين ٥
عن اسيد وسلمان بن ارقم وموسى بن اكيمة مرفوعا ٥ وصححه ابن حبان بكره الحجامة يوم السبت ونحوه كلام
عن عمته كبشة بنت ابي كبشة عن ابيها انه كان نهى اصحابه عن الحجامة يوم الثلثا وسمع عن رسول الله ﷺ انه كان يحتجم يوم
الثلثا ويوم الاربعاء ٥ وعند ابن ماجه عن انس انه كان يحتجم لسبع عشرة
وتسع عشرة واحدى وعشرين ٥ زاد البزار يحتجم على الماء على الريق يوم الخميس فانها تزيد العقل
وزعم ابن العربي ان حديث ابن عباس مرفوعا الحجامة في الرأس سبعة عشر تنفع الجنون والجذام والبرص و
البياض ونحو الاضراس والصداع والطحال عد ذلك ٥ وحديث انس مرفوعا الحجامة
يزيد في الحفظ وفي العقل ويذهب الداء صححه بعض الحفاظ يعلم الله يوم الخميس ويوم الجمعة ويوم السبت ويوم
الاحد ويوم الاثنين ويوم الثلثا لا يحتجم يوم الاربعاء فانه لا ينزل من ضرب ولا جذام ولا برص الا في الليلة الاربعاء
وفي رواية الحجامة والرأس شفاء من الجنون والجذام والبرص ٥ وفي حديث عبد الله بن جعفر
عنه مرفوعا عليكم بالحجامة في خمس عشرة فانها دواء من اثنين وسبعين داء من الجنون والجذام و
البرص وجميع الاضراس ٥ وابن النظر وان فلسوله اصل لما ورد به الحجامة اقوى على الصوم او الحجامة
فاضطر على الصوم فانها قاس فيما رواه البزار عنه مرفوعا عن عشرين من الشهر اذا بلغ الرجل احدى وعشرين
لم يحتج الا من علة ولم تركت الحجامة وكانت قوته مريبة وقد قيل الحجامة فيها الدليل على ما قاله ع الم
بذلك انما هو امر ندب وهو عام فانه ندبهم اليه مرة بعد اخرى ولذلك امرهم بها حتى ظنوا انه امرهم على ما قاله
نفعهم ولدفع ما خاف من الدم على احاد منهم اذا كثر فيهم الا استحباب لذلك لقوله في حديث ابن عباس الدم
انما ينفع صاحبه فيله وعن بعد ما روى عن ابن سيرين من الجنون الذكره ولذلك انه ذا استاص من شيء
واجتنبه مرتين حسن وذلك غذاء عن موته على ما يريده وحمل على من يتم محمول على عدم
الاحتياج اليها واذا احتاج اليها فلا حرج عليه اجماعا حرام والاصح ندبه لا فلا وقد ورد الاطعام
على ذلك وقال ابن سيرين تمام الحجامة ان يزاد حوزة من الصداع ٥ وعن ابن عون الصداع
فلا يكن بعطع بذلك العادة ٥ لكن مرة الستنا وكان ذا فيه مينا فاصداع ثلاث مرتين
ولا احد به عن النصلر لربما الشعر فاصدع ٥ وابن ابي ذئب عن الكبر ٥ ولبرد حمام العامري
قال سلمون اصدع مرتين واصنع بعد اذا كل فصد فان ذا كل بشوح مردي ٥

والاحرام قال لي نجيبة عن ام صلة رضي الله عنها وهذا اسند بعد بلط اصح بلى مرطين كان هو محرم
وسط راسه وحديث ابن عباس زاد مرسله كانت له ٥ كوى وانه وهو محرم صام
لم ساق حديث ابن عباس قال الصحيح انه صلى الله عليه وسلم هو محرم وسلف في الحج باب الحجامة من اقذار
كذا قال الاصول اقذار وذكر ابن بلط بلفظ مرادها، وذكر ابن ماسي ان الحسن عن ابي الحجامة
وحديث جابر انه عاد المغمى عليه وسلف قريبا ٥ وانكر العصر بالسند وفيه حوار الاجر على
الحجامة باب الحجامة على الراس فيه حديث ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم احتجم
في الحج ٥ وقال الانصاري ابن حسان ابو نعيم وهذا اسند لانه مكمل بسبع عن ابن عباس
وفي حديث جابر اللام وكسرها مفردا وكذا عند ابن عباس وابن عيسى وعثمان ابن ابي شيبة قال ابن وضاح
بلا عنبة الحجامة وقال غيره على سبيل الاستفتاء واقتصر ابن التين على النهي وقال هو موصوف بالرداءة
ولين وسط راسه هو نتوء السن قال الخوارزمي كل موضع صلب بين لين فهو وسط والاخر كل
عرسة لها ورخاسكن وليس بالوصف ٥ وروى الطبراني بسند عن عبد الله بن جعفر قال احتجم رسول الله على
قرنه بعد ما سلم باب الحجامة من الشقيقة والصداع فيه حديث غندر عن هشام عن عكرمة عن ابن
عباس احتجم النبي صلى الله عليه وسلم وهو محرم ٥ وحديث جابر قال النبي صلى الله عليه وسلم لرجل
ادوية حراء الحديث ٥ تعلق محمد سوار اسنده الخطابي ابو بكر زيد شيخ عمران بعل ٥ وحديث ابن عباس
الذي قبله الوجه دون واهل الرعاكرين ٥ وحديث جابر والبغل ٥ والسبيعة وضع الخاطب
الراس والوضه وهل لي سند بن الحكم هو ذا، ما حد بعض الراس وقال النهاية هو نوع من صداع يعرض
في مقدم الراس والاحداثه وقال الاطباء هو وجع مزمن يهيج في احد جانبي الراس وسببه الخزه
مرسعة او اخلاط حاره او بارده ٥ وروى ابو نعيم من حديث المسيب بن دارم عن عبد الله بن بريدة
عن ابيه كان على الرماة الشقيقة فمكث اليوم واليومين لا يخرج ٥ ومن حديث عمرو بن عثمان عن المسيب
على الدرع وكان على الرماة اذا نزل بها الوحي صدع فعلق راسه بالخباء قال ابن التين والحديث لي الحجامة
الراس شفاء مراده جانبي الراس والعباس في الاحراس قال المسيب وعوز فاس الراس الربع وسط
الراس بما اعمت وذكر عن الاطباء الحجامة الاضرعين منعها مرد الصدر وابن بطلان والحجامة على النقرة
لا يرد العين والراس والعنق والظهر والحجامة على الكاهل لا وفاق الحديث كلها وحجامة على الاخدعين
لا خيلاء فاسبابا الحجامة وفي الحجامة من نعاسه كان في رجليه اصابه وزاسه مراكما الطعام السموم
بحره قال الموصلي السفادين الحجامة شفي سبعين الدين اكثر من الصداع الصداع لا عماق الدين افضل
ومن سخن الدم الربو وصلب الصمان وكثر الالوان على الصداع وزلة داء الذي لا يصلح فيها الصداع
وشعث في وسط الشهر وبعد في الربع الثاني من ابي السهر لان الدم في السهر ولا في نقو: لا يخلط في
اول الشهر لكن عاجت وزلقو، كمن يد سكنت وانا في وسط وبعد كثرة في نهاية التزيد والحجامة
على النقرة سوء مقام فصد الاكحل وشرط مربعا الحاجز وتحت الخنصر وعلى الاخدعين توسع فصد السفاك

وشفي من العاشر الراس والوجه والاسنان والاذنين والعنق والانف والحلق والفم
كما الذين شفي من اوجاع الاسنان والوجه والملوم وشفي الراس والعلت تولد بقاء في الحي
حمل قال عباس قال عباس وردا بعضه رواه ابن منيع وابن سكن وحديث مهدي سار فعال ما ابقاك
له الحي حمله وفي سند حديث جابر الغيلان هو عبد الله بن سليمان بن عبد الله بن
حنظلة الغسيل حنظلة اسما سند حنظلة بن عبد الله بن حنظلة الغسيل من اعاد الراهب واسمه
عبد عمرو بن صيفي بن النعمان بن مالك بن امية بن ضبيعة ابن زيد في عمرو بن عوف
اولاد مالك بن عوف ابن عمرو بن عوف بن مالك بن الاوس باب الحلق من الاذى فيه حديث كعب
بن عجرة وحديث سلف في الحج والمغازي وفيه لكل ما يأذي بالموس ولكن صوما اذا
عنه لان سائر النهي على الكفارة كان من شعث الاحرام ولكن الحجامة اعم من حلق فلما
اوجب على الماطية ان النهي عنه كان مداواة اسقام الحديث الماطية ولكن قول الصوفي
الذي لا يرفع بالمداواة باب من اكتوى او كوى غيره وصله في لم يكتوه حديث عمران
وحديث حصين بن عاصم عن ابيه الا من حديث سلف ٥ وحديث عائشة العجوة
منتظم بالذي في بعض نسخ اسنادنا فرد الحديث عن ابن مرسل وحديث ابن عباس مسند قلت
وهو في الاسناد موقوف ولكن قال ابن ابي حاتم عن سند بسنده عن ابن عباس
لسعيد بن حصين بن عبد الله عن جابر مبتدأ بعض طرقه عند ٥ والعرب باستحباب وشوه
شي من الحمد وكسر الباء حبيبة الطبع كذا في السموم كذا عباس ونعوت
بعثوقة بالعين ساكن عين الصلاة اذا اصبته بعينك تعين وتعون والباء على عباس ومعنى
قوله العرق ان يصب بلا سكر عاجلا كما تأتي الهدر وهذا اسكلت في صفة العين على قوم
فاعترضوا قالوا لكن بعد العين من بعد حر مرض وانواعه لم يطابق الراس بمثلث كما سلف
طابع الهوام وبكسر بضم بصل من اعينها ان الهوام بصفة ٥ وقال ابن عمر اذا رأيت شيئا يعجبني
وحديث حذار، يخرج من عين ٥ وقد عرف قريبا الناس من مرسله التقت بموت العدو بلا سكر لكن
الناس وطبيه راس حروم ما دام بالحجامة بصل من عينه سي مما الهوام من بصل
الرمي بصلة وفي ناشبه هذا الماء الطاعون بدنوا من ارض الله فسوط سند الله وبين صلى
الاسي بصل عينها موصل الى الله الرمي وقد بدل ظل البستان فتفرز بكسر الواو وسكون الراء وبعد
اللحم الذي وضع في البيت الذي فيه العظم وما تحت الخطاطيف عنا، وكذا قاطع البصل والباحة الى العين
المحرم وقد بنيتا بالرجل فتنا بعضه ٥ قال ابو عمر يوسف على الاسي ما في علام سلك احدكم اخاه، دليل على ان
العين حق زاملته وكان سببا ما سبابا بالمتوفى لو كان سبق القدر وكلهما من الهدر صوب الاسي دليل على ان
المرء لا يصاب الا ما قدر ولو ان العين لا سبق القدر وكلهما من الهدر صوب الاسي دليل على ان العين حق
ولا تعد واذا ترك العاس ما حصه على كلام الحجامة شي لم يبرك فاذا دعا بالبركة صرفا لقدر لا الحجامة والبركة

لرسول بارك الله احس الى الله بارك فيه ٥ وهو من العام بالاعتناء وتجريد الاقبال الى الله عز وجل والاعتناء
لا حد لهم بمنواخاء بالمنفوعة اخوة ولا تقوم هولا سيما اذا كان سببه وهو الجاه عاداة والاعتناء زيد وعمرو
عادين ربيعة وهو اذا عمل وجهه ويده ومرفقه وركبته واطراف رجله فوق ما اذا اراد ان يقوم صعد على
وفي رواية وبدنه الى المرفقين والركبتين ٥ وفي رواية لمن عاد مريضا فعلس عنده صواب فاجلس
واجلس المغفور ولا تقعد كما تجلس المغضوب وسلمت في رواية خلفه فاجلس واجلس اذا اراد به هو الجلوس المتدل
الذي يحل صفوه الاسمى فلا يوطئ بعضهم لبعض اجلسا اذا اراد كناية عن التزوج وجهه العلماء على ما قدمناه واذا استهل
بعد ما منه صبح وصلي على اساس ٥ وذكر عياض ان عمل العباس وجهه انما هو صبه واحده بعد التسمي ولذا
باقي اعضائه انما هو صبه واحده بعد التسمي وكذا ما لا عضاء انما هو صبه على لكل اذ المقصود من التدلي
غسل الاعضاء من الوضوء وغيره وكذا اذا جلس اذا اراد انما هو غسله ذا تدلي واي جلس وستغسل العين
عند صبه على ٥ وفي رواية غسل عنه الاسد العسل الوضوء قبل المضمضة وغسل طرف قدمه اليمنى من اصابع
اصابع اليسرى كذلك وقد جلس الا ازار على المزر والمراد بالخلة ما بين الاصبعين من وصل المراد من صبه واحد
وقبل المراد بالكرع وقبل وركه وهو معتمد الاتارة ٥ عياض في بعض العلماء ينبغي اذا عرف بالاصالة
العين لم يحنث وحرز نسبه وينبغي للامام منعه من ذلك اصلا الناس وناس للزوم مرة ولو كان ضرارة
ما يمكنه فضرره اكبر من ضرر اكل الثوم والبصل الذي منع رسول الله من دخول المسجد فلان تؤذي الناس ومن
ضرر المجذوم الذي منعه عمر الطواف في الناس وما ذكر طاهر ٥ وقد ابو عمر الرجل الصالح قد يكون عائنا
ولم يعد الناس وبات الصلاح ولا من النفوس شيء ولم العباس لا ينفي كما زعم بعض الناس فلت وذكر
الغافقي الحسين كم نبيا عائنا قومه ٥ وفي الوطن لو اسهت اصابه العين الا يوقف بدلا ويعلم من
حاله انه كلما تمايل سقط او سمعها نامه اصيب فلكا لس وبكر بذلك بحيث يصير ذلك عادة فانه لعنه
بعضه عربه ولم يفعل احد بعضه غاية العبا بتلبه كان حرا العالم سي عبد م لا تعلم كواه و
اما عندنا نستقبل على كل حال بلا سي ام لا لانه كان لزندق ٥ وسعد الصلاة سنة كان لبس الحرير الا لمن
به صبة العين وجهه العباس انما هو صادر عن اثر النفوس سوء تهمة فاول لو ترك بينهما لم يوقع
سوء ظن غير فقلت انما هو توهم زجر العباس بصبة لئلا العين عند الجد والله كما صبة لبي سلم
الاسي من بصاره بلب بدلت اصل السنة لبراء العين انما يسد وهلكه عند بعض العباس بفعل الله
لعين العاد. لم يحلوا الضرر عند مقابلة هذا الشخص لبعض بقضية الله وما لم يصادر من مرادا لا
ما ذكر الله ٥ لما ذكر او ذكرا لكلا ما وفي حديث عائشة عن ابي صرمة قال لرسول الله صدق العين قال العرق
يدعو لبكر. معنى العين الغيرة التي يجري بها الاحكام والامور الخلق وهو القضاء القدم والقدر م
الساق فكانه قال يصدق بالعين والعين يصول الذي اصابه منها انما هو بقضاء الله لا انه حدث نفسه فكانه
قال صدق بالقدر والعين لبكون الناظر اذا نظر الى شيء حسن شغله عن ذكر الله فيلم يرضى الله

ولا ال

ولا ال رد بر صبعه احدث الله بعالى النظر عاد بكون نظر الناظر سببها فوافق لهم بحسابه سبحانه والله
على فعلها ردكر الله كان هو الذي فعلها به وبدا كالضرب من الضارب بالسبب بحدث الله الناظر والضرب
وهو بكسر الجارح ولو كان كذلك من فعل الله ولبس بفعل الضارب ولكن لما كان الضارب سببها عن
الضرب بغرضه بخلقه الله عبد الذي اراد عند الله بعالى به واكسبه بحنابته وهو الضرب وكذلك النظر بهي عن
نظر الى شيء ما لا شيء فعل عجلا ونسيان وكذلك بكاء عند جنابته بحور لرغد الله الى النظر علة
لواحد الناظر بحنابته ذاته بعم المهلهم بحقنهم ما كذا كل بعلب فاجر عن العقر وهو الكطان
من كل شيء بلدع او بلسع وهو الوارم من السم وقيل سوء العقر فاجر ضاحك المطابع وهو خلط واصله
حموا وحمر والماء عوض من الواو ولامه ما، وهو لبس بسدع وانجه فاجر بعضهم على الاره التي بصب بها الحبه
والعقر والزبور والبلدع بها والحمع حماة وحمي وهو اي احط من حمى الاره العقر بحمى بعد احطاط وانما
انجه سموم دواب السعوكالزنبور والدبا لانها سعد الانسان كالافاعي وسايرا لحمات وكسموم دواب
الارض العقارب والحيات والبسر والاسهم من السموم للبس بعام انجه وهنا اعم لها بسموم ولهم
بسمى جميع السموم انجه وعلى هذا قول الواحدي انها الى حمة الهواء وهو المطر بح لواقعه انجه بالحمة بالحمة
وعمد كراع وجمعها حمون وحمات كما فاجره وسورة وسورات فاجر وكانها ما حوه من حمة البارحمى
اذا اشتد حمارتها مولد لا دليل الا عرب او انجه فاجر الاطباء بعد بلا ربه اول اسقام مرتبة العقر
فاجر بجوهري انجه العقر بهما وهو ٦ وهي بالكسر وانا حاطه وهو بعطه بالسبد بدو بعد انجه لدغه
انجه وبعطه الدماطي انه مرادفه وهي انجه وهو السم كالعقر. قول فاجر الطبي الوجع الذي
الله ٥ فاجر لبخاري حديث ابا جه الكوا والحجاء ولم اكتفا فيها لانه لا يدل امته على ما هو اشفا لهم الا وساع
لهم الاستشفاء بالدواء وان قلت ما معنى قوله وما احب لهم الكوي مع قوله وعلى الذين لا يطيقونه فدية
طعام مسكين وبعد بسها وقد كان على الصحيح من نسخ النار وبعد ان النار ولو اكتوى بها لبان لدخل كيف
الم ما قد استعاذ الله منه فان عمل وهل يجد في الشريعة مثل هذا انا اجاز له ولم يشفا هو فعل بلا دليل اجاز اكل
الصب وامتنع منه وعلى اساءه ان لم يكن فاجر وزر وعلى عدم اكل البوم والبصل واجاز اكل المسك
الريح واما جها لامته وقال ابن حبيب لا باس بالكل وكذلك ابا جه الكل وكره ٥ خاصة نفسه قوله لا اشرب وهو دليل
على كراهة التداوي وهل لبس فيه وجه لبكون تركها توكلا على الله وهو الصحيح وقيل لا بل هو
وهل اربع الدرجات وهو قول ابن حبيب الا اذا كان دواء وغيره من اعراض ورد بكر عن الصديق ولبس بصحيح وعمل
لبكون من الرقية ما كان على هيئة التمائم الركا فاجر العلماء بها والغوذ الركا فاجر اذا علقه بعاطوبها
من عجم انها هيئة الاماث عنهم وكانوا اشركوا بعطه السبب لذلك الحرز وصنعوه وهذا محظور بحرم الصديق
به ويكره ايضا الرقي بالعجم لانه ربما بكون كذا فيه هيئة الشرك ٥ وقال ابو الحسن المالكي معنى لا اشرب على
الذي كانوا اشرقوه فاجا عليه السنة كتاب الله وهو ضرب من السحر وما لا اشرف كتاب الله هيئة

علا السلام وامره وليس في حق التوكل لا به البعه بالله والاعتماد والالتجاء عليه وتوكل لله بعد استفراغ الوسع
والسعي بما يعتاد الى حاجته ودينه ، على امره لا كما يفعله الصوفية اهل التوكل حذا الاستلام
كسباح وترك الاحتراز مما ايعدا ، وبعض السلف للحائش والمكاسب الاعراض عن علاج العلل بقول
سوله لا يكتوون احاديث ومعنا ، معتقدين لشر الشفا والبرء الكل وغيره ومن ادعى لله بالشفا
واما ما اكتوى معتقدا او سئل الله هو الذي شفا ، فهو المتوكل على ربه قوله لا يسترقون والطيرة الطيرة من
الشر وسوء ظن يسر سابتلام به واشتقاقه من الطير كالفال والفراسة ونحوه ، وفي بعض احاديث ثلثة لا يسلم منهن احد
الطرق والطيرة والحسد فاذا حسدت فلا تبغ وفاذا تطيرت فلا ترجع واذا ظننت فلا تحقق واذا طيرت فلا تتبع وفاذا الطيرة
معنى لا يسترقون والاسترقاء ان يسئل الراقي ونحوه ، ومعتقدين لشر الله ، لشر احد سواه فلا
كان من عند غير الله وانه كان يسئل الكي والراقي والذي يتطير منه ، لوهم يضر ونما ضار ومضر كان في
مضيه لحاجته ويكره ، من قبل مضيه لامر فتل الله فانما شر الطير ومضر ونحوه فلا حاجة بمعتقد
انه لا ضار ولا نافع غير الله وفي الامر كلها بمعنى قوله لا يكتوون ولا يتطيرون ، واصل
والتوكل كما قاله الطيبي بي معتمد طائفة صون من عرفته مرسيعا ودعاء
الله كان حين يترك السعي على نفسه لطلب رزقه لان الله تعالى قد ضمن ارزاق العباد والسعي لطلب المعاش
سابقا على اعتقاده واحسنوا اثارة ، مفصل بن عباض عن هشام عن ابيه عن عروة بن حصين رفعه من
استطاع ان لا يحتك فليفعل ، الله كل مونة ورزقه من حيث لا يحتسب ومن استطاع ان لا يسأل فليفعل ، الله كل مونة ورزقه من حيث لا يحتسب
تفضيل عن عطية عن ابي سعيد مرفوعا لو فر احدكم من رزقه لادركه كما يدركه الموت ، وبالطائر وحده
السعد بن الاسلام لا فرح ولا اتيان بان فعله عاما ض واتباع سنته وسنة رسوله ومن
اتباع سنته سعي العبد فيما لا بد له منه من مطعم ومشرب وملبس كقوله تعالى وما جعلناهم
لا ياكلون الطعام ومن سنته ان يحترز عن عدوه كما فعل ان رفع يوم احد من مطاوعة بعض ورغبة
وتفويض بالمعتاد لسعي سلاح وامر كن واعداده الرماة على الثغر السعد لعدو امر الله ورسوله
اسباب وكضنعة الخندق حول المدينة بحسبا للمسلمين واموالهم من كونه من التوكل والسعة ورد
محلا لاسلوب احدهم كان من اصحابه مالا يحصى احد من تحوله عن مكانه في اكثر من الف سنة واحوال الى الله
حوقا على السهم من شرك بكم ، وقد احس المصريون حين بنوا مكة عمارة عادين عبد الله انه بول مع
اصحابه فوطيوا الشام على حال الا سد بهم وبراما ، فجاء عاد الى ارضه فاحدثه حاجة فقال
لبعض اصحابه تنحوا عني لان تحلف الاثنين فوق حبال المرعلم الله ان احاف شيئا سواه
فجاف مكان حيرا فرعا مرهوس عالم حرمة الله الا بامر حرمه الله الا به وطرح فيها حائضا
وما ناصبي المدينة حائضا وما دخل بيته حتى مرى فاكوا فلم يعرفه بخلاف ما طبع الله
عليه نفوس بني آدم وقد طبعهم الله على البر بما ضرهم وبداء الله عباده بالاثنان من طيبات الحلوا
وما امرهم بشيء ولا عاقبهم الا على فعل ما كان حرم عليهم عند عدوه للعدا ، الذي امرهم

بالكتابة

ما كتابه والاعتداء به ولم يامرهم باتخاذ طعام لمن اعلم الساعة . ولو ترك السعي طلبا
سعد بن ابي وقاص فلك كان لقمة قائلة ، وقد كان سيدنا رسول الله تتلوى من الجوع ما يجد ما تملأ به ولم يرد
على طعام من الساعة ، وهو افضل الخلق وكان يدخر لنفسه قوت سنة حريصة على التوكل ، وقد
روى انس بن مالك ان رجلا اتى رسول الله سعد بن ابي رسول الله اعقلها وتوكل او اطلقها وتوكل فقال اعقلها
وتوكل ، واما اعمالهم بالحديث وعملهم بذلك اعمالهم بعموم قوله الذين لا يكتوون معتمدين
لشر الشفا والبرء بالكل وغير الله بالشفا ، فانه بعلاه ص
لشر الله هو الذي شفا ، فهو المتوكل على ربه التوكل الصحيح ، ولا احد سعد من سيد ولد آدم الا به فساده
ع وحول الحمة ولا السعة الى الله ولا الى رسوله الحمة ، ما كوا وقد كوى عليه السلام جاءه
مراضعاته كوى ابا امامة اسعد بن زرارة من الذبحة وكوى سعد بن معاذ في اكحله وكوى
ابي بن كعب على الخلع في اصابته السهم يوم احد وكوى ابو طلحة زمن رسول الله ، وبارجوز من
عبد الله اسم على عرق الاعطاء لا يكتوين ولا يكوين فجاء بها لارت سبعا على بطنه فاكوى
من الكوة لين عمر ومعونة عبد الله بن عمر ولذلك كان ابن ابي ذئب اسانيد صحاح فاذا ابن
معين احاديث لبنا ، ولان الصواب ان صلا لا يكتوون على الله دائما على الاعتماد على ، سلعة فاذا ابان الطب
من هو السوق وعن مسدد بن مسرهد بن ام بنت عن رسول الله انها سهما ان التبع معها ام بنت
سعد من هذا المقرع سبقوم العاد صلوا الحمة بعرجاء ان وهو الذي لعلم الكبد وعلم عكما
احاديث ، ان الاعمال بالخواتيم لم يتوب ولم يعمل خيرا قط اسلم كان لاصحكم الله
وقد سئل عن عباس بن عبد الله انه لم يتوب امنة فاتى فاستراد فلم الا وقد سئل عن امسك فكيف
وصحة وانا ذبيح من صحيح اسناد فاسئل السوا والدرياة الا بالعلم الذي يدرك الطب
الا السوا ذا الكرة ، والا يدرك الاعمال والاحكام حراما صارا انهم بحسب ما يدرك الطب اسماهم
عنهم بالعلة ، الى دلرها ، وقد سئل الرجل مصابا ناسيا تكلم ولا علم اصابا فاذا صار بالمحل الذي
سئل عنه حينئذ ، ما ذا الذي ذكر انه حال ما سئل ساعة تكلم فان قلت ما ذكرت ما يدرى ما يدرى نفس بأي
ارض تموت فاذا صح قلت قوى ايضا يا ارض ما لا يدرى نفس سيموت تاذن ان ينبئ كل ربه لهم
كلهن وعرض ح انه لا كراهة في مصافاة الايام واذا غات بولنا او تمر سبع التمر عبد الله المعبد وابن
كسنة مصفرا التحنيك بالموص والمهار والتنوير هو عبد الله بن مكرم واسمه كسنة وعمرو هو لين دينار و
محمد مما لك بكسر النون فانيه وحمد مصغرا حمد وابو طيبة سبع المهار واسكان الحمانة والموصل اسمه بالموصل
على الاكثر كان مولى بني ساضة صد السواد ، وخففوا ان حرمته بعي حاجة الذي عنوا على الاسلام
اي الا فصل والعصر بالكبد وملكا نسلاة ، ما حد حرمة مسلما على سبيل او بدعة ان حلق الصبي
وتعصر عاد رما تحرجه حرمة سعيد بن الدم بولنه سعيد عن سعيد سبع النون فانيه بكسر اللام و

باما الدال المهملة وبالراء وهو عبد الله وعمرو ومولى الرشد وهما مصريان ايضا وبكير مصغر البكر بن عبد الله
بن الاشج بالمعجمة والمهملة بلفظ مفعول التصغير بالكاف والراء والمهملة بزنة سكران بكسر الميم المهملة
وبالنون بزنة الفاعل وبالمهملة مولى اسد وسليمان بن بلال وعلقمة بسكون اللام المهملة والقاف وسكون اللام
لقراءة علقمة مولى عائشة وعبد الله بن مرمز الاعرج وعبد الله بن عتبة بضم المهملة وسكون الموحدة وفتح المهملة واسم
ابيه ملكوم بحذف الياء وسكون اللام وبالمثناة الفوقانية وآخره ميم مبنيا على الفتح بالمثناتين من فوق مبنيا
آدم بن سليمان موضع وقيل هو الجزري مولى الانصاري محمد عبد الله بن المثنى ابن عبد الله بن انس بن مالك رضي الله عنه
مولى حمران الذي روى بضم الحاء المهملة وسكون الميم وبالمهملة والنون بزنة عثمان موضع احد شق
الراس والصداع الم في احد الشقين قوله مهدي بشار بالعجمة السر مولى اعدى بضم المهملة
الاولى وكسر الثانية مهدي البصري ومهدي سوا بضم المهملة الاولى وكسر الثانية محمد البصري ومهدي آخر
بضم المهملة وضغط الواو وبالذال المعجمة بزنة السدوس تابعي سمع وبائر وما بره واسمه بن ابان بضم الهمزة
وتخفيف الموحدة وبالنون الوراق الكوفي ولي الغسيل هو عبد الله مر مع احد ما الغا قوله كرب
الى الميل بضم اللام مر عبد الله وكعب بن عجرة بضم المهملة وسكون الجيم وبالراء والتاء المثناة الذي وقعه
لرجل ما ذرت به المروحة ولم يضع اذاه ولم يكن في ما ساج له ارالة فاراه استقام الاجسام
عطر بوالاولى قوله اكتوى اذكوى الذي قبلها للاول لنفسه والثاني غيره عوالت لنفسه
وكسر لم ولغزه ونحوه استوى اذا احد الشوا لنفسه وشورا ذا احد له وبغداء قوله ابو الوليد بضم
الواو وذال المعجمة بالمهملة مر عبد الله عاد الفقه ما لم يطر فيها كله الكل لا صلى الله عليه وسلم لا اندل الا م
الاعلى لا سقا ولا ضع لكم الا استشفاء به فان قيل ما معنى لا احسن اكتوى قلنا الكل احراق بالنار وقد
نهى عنه فكان سعد قد تاول عداد النار ولم اكتوى بها فكان هو محل كيفه فاقدا استعاذ بالله من
فان قيل لم يشرع شيا مما ابا حه الله ولم يفعل هو نفسه قلنا اكل القثاء علما بادته ولم يا كله
قوله عوالي بضم عين وبالمد جمع صد الجمعة وكسر مصغر الضاد بالمعجمة محمد الضبي بالمعجمة والموحدة وحصين بضم
المهملة الاولى وبعد الالف سين مهملة ابن عبد الله بن عبيد الله بن عباس وعامر هو الشعبي وعمر بن مولى حصين مصغر
الحصن الخاعي البصري كان تسلم على الملك حراكبر من تركوا السلام علم بوكل صعادا ال الله
قوله عين هو اصابة العين غرابة عينه وهو ان يتجاوز الشخص لما يراه متضررا
للذي يراه بضم المهملة وضغط الميم الجوهري ثم العقرب سمها وضرعا وهذا موقوف
على عمر عن مرفوعا الى صلى الله عليه وسلم وغرض ابن عباس ان لم يرد به حصر
الرقية المجايزة فيها وانما المراد لا رقية اصح واول من رقية العين والحمة فلذا نفى الضرر فيها
وفي السبع المذكورة قوله الدرس معه فان قلت الذي هو الجزء الذي يحل فاس الدرس احرم قلت رما

اجز

اخبر ولم يومر به احد ولا يكون بد الا ما امر به قوله نعم حساب فان قلت علام دل ظهور ولم كانوا
وظاهر ان كانوا بهذه الاوصاف الا رجح لا يكونون الا عدولا اطهر من الذنوب
اورد كعب الصفات بعد ان الله ولم يقتصر عليها قوله وصل الى الحجة ولم يبح للصحابة المسئول
وتعذر اقامة القوم الى احد بعد ذلك فتعوانه وما طرد اعاقوله لا يسترقون فان قلت كيف
قريبا الى صلى الله عليه وسلم استرقى من العين بعد ان اخبر ان السبعين
وانو سعيد الخدري الذي ملت اعلى ما يكون بعد اوائل الدولتين ونحوه والمهدي بعد
البعوض من وما عليه حمل الى عليه وقيل الذي نعلم اذا فسر فيها هو البيان اجوازا ما الاولى فهو
لبيان الاول والا فضمير هو له لا ينظر من اي لا شيا من ظهور ونحوها كما موعادهم قيل
الا سلام والطير ما يكون في الشر والتعاون والخير وكان صلى الله عليه وسلم ما علم الخير قوله لا يكوون
فان قلت كيف رسول الله صلى الله عليه وسلم معاد وعن قوله اول من يدخل الجنة فلت عرفه انهم
لا يعتمدون في الشفاء على الكي اعتماد الكفار والتوكل هو نفوض الامر الى الله تعالى
بعد تعاطي الاسباب على الاصح وصل هو ترك الرقى فيما لا يسع قدره البشر فالشخص ما ل
يا تيب ولا يدري ما الذي يستند اليه مثل يعتقد ان مرسل المصيب على قتل الله واعاده ولهذا
قال صلى الله عليه وسلم اعقلها وتوكل وليس يوم احد ذريعة كونه من التوكل بعمل لم يبلغ احد من صلى الله
ويطرحها واعرض سوكر وقوله ظلت ما تعقد من رجلي لو عقدوا بسط طعاما
نزل عليه من السما حرير فعلكر كان ما لا نفسه وصاحبا الله الخير تركوا عمال اي عليه دعاء لهم
وبعقد من عقدا بلا اسلام ويحلوا عمالهم بان قلت كل الشرك ليس هذا لا
للكما ملين منهم وقد ركبا ما نضا يه ولا حصة لهم ولا كما ينوضهم الى الله ولا سكر فضله
هذا الحاكم ورجحان صاحبها فان قلت فيه لا يحصون بهذا العدد قلت لعله اعلم بذلك مع اعمالهم يراد
بالسبعين الكثرة الخطابي ليس في شيا على هو لا يتطرق جواز الرقى وعمل الكراهة مهما كان
على هذا تمام الركان معلقة نهاني الدعاء وتوهم انها دانة للاقاذ وبه فلك مرسلا طرق
وهذا النوع يحرم التصديق به والعمل عليه واما النظر ملا ضغنا فان الخير والشر كلها ما سفنا فان
الله تعالى اول كذا ان البواقي اولا موثرا الا الله قوله عكاشة بضم المهملة وتخفيف الكاف وشديدها
وبالمعجمة ابن محصن بكسر الميم واسكان المهملة الاولى وبعد الثانية الاسدي وستعلم ابن الفضل
الا مراد اصحابه عدا الاوصاف الا وبعد فكل صلى الله عليه وسلم اكثر يقول اكملت مرتبة الطبقة محاوله بكلام
شتركان ستعلم هو ال هذه اي الرتبة حركان من اهل تلك الصفات وهذا ادعا رفض الكلام
اذ ظاهره شعر بارسعكاة السوال مهما دليل يحمل لبركة سعكاة عكاشة لوحي لبركاته ولم يحصل

لكل لون خروج ان يخطب هذا الرجل سعد عباده ويسأل الرجل ان كان مسافرا او صلاه ع الراسه
على والاتفاق عليه فيتوب بعده ورد احمد ولو صح هذا بطل قول الخطيب ٥ الزركشي ابو طيبه
بطا مهملا مشدده فوصل وقف ابدا نافع ٥ وكلم مواليه بفتح الياء فالاصبهاني وتحوا سكانها كقوله اعط
القوس باريها ٥ مالغم من العذر الكبير رفع اليها ٥ الاصبهاني ٥ ي تحمل بسبب اللام وكسرها موزدا
من عبطه اذا نحره وقعد على سبيل ايماك من الشيطان الخاص وزواه بمعنى ومنه في حديث الحج
فيه في حديث الحج شاء ذكر ابن الجوزي جزء ٥ ابو عبيد ها ربا الدان النحو والعربية الهما هو المخفف
من احواذ الذي ربه كل شيء فاعلا الخاء المعجمة والراء ٥ ولا بد من الامر عراد وحرم بتخفيف اثم ان
فرند عرض حمه كالعتبة عجوزا ما المراد بها السم او حدته ٥ عكاشه بتشديد الكاف وتخفيفها
والاول اشهر ٥ انهى كلام الزركشي ابو سعيد له وسط راس الوسط ما سكن بعلا ما كان
مفرق الاجزاء عن متصل كالباس والدواب وعن كل ما كان كالمتصل الاجزاء كالدار والراس
نهو بالنهي وعلى كلا يصلح نهو بين نهو ما لسكون وما لا يصلح نهو بين نهو بالنهي وكل منهما تشتمل
الاجزاء كما لا شبه وكمل ابو اصبح وسط راسه ولم يعلن سائر سعده وكل آية حلق والاصل الاكام
اتول وصل الوسط بالسكون موافق الوسط والمتحرك هو ما بين الاول والاخير اي حركان كما
سواء كان وسط النهار هو وقت استواء الشمس في كبد السماء وسط السماء بالسكون فاي حركة
مريد انه سواء كان قبل الزوال او بعده ٥ والحجامة بالكسر الالة التي يحجم بها الدم عند الصد والحجم
مشرط الحجام ٥ فان قلت هذا الحديث عرض على بزمل الكل واحد سأله الحجم وهو مولد لكن بالسنا وكسط
محجامة الحديث وهو يعرض على الكل بكتب تكون الحجم منها قلت يجاب بان معنى الحديث الاول انهم لا يكتوون ولا
دواء يقوم مقام الكي لكن لما كان الكي لا يحدد واء الا لكل ما علته وهو نوعان لقوة الدواء الكل ولذلك
اذا انحصر الدواء فيه ٥ وسلف واجوبه لقوى ٥ باب الاثمد والكحل والرمد فيه عرام عطيه
بم ساف مرحديث ام سلمة لجارية ٥ تونى وجعا فاشتكت عينها احدث سلف في الطلاق وعن
2 محمد بنام عطيه صوابها الذي في الطلاق اصاحبه اولين فيه ولا حدث ثنا الجابر ذكرا لاثمد و
كان في احمد على ابه يدخل في غالب الاكحال لا سما اكحال العرب وما ذكر والتنصيص على ما كان
لا يصح على سرطه ومدلوله في رمضان في صحيح مرحديث عباس رايه عليه السلام لرجل اكحالكم الاثمد
يجلو البصر وينبت الشعر ٥ وكان له علم الكحلة يكتحل بها كل ليلة ثلثة في كل عين وفي رواية
وسبع في اليسرى ٥ وحديث صنوله بن سلم عن ابيه عن ابيه عليه السلام كانت له مكحلة يكتحل بها عند النوم ثلثا
ثلثا ولا يعلم انه ذكر عن سمع منها واحد ٥ وفي رواية مرطاس عن سمع ذكر عن ابيه عن ابيه
رفعه لا تكتحلوا الا بمدقار بطبع عروق العمى ٥ والاثمد حجر يكتحل به قاريا الحكم الاثمد يحدث منه الكحل
وقيل

وقيل هو نفس الكحل وقيل شبيه به وقيل المرمول العدادي وقيل السطار ما يعلم الا بدمنها انه يتطع
الرعاف ابو الجذام وذكر عثمان بن سلم بن حيان الكوفي ٥ هذا تصحيف صحيح وعثمان
سعد وكوفي ابو نعيم مرحديث عمرو بن موارق ٥ ومرحديث سعد بن عبد الله عن عمه عن علي بن
عباس مرفوعا فرواه احمد دم كما تقدم من رواية الاسدي وفي رواية لا يدعوا النطاق الحدوم ٥ وفي ابن حبان مرحديث عمرو بن الشريد عن ابيه كان في ثقيف رجل فجذوم فارسل اليه رسول الله ارجع فقد بايعناك
فارجع ٥ وفي نعيم مرحديث الحسن بن عثمان عن ابيه عن ابي اوفى انه عليه السلام كلم المجذوم وبينك
وبينه قيد رمح او رمحين ٥ وفي ابن ماجه مرحديث عائشة بنت الحسن عن ابن عباس مرفوعا لا تديموا
النظر الى المجذوم ٥ فان فعلتم فلا تعمدوا حديث ذكر جابر انه عليه السلام اخذ بيد مجذوم فادخلها معه
فانتضحوا ثم قال بسم الله وثقة بالله وتوكلا عليه ٥ فان قلت فقد غرمنها ما تعوذ الامر حديث بوس
بن مهران عن المفضل بن فضالة والمفضل هذا سمع بصري والمفضل بن فضالة سمع بغدادي
اوثق مرهذا وانهى ٥ وروى سعيد هذا الحديث عن حسين بن الشهيد عن ابن بريدة عن عمر
احد سند مجذوم ٥ وحديث شعبة عند ابي داود ٥ وروى عبد الرزاق عن معمر عن ابي الزناد
ابن عمر لم يثبت اذنه فلو كان عمل ما عدل الى الرمي وكان مجذوما ٥ قلت وفي مجذوم
الدكون مدنيا جابر نبه على ان شكوان عراء سلم صاحب من احمد صاحب عراسه لم يعد احدا مما
الصحابة الا هذا كان به ايذام فانس به وضع ٥ قلت وقد راه عائشة عمر ما عطل حتى يرى
وسواد سنط حريد خاتم رسول الله بعد ازيس بن رمعان ٥ وفي المجذوم احكامه لم يكن من
الصحابة احد مجذوم غير ٥ وروى محمد بن عبد الله الحسني باسناد صحيح الى ابن بريدة قال كان
سلمان يضع الطعام الخبز واللحم بين يديه ثم يقول كلوا بسم الله فان البركة تنزل مع الطعام
الاول الصحيح ٢ كراهة سدة وقوله كل بسم الله ليس فيه انه اكل معه وانما افرد ولم يأكل معه
وكل الكلام دون ٣ اراد بعلم لرمد الا ما عرض لا تعدي بطبعها ولكن الله يجعل مخالطة
المريض بها للصحيح سببا لاداء مرضه ثم يجعل ذلك عرضه كان رسالا الاسباب
فعل احد شيئا الا من شاء كان يعتقده اكما علم ربه لكل بعدي بطبعه ولهذا قال لمن اعدى
الاول وقوله فمن المجذوم اعلم ربه جعل ذلك سببا كذلك فجذم المضرار الذي يعلمه وجوده
عمدوحه يعلم الله او لا يكون ما يليه لمن ضعفت منته والنسان ما له مربوب منته وزاد
سنة بنما طب كلا ان ما يليق بحاله وهو يفعل ما يشاء بقدرته ٥ معا بانه من التسويه
والتشريع زيادة ٥ ما تعلقت علة من العلة الا بيه ٥ وقد ذكر لداء شيئه ما يولد ما ذكرنا ٥

عبد السميع منزلتهم وفيه جماعتهم ولا ارى لهم منعوا من الاسواق لمعاشرتهم والنظر والمباشرة
اذا لم يكن امام عدل يزرقهم ولا منعوا من الحج ويمنعوا من غيرها مما فيه صيد واعلم بتفتيشهم
اذا كروا واعجل اهل صفحوا الدين على الناس ٥ زعم ابن سيده ان الجذام يكون بالكبد الاصابع
وتقطعها ورطلا جذم وجذم برص الجذام ٥ وعبد الاطباء من حدث من انشار
السوداء ضنو البدن فتفسد مزاج الاعضاء وصاحبها ورباقرح ومن كرطان
عام للبدن وخبيثه شدا حاد الكبد وسوستها اردا البدن كله وتعرض الاسداد
السام فيحبس الماء الغريزي والروح والدم وغلظ ويسمى الاسد لانه يحبس وصاحبه و
يحل سمنه كسمنة الاسد ٥ وزعم عيسى وساير ابن ماسه العقوله لا عدوى يا سبع العقوله لا يورد ممرض
على مصح كما كان يعد مرضى ساير الوحوش، والمكروه مرة، حديثه الاول فلما الم يحدث انه لا عدوى
وطير ناعشيه مال ابو سلمة فارا منه سبى جذما عشية ٥ وقتلا ما نهى المصح ان يحمل
مع المريض لئلا يصيبها داء فيكذب احدث فنائم قاله سحنون وابو عبيدة لما قوله لا عدوى
الاول ٥ ومعنى لا عدوى نفى ما كانت العرب تزعم انه كما علته بقول المرض يعدى ويحول منه الى
الصحيح ولورده لئلا يكون الصحيح سبب المجذوب وكذبهم بقوله لا عدوى وقال المراد به
نفس الادواء والعاهات كالطاعون يقع بلدا فيهرب منه خوفا من العدوى خلاف الجذام
فانه لسبب الكبد ولودى ٥ وقال الداودي يريد انهى عن الاعتداء ولعل بعض من اجتنب على
ابله ابلا فجرباها اراد بعض المحل ما صح عنان اسقاط الضمان بانه انما اصابها ما قدر لها
وما لم يكن بتحوز منه لان الجحاد صحاد ويحمل ان يكون قال ذلك على طريق الزجر لئلا يعلق قلب قوله
ولا عاهة قال ابو عبيد يقول عظام الموتى يمصرها فيطرد كانوا يكرهون ذلك الطائر الصفدي
وقال الاعمال كانوا يتشاءمون به اوا وقف على هذا حديث يقول تعالى نفس اذا
اوا حذام اهلوا دار وقال ايضا وقال الغوازي طائر مرطن الكبد وانما يقع على الموتى
والى عليه اذا اهلوا احدا ولم يوخذ شاة، حرجت عن راسه فعاد لاهله يقول استوفى حتى
يوخذ شاة، وقال الحوفي وابن فارس ٥ قال ابو عبد الله بن ابو زيد الهامة حدد، والله
الموفق على خلاف هذا بل هو عندهم مخنث قوله ولا صفر قال ابو عبيد باطل الطير قال ابن
وهب ومطرف كان اهل الجاهلية يقولون الصفا الذي الجوف يسل صاحبها فيزد على الناس
فلذلك يقول ولا صفر يعني انه لا يعدي ولا يسلم احدا وانما يموت باجله وهذا احسن ابن حبيب

ومن قوله نهى وكيع عن العمل برسلم عن الوليد بن عبد الله بن ابي مرة عن المجذوم فجاء انه قيل يا رسول الله
النسر فيلا عدوى ولا طيرة قال ٥ وقال ابو بكر بن الطيب زعم الخاطط عن النظام ان قوله لا عدوى
وهذا جهل وتعسف مردود الان قوله لا عدوى مخصوص وتراد به شيء دون شيء ولو كان الكلام
ظاهره العموم لليس بنكير لجواز الخصوص بقول القوم اذا اسندوا، فكيف قوله لا عدوى المراد
به الامراض الدم والبرص والجرب كما قال لا عدوى الا ما كنت بتسته كم لئلا يعدوى وطيرة فلا
يناقض هذا اذا وجد الاضرار على وصفنا ٥ وقال الطبري اصل السلف الصحيح هذا
الحديث فانكر بعضهم ان يكون على الامر بالبعد من ذي عاهة حذارا كان او غير وقال انما كل مع
المجذوم واشرب معه وتعلل اصحاب المهدوي ٥ وغيره انه نهى المجذوم ان لا يخالط الصحيح
لعلة حسية من مسكة ٥ وغيره لئلا يتأذى بسكناها كان رسول الله قال في المجذوم ارجع
منه فرارك من الاسد يمالك عليه كلا والله ولكنه قال لا عدوى وقال فر من المجذوم
وكان مول اصابه ذلك الداء فكان ياكل معه ويشرب من اناءه وينام على فراشه
فاعلمه ان لا يعدي ٥ ثم ذكر حديث ابن الكلبي ٥ وقال ابو عمر يصح هذا
الخبر وقالوا امر بالفرار منه واتقاءه كله وقاربته غير جايز لمن علم امره بذلك الا لداء
من المجذوم وغيره جايز اذا امن النظر اليهم لهيبة عن ذلك ٥ وقال ابن لبابة والصواب عندنا ما صح به
الخبر عنه انه قال لا عدوى واره لا يصيب نفسا الا ما كتب عليها فاما قوله عليه السلام صح هذا
للصحيح عليه وسلم غيره لا يسعني ان اصح الدنو من صاحب الجذام والعاهة الا لمن يكره ذلك
لا لتركه حرام ولكن حذار الوقوع في الخوف ان يسل صاحبها مزد على الناس
له ذلك الدخول فنهى عنه على الوجه الذي علله ان لا يعدوى وليس احد من الناس
المجذوم خلاف لاكله معه لانه كان يامر بالامر على وجه الالزام احيانا وعلى وجه الاباحة يقول
ثم يترك فعله ليعلم بذلك ان امره لم يكن على وجه الالزام وكان نهيه عن الشيء على وجه الكراهة
والتنزيه احيانا وعلى وجه الاباحة يقول ثم يفعله ليعلم بذلك ان نهيه لم يكن على وجه التحريم
وقال غيره في بعض الاحاديث هذا الحديث على الاباحة يقول من المجذوم ومن امراته اذا احدث ذلك به وهي
عندك لموضع الضرر الا ترى انها مباحة عند الجميع من اصابها من المسجد والدخول من الناس
والاختلاط بهم كما روي عن عمر انه مر بامراة مجذومة تطوف بالبيت فقال لها يا امة الله اقعدي
في بيتك فقعدت فمر بها الناس ٥ وقال مطرف ولو ان الخوف زال بموت او كانوا في الاقل
غير مؤثر ولا حاضر ولا السوق ولكره ان ينالوا الا بشهم موضعا كما صنع عمر رضي الله

عبد السميع

وان عسله وما يكره [illegible] كالحلوى المحرم صفرا دسمه لونه وهو النشي وتلقح حيات تكمن في
البطن بعضها الى بعض بالعاسن وكانوا [illegible] من اعداء [illegible] ان اريح عن ذلك يولد
وقد من المجذوم منه مثل الاثور [illegible] يعرض على مصح و[illegible] منه ان يودي براحته وربما يريح الولد
انه ولد [illegible] براحته [illegible] الى الكماة وكلها [illegible] صحيح البدن عظيم حجم
وتشي نعمه ربه ما لم يؤمنه ليلا تكون سببا للزيادة . في [illegible] وبلاء به **باب المن شفاء العين**
فيه حديث غندر عن شعبة عن عبد الملك عن عمرو بن حريث عن سعيد بن زيد سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول الكماة
من المن وماؤها شفاء للعين قال شعبة واخبرني الحكم بن عتيبة [illegible] هذا الحديث تقدم في التفسير
[illegible] ٥ وذكر الطبري عن محمد بن المنكدر عن جابر بن عبد الله كثرت الكماة على عهد رسول
الله فامتنع اقوام من اكلها وقالوا هي جدري الارض فبلغ ذلك رسول الله فقال ان الكماة ليست من جدري الارض
الا ان الكماة من المن [illegible] الحديث والكماة [illegible] كل واحد منهما عن نوع صاحبه
والكماة ولما لم تكن من نوع المن [illegible] تجمعها [illegible]
[illegible] من غير صنع [illegible] ولا علاج [illegible] جميع اقوات [illegible] الا باصل عندهم وعن
[illegible] الكماة والمن [illegible] واحد [illegible] الاكبر
على [illegible] اعلاه [illegible] وهذا [illegible]
وهو [illegible] ولم يردوا [illegible] الذي انزل الله على بني اسرائيل فان ذلك كان [illegible] يسقط
كالترنجبين عليهم [illegible] الكماة
هذا الا انها حلال لا شبهة [illegible] الكماة [illegible] الكحل
والتوتيا ونحوها ما يكتحل به [illegible] وليس [illegible] يكتحل به [illegible]
وقيل ماؤها [illegible] رواه [illegible] سقام العين
[illegible] **باب اللدود** فيه حديث
ابن عباس وعائشة ان ابا بكر قبل النبي صلى الله عليه وسلم وهو ميت الحديث وحديث سفيان [illegible]
[illegible] العذرة الحديث ٥ حديث ابن عباس [illegible]
عائشة [illegible] في المغازي [illegible] وحديث سفيان [illegible]
[illegible] قال المهلب [illegible] والله اعلم انه لا يفعل
[illegible]
[illegible] لا يبقى في البيت احد الا لد الا العباس فانه لم يشهدكم [illegible] القصاص
[illegible] هذا المعنى في

ادام

[illegible]
رواه ابن اسحق عن الزهري عن عبيد الله بن عبد الله [illegible] لدوا النبي صلى الله عليه وسلم في مرضه [illegible]
[illegible] رسول الله [illegible] ذات الجنب [illegible] ان كان الله ليقذفني به [illegible]
البيت احد الا [illegible] رسول الله [illegible] ما صنعوا برسول الله [illegible]
في الروايات [illegible] اصحاب قوم [illegible] كلهم [illegible]
[illegible] خطب عظيم [illegible]
[illegible] الشيطان [illegible] روي عن عائشة [illegible]
[illegible] بعض العلماء [illegible] هذا الحديث [illegible]
العلماء [illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible] العباس فانه لم يشهدكم [illegible]
عائشة كان [illegible]
هذا الحديث [illegible]
[illegible]
لانهم لدوه [illegible]
[illegible] العباس فانه لم يشهدكم [illegible]
[illegible]
[illegible] العذرة [illegible]
عليه [illegible] العذرة . الصواب كذا
اعلقت عنه [illegible] **باب** فيه حديث عائشة لما ثقل رسول الله [illegible]
[illegible] والمغازي [illegible] كذا وقع
هذا الحديث في الاصول [illegible]
وذكر حديث عائشة [illegible]
[illegible]
[illegible] القصاص
[illegible] القصاص **باب العذرة** فيه حديث [illegible]
[illegible] **باب دواء المبطون** فيه حديث [illegible]
[illegible] سعيد [illegible] رسول الله [illegible] باب الدواء بالعسل [illegible]

اجعل له منه الشفاء الا دويه وبدنا جرثا ثير في العلة حين تداوى وينقص مدة الكتوبة وقام الكلام
على هذا الدواء رحمه الله تعالى
الباسه وشدة التهابه الانصاريه الصحابيه قوله فحمد بمضمومة الحاء المهملة الاولى وكسر
والنصب عاطفة على قوله تسعط بفتح الحاء المهملة والكسر للبعير كما، يكون بعد البروء
وكان فداى عليه اعبدا والمراد بثمان ثمانى شرشا بها سنه فاذا مر بعد ذلك فليلت
رميت سعوط اليه بعين كما هذه السنا بمعنى عندها من قلع البعره ورميها قوله فلا ان يكتحل
حين بعد اربع اشهر اولا ولا فيض الحيض بحولا غلام رجلا والاسبهام الابكارى بعد مرا فدس وكسا
العدة وثبات الكحل للحاد، قوله الحمام هو علة تحرمها اللحوم يشطح وتنا ثر وقيل هو علة تحدث
مرانشار السوداء الذى كما عكب بفتح مراح الاعضاء، وبيانها قوله عثمان بالمهملة
وسكون الثاء والمعجمة ابن مسلم الصفار البصرى وسلم بفتح المهملة ورجحان ما مهملة الحاء، وسكون
العين المهملة والمعجمة المذل وعكبر بن منا بكسر الميم وسكون النون وبالمعجمة ما لك والنصر
قوله لا عدوى ابى لا سراية للمرض عرضا حيال الغين والطيرة بكسر الطاء، ونفى الثانية من
التطير وهو التشاؤم كما بينا ها مرة وبالهامة هى البوم وقيل هو ذكر البوم وقيل ما يسكن
وكذا اصداء المرض كما بينا ها مرة والهامة بتخفيف الميم طائر وقيل هى البومة والواو استطف
علوا راحدهم وشب بها منصبه وقيل انهم كانوا اصعد من لرعظام البيت سلبت عام يطير
وقيل انهم زعموا ان روح القتيل الذى لا يدرك ثاره يصير هامة يقول اسقونى فاذا درك ثاره
البطن اعتادهم فيها انها اعدى من الجرب وقيل هو داء يا خذ الابل قوله فرار من تلك
لئلا يظن ان هناك مرضا فيعدو لا عدوى وقيل انه نعام مخصوص اى لا عدوى الا من الاجذام وقيل ايضا
المراد به لم يكن للاسلام بل لما ذب وقد صح ان رسول الله صلى الله عليه وسلم اكل مع المجذوم وقيل بعضهم
معناه لا عدوى يطبع ولكن قد يكون بقضاء الله وقدره ولهذا به اعاذه فى التعدى من المجذوم
بفعل الله وخلقه ٥ الخطاب المجذوم سدراء حى تضرب به مراحل فحاسة ودباغ
ولده اليه وللك حمل المراة احمار اد او جدا به وج محدد اهدر وقيل اباه قوله لا يورد ممرض
راه صحيح البدن سليما مرادا له فالى به عطب خشية ان يعدى اشتدا سنى على المثل به ونسى سائر
ما يعم له علة كمن سببا للزنا وه فى فحنا خبره وبلاه به قوله عبد الله بن محمد التنبطل و
هما ق والموصدة والمهاو عمرو بن حريث مصغرا الحرث بالمهملة والراء، والجملة الخبرية
وسعد هو احد العشرة ٥ والكماة بكسر الكاف وبالمهملة ثلاث مرات هو كما عكس

ع

ثمرة وتمر وهو من الغرائب وقيل انها من اسرائيل على ظاهره وقيل هو مسخ
عذرة الصبى ان انها تحصل بلا علاج وكلفة فانها نبتت من غير استنبات كالمن السابق
عليهم بلا كلفة واما ماء زمزم فسيأتى معناه قريبا ان شاء الله تعالى وبعافى به وقيل لو كان لزوده بان
العين وحرارة فاوها محردا شفاء الافاكرت وقيل هو مسخ فعلتها من اول كتاب الطب
قوله الحكم بفتحتين ابن عتيبة مصغر عتبة الثاء واعين بن عبد الله العزل بضم المهملة وفتح
الزاء، والمنقرى الكوفى ولم اكره اى ما اكره على الحكم من جهة ما اخذ من به عبد الملك وللكلان
الحكم رد من معنا وعبد الملك بط كمعت اولان الحكم لدس فلما تعوذ بزوا به عبد الملك
بتق محل اللام لكما راد معناه لم يكن احدث منكورا اى مجهولا اى من جهة انى كنت اضطلعه من
عبد الملك بعلى الاول الضمير للحكم وهو مما ينكر ضدا لمعرفة وكذا العكس بان يراد لم انكر
سام صدر شعبد الملك قوله اللدود بفتح اللام وهو ما يسقى احد شى الفم وهو مسكن
لاعاشة الكوفى واللدود بضم اللام وكسرها وكذا ما بعده بالنصب وبالرفع واما انظر جملة
حاله اى لا ستر احد والبيت الا لملاق حضورى وحاضرون انهم بخاطبونه او عتوبه
لهم حيث خالفوا اسارته فى اللدود بخو ما فعلوه به ولم يسهد كم اى لم يعضركم حالة اللدود ولفظ
كما بخارى قوله اعلقت مرا الاعلاق بالعين وهو معالجة عذرة الصبى ورفعها بالاصبع
والعذرة بضم المهملة واسكان المعجمة وبالراء، وجمع الخلق وللكلا الوضع الخاص عذرة بعلى اعلقت
عنه اما اذا فعلت للكلا وغرت للكلا الكان باصبعها ودغته وبلكان عادتهن فى علاجه
العذرة لما خذ المراة حرقه بلعها وفتلها فتلا شديدا وطعن بوصعها فسفى منه الدم وبدعون
سمع المعجمة من الدغر بالمهملة المعجمة والراء، وهو رفع لها، العذرة وقيل بعضها بدعون من
الاسعار والعلاق بمع العرق وكرعا وقيل بعضها الاعلاق مصدر ومعناه ازالة العلوق و
من الداهية والآبزة والعود الهندى هو القسط ومر ذكرها فى قوله بهما داء الكتى اى من
الاشفية شفاء داء الجنب ومن اى رسول الله صلى الله عليه وسلم وذات الجنب ورم حار يقع فى
بين لتا الرقوى تثنتين ومع بفتح الميم بمعنى مواد عن لقط عالم محفوظتنا من الرعرى لقط
عنه ٥ الخطاب لصواحبه ما حفظ الحفيظ وعدح على بمعنى عن وما بعدها اذا اكتفوا على الناس
اى عنهم وما على ما يدعون اى على ما يدعون للكلا باصابعكن تتولهنهم وتودينهم بذلك وما كيس
بطاء المهملة اعلقت عنه وما السودى اعلقت عنه وغلبه بعان وبسكونه وصف عرضه مرادا
الكلام التشبيه على ان الاعلاق هو رفع اسكا لا يعلق شئ منه على ما هو المتبادر الى الذهن وتم
التشبيه بقوله تشربا بحام السبر واما لم يكن سرك بسمه عائشة لعل رضى الله عنها معاداه لها و

عذرة الصبى ان انها تحصل بلا علاج وكلفة فانها نبتت من غير استنبات كالمن السابق

مواضع من كتاب الله تعالى احدها قوله الذين يستغفرون الله بعد من الآية على انه ليس المراد نفيا بل ذكر السبعين
هذا الحد والوجود المعجزة بعد يأت انما هو على وجه المبالغة بذكر هذا العدد لكثرة ما رواه في نفي العدد ونباذ
لان النبي صلى الله عليه وسلم قال سوف استغفر لهم اكثر من سبعين فانزل الله تعالى سواء عليهم استغفرت لهم
الآية الثاني قوله تعالى واختار موسى قومه سبعين رجلا لميقاتنا قال ابن عمر سبعين لكل سبط
ستة فلما حصلوا اثنان وسبعين قال ليتخلف منكم اثنان فتشاحا فقال ان لمن قعد مثل اجر
من خرج فقعد كالب ويوشع وروي انه لم يصب الاشيب ستين وما وحي الله الى موسى ان اختار من السبعين
عشرين لتكلمهم السبعين فاختارهم واصبحوا شيوخا فقال ايهم اختار الله هم موسى ليسعدوا
ما صنعوا وسألوا التوبة على من عبد العجل فعندما بجاه الثالث قوله لهم في سلسلة
ذرعها سبعون ذراعا فاسلكوه قيل السلسلة سبعون ذراعا كل ذراع سبعون باعا
كل باع كما بين رحبة الكوفة ومكة وفي الحديث لو ان رصاصة مثل هذه وصعد ورواه
الحاكم من السماء الى الارض لبلغها قبل الليل ولو انها رسلت من راس السلسلة لسارت
اربعين خريفا الليل والنهار قبل ان تبلغ قعرها او اصلها فانها عم والح ولله فعل
الله الذي خلق سبع سموات ومن الارض مثلهن قال الامام فخر الدين الرازي وقد ذكر الله تعالى من ذكر
السموات والارض في كتابه العزيز فلكل يدل على عظم شانها وعلى ان لله تعالى فيها
اسرارا عظيمة وحكما بالغة لا يصل اليها افهام الخلق وقد جعل الله آدم اكثرها اعلم بها
الارض يسمع بها الابصار الناظر فيها لان فيه تنويه لها وهو تعالى جعل لها احسن الالوان
وهو المستنير وشكلها احسن الاشكال وهو المستدير وقد زينها الله تعالى بسبع اسما
بالمصابيح وبالقمر وبالشمس والعرش والكرسي واللوح والقلم فهذه السبعة ثلاثة منها
طاهرة واربعة خفية ثبتت بالدلائل السمعية من الآيات والاخبار الخامس قوله تعالى و٦ و٧
لسنبلة انبتت سبع سنابل وفيه استيطان من بعد الآية الكريمة لمن الحبة انبتت سبع
سنابل وكل سنبلة مائة حبة وصار لها سبعمائة حبة وما سنه العدد من السبع
عدد مقنع لانها في السموات وفي الارض وفي خلق الانسان وفي رزقه وفي اعضائه
التي بها يطيع الله تعالى وبها يعصيه وهي عيناه واذناه ولسانه وبطنه وفرجه ورجلاه
ويداه ثم قال الامام فخر الدين ان اسرار قول لا اله الا الله محمد رسول الله سبع كلمات وللعبد سبعة اعضاء و
للنار سبعة ابواب فكل كلمة من هذه الكلمات السبع تغلق بابا من الابواب السبعة عن عضو من
[illegible]

[illegible]

٣٣

الاعضاء السبعة وهي نعمة العلا وقد استوى نسعة وعشر العدد وما بين سبع وما عرف منها
بعضهم بعضا يحمل بعض وما ضم يوجد بها ما يحمل سبعة ركمات ثم منها مستعمل كلام
الوسط واحد منها رابحة السبعة وما يصرف منها الا كلوب معنى القوة والعظمة
من سبع بلاد سبعة الدنيا في العمر المجرد منها كلها والسبع والسبعة بعضهم الفاتحة الا
واللبن ٥ ٢٣ من عجب العالم منها بعد الضان في الاكارى الذي فيه بعدد قوة ٢٥٠
سبع منها لم يشغلها الوسط ٥ ٣ سبع من فارغ المحكم اللعين الفاتحة الفتحة
٢٧ سبع من عشرة لو سبعا من يسر والعروس الجمع الكثير والعلم عليه وعاش لى سبلت
والعنكبوت الا سبعة ٢٦ من ست عشرة ثم حملة العصفور فلما انتكس وكذا ريش
يوم تنشر بعضهم ٥ سبعة فطهر بهذا الاستقراء ان هذا العدد على عظم ولى القوة لا شك عنه
حسب لمن يتصار بين عدة فيه ودار معها حيثما دارت ويعلم بعد تسمى الاسباب
الاكثر ولم يعرض لها ذكره من العلماء الا القليل وهذا بعيد الناظر فيه في مواضع كثيرة يذكر هذا
العدد فيه والله اعلم باب الاصفر والسوداء والخذ البطن في حديث لهاب في الحرف
ابو سلمة بن عبد الرحمن ونعم انا نعرف وورد ان الروس عن ابيه سلمة ويشان من الانسان ويشكت
هذا الحديث في الخدام في سبعة فاتهم قيمة والعدو وحيان عدد الخدام والطاعون فاما
الاول فان المجذوم يسيل رائحته ويشم من طال جلسه معه وواكله ودنا حذر منه اوانه يعول
مصاحبها ميولها تنتزع اولاده والكراهة وكذا من كان به سل والاطباء تأمر بترك الاكل
المسلول لا المجذوم ولا يرد فى ذلك معنى العدوى وانما يريدون بذلك تغير الرائحة وانها تسقم من
اطال اشتمامها والاطباء ابعد الناس من الايمان بيمن وشوم وكذلك الجرب الرطبة يكون بالبعير اذا
خالط الابل وحاكها واوى في مباركها ووصل اليها بالماء الذي سيل منه نحوا مما به فهذا المعنى الذي
ان يقع له الا يورد ممرض على مصح كراهة ان يخالط ويالقاه المصح فيناله من حكته ونحوها به
وقد روي عن ابي ان اراد بذلك ان لا يظن ان الذي نالها من ذلك فيعافى والطاعون فيات الكلام
والطعام ما يخرج طرف الكبد وكذلك الطب كعدوي و ... اهل الطب ... لو على نحو ... اصله الحبس باب ذات الجنب في حديث سلام بين الحبس وحديث حماد فان ترى على اول البلوة
حدثه وانه لا يرجع الاثر ٥ وقد ان ذات الجنب يد در بالعقرطو باكل الضار وفيه حوار الكل
والاستسقاء ٥ باب حرق الحصير ليسد به الدم في حديث سهل بن سعد الساعدي وسلف
الجهاد واعرض له حر على وجه وحرق الحصير فضمد به الجراح وما الحرق فهو حرق البورد

[illegible]

الطاعون وعلى ان الفرار منه موضع ما وان من اتاه كان له اجر او عمل له اجر الا متوكل وتعلل
فوت بتوكل كان صاحب الطاعون وعلى وصاح بحكم الوباء وهو مراد من قال من السلف
المأثورة فالنص فيه نص والعمل على الاحتياط لانه يجب حكما واما يوجب النفل والاجماع هو
الذي يوجبه الحكم والعمل وخفاء اثبات الخاط والحاد واعدا خلاف الموارد او ان الحكم والاستناد
كذا حديث رسول الله وفيه لفرار حديث لنسخ على وطلق ذلك عاما وفيه لفرار الحلق عن ارض وقد وقع الله وعلى هذا
منهيا عن عرضه واراده وفيه لفرار العالم قد كان عند مرجوده وفي العلم الا عند عمر ان عمرو عند
للفرار العام والفعه والدنو ان ارتفع وقد وجد عند زمن الناس العام لكن عند عمر وقد حصل كثير
سرين رجوع عمر والطاعون لم يعرفه وقال ابن رجب لا راجح لفرار الصابر العام ولفرار الحاكم لاسد
ضعفا ولا ينفعل كما الامر شعرا مرتجف مرعبا موضع ٥ وهذا كان كتب عمر الى الصحابة انهم بلغ مرعلم
عام الرمادة حين جمع بين علماء وعلم غيرهم وعمل جليل لبس الناس فصدروا فاطر اشراعل اليوم ما توان
وذكر سيف عن سهل بن يوسف بن سهل بكار الانصاري عن ابيه عن عمه بن لوذان الانصاري
بعث رسول الله معاذا معلما الى مكة وحضر موت معاذا بكر سدوم على قوم اهل كتاب فدعاه فلا
يعصر الا بعلم ولم استكمل علمكم فسادوا استرقان المستضعفان والمسلمون ومن لم
التبس عليكم فتت بين كذا وكذا ولا نصر وصاحا آخره فكتب اليه ان سنى الاعمال
وبرد ليل عظم علما كان علما اليوم من الانصاف والعلم والانتباه والله ٥ وهذا مستقيم حر الوا صدر وصوله
واي باب العلم ومواضع واوى ما يرون من جهل الاثر فحر الوا حدا لان فلان كان محصر الصحابة فاذا مات فلان
عليهم لم يتولوا العمد للعلم انت واحد فلا يجب قبول ما قد صول حر الكبار بما ارى عما اعلم حلال وحرام
والله عالم رسول الحاكم فاس ما سيئ اعلم كان العدل اراحا شا، تثبت فرض ولم سلد لا شوك
الناس والعدل سداد حلال والوالي العظم قال عالم لم يحمل المنبر فانما وجد مالك الى حرا بكر احمد الصحابة
على العدم خبر الواحد على اصل الاصول مالك الرواية ما رجح عما اراه المشي لا ذرجح عنده على راي
مرجالهم فمراجع ما قد صول لانه حمى سراطهم والاخذ ما كذروا ما ما يرون مرتدة على الرجوع فلا يصح عنه ك
مرتكبه وكيف يندم وقد ظهر له الحق كذا سلف عروف ٥ قال ابن عبد البر روى عن مسعود انه قال الطاعون
فتنة على الناس وعلى الناس رجاء الفناء رصول وترت وحوت وذا العلم فصول انت فتح وكذا قرم الحاج
والامام وحاجاه ٥ قال الاصمعي هو بعض البصريين والطاعون تركك حارا وسارعا رما نحو سيف لنا

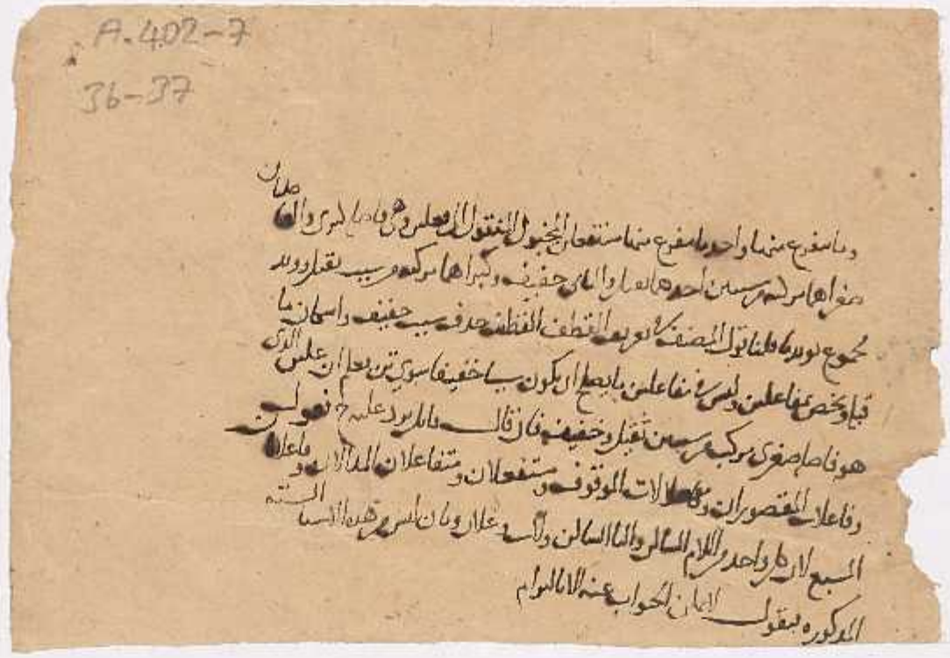
لرجاء الصناعة الطبية سلمون لفرار الحي الصفراء بدر حاجيا سيق الماء الحار وهو سلموا الحراء بدر وفعل
عمر لفرار الاسيار رأى كان يسول من الورد وما، صدروا ما الله، عمر الوصف سعد لبيعا ما ورد لنا
افضلا الصدقة ما سقى الماء ورسه عبد الله ابن عمر والرجز العذاب ولا سكون الحي نوح منه
وصيد الله بن مسلم بسم الله واللام وفاطر عند الهند بكسر المعجم اختشيه وابيت ما نطع مر العصب وصه
وابرد وهو مر التردد الابراد والوالوصوص المهلس وادود وسلام بشديد اللام اختش
الكون وسعيد مسعود وابو سفر الثوري وعباءه بفتح المهملة وضم الموحدة والمحباة ابن
رفاعة بكسر الراء وضم الفاء وبالمهملة ابن رافع صدا ناقض من صدع بفتح المعجم وكسر المهملة
وبالجيم الانصاري قال ابن بطال روى نوح وهو بعض الفتح انشا الحرد سطوعه قال وقد تختلف
احوال المحمود منهم فمنهم من يصلح بصلاح غيره، علما ومنهم شر سالما، والمراد مراجي الركبة اصلها
مراجي فاكد سبب ما الخصوص الوبائي فاما مر نالمرتد فاما سع اول وضم ثانيه ٥ ابرد وهو بالماء
وصله الهم وضم الراء وبالجيم برد وهو متعد بنفسه ترد وبالماء، حرائج حوز كذا اقتصر عليه ابو البقاء،
فاعراب مسلك الحديث وحل العاصي المارق مع الهم وكسر الراء، والى حرا برد حكما بالخوف
ومن لم يعد به قال الاطباء سر بلا كتمان الصفراء ٥ بشر الفاء والتردد وصواط ان المحموم
نبه مراتب العلاج وهو اسرع ان الحمى بارد ٥ باب مرجع مراض لانه شبيه
حديث اسر الوبا في وقد سلف باب ما يذكر في الطاعون فيه حديث ابرهم بن سعد وذكر
فيه ايضا حديث ابن عباس وفيه خروج عمر الى سرغ ولعوهم دن لم يكن محتصرا وذكر
ذكر كالحيلة وحديث ابي هريرة مرفوعا لا يدخل المدينة الدجال وسلف رابع وحديث اسر
وسلف في الطاعون بها د، وسلف رابعها ووحديث ابي هريرة مرفوعا لا يدخل المدينة الدجال ولا الطاعون
باب بلغ الصابرون في الطاعون فيه حديث عائشة بها سألت النبي صلى الله عليه وسلم عن الطاعون
الحديث سلف في التصريف وذكر ابن سراقة ما في الندوة ٥ وعند الطبراني مرفوعا
سبع عشر ذكر خليفة بن خياط في خروج عمر انه ام عند الهم، كان في سنة الذكرى
شتد فيها امر الرعمة وكان قد خرج قبل ذلك سنة سبع عشرة لما حاصر ابو عبيدة بن
الجراح دمشق اعلم ثم اتصل على بدء عمر في ذلك ٥ وسرغ بسر بها منونة ثم راسكنه
ثم عين مدينة بالشام كما قاله ابو عبيد البكري اسمها ابو عبيدة مل والرمو كي والجابية
والرماده منصلة وقال الحازمي اول الحجاز ذو الحليفة ثم السلام بفتح المعجمة وتشديد الراء آخره
السلام

مبارك له الخروج منها والتماس من موضع افضل منها وليس لاحد مرار الطاعون واما الفرار منه فا
علم الموت والبلدة الكثير فيها والفارس علمها وقد جاء النهي فائدة لقول الصلاة
بعض مجانبة عن الوقوع في ارض قد وقع بها فجعلها ما بها من سوء قول من
وبا بها مولد وداوم ضارض وانتم بها فلا يخرجوا فرارا منه ولان ذلك يخرج الخروج منها لاجل
تعدد الفرار منه كما سلف او ان عبد لم يصبه لم يكن لتخطيه وكذلك حكم الداخل اذا
الفرار دخوله لاحتمال انه قد رأى لم يكن يدري لعله يصاب له الدخول ٥ وورد السائم عن عبد الله
بن عمر لما ان الله اعزل رجوع من شرع ٥ وحدث عائشة بنت سعد قول الله الطاعون
والطعين شهيد متفق الصابر على المحتسب يعلم الله العالم ان لي صبره الا كتبه الله له
من شهداء الجنة فذكر الله ما سبه لهو شهيد وامر رجوع من الطاعون وكرهه وفرنه فلس بداخل
معنى الحديث ٥ وسئل لم الوباء وبصر وهو مرض عام ينفض الموت غالبا وعبد الاطبا
هواء يفسد للهواء فيفسد فساد الامراض ٥ قوله اذا وقع بارض وكنتم بها فلا تخرجوا منها
مهاجة النفي قال الداودي به دليل لقول النبي مكان الاسقم ومراسلهم من مهاجة النفي
قوله ان يصنع على ظاهره في سفر الحج وغيره الكفار قال الهروي قوله ثم نزل قدر الله الذي لا يرد
القدر بالموت تلا ليدل بذلك على ان قدر الله الذي لا يرد قوله فانا نفر من قدر الله
له عدوان احدهما ساطير وحافتان وهو بضم العين وكسرها وقرئ بهما ثم قوله اذا قدر
الدنيا وقال ابو عمر والعدوى الضم والكسر الكثير الوبيء قوله احدا ما حصبه قال الهروي الحصبة
الحاء وكسر الصاد في بعض الكتب وفي بعضها بالكسر وفي الصحاح الحصبة بالكسر بثيرات الجدري
سار بلد حصبة وجدري سمي الجم وبكسر الراء الجدري خاصة قوله فلما اصابه امر الاحناء او غيره
لمراد الجراح واصابه قال غيره اراد الجراح التي ما ام على فخذ احناء الارض حصبة وسل وقلطي وغيرهن
على الكل ناحية ايرز لم يسلم كما لمنوه قوله فلما اصابه ما قال ابو عبيد اراد ان عبد الله
الوعك ما لها ما عبد بقدر الله الذي قدر الله نفسه قولان الاول لعامة العلماء قال بعضهم
هذه الكلمة لم يقلها احد ٥ وورد لم حرم عمر لان عبد الرحمن بن عبد الله بن عبد الله بن عمر
انما كان يعقوب عليه السلام لانه صلوا ما رأى احد عمر والله لا وصلها لعمر والله
والله لا اخلها قوله لا يدخل المدينة الطاعون ولا الطاعون ٥ قال الخطابي معناه عدم
الدخول انه في الاصل وجود عذاب ولكان نهيا ٥ قيل كيف يحاذر من عالم الغيب وقد دعا

فمنع حاذرا عدو حلوه فلم يسبق الله على حاذر ولا على منوط بالرجاء ادناه الكشف على مقدار
مقدمة لقيام الساعة مرجوح ٥ قال المهلب وجه الامر احد من الطاعون سلم من الموت
فالفرار محمود ولم يلغ الفرار احد من قدر العلم فمن الطاعون الا ما ذكرنا المهلب لان عليه ربما يكون هو
منه فطلب بالسلامة ٥ قال المهلب وفي الطاعون تصبر ولا يجوز عبد الله ان يتمنى مولى
خرج فارا من الموت من الصعيد فارا لما سلف يقدم عاصي مولى رسول الله عبد الله
عبد الله بن ابي مليكة بن عبد الله ٥ ما راى راجعا الى الشرط فانه ذلك الذي
وورد سعيد بن عبد الله بن عباس مولى الله قال الفرار من الموت كالموت فلم كانوا الفرار من
الطاعون من الفرار من الطاعون فانوا عدوا عليهم فاصابهم الله بعذاب
وهذا الوجه قيل فانه لم يفسد ارضه ٥ ذكر سند احمد بن حنبل في الفار من الطاعون كالفار
من الزحف وانصابه فانه كالصابر في الرصف وورد انه ان صبر حتى لا يعهده قال الطبري
قوله بعيد سعيد الله الا على ان يتوقى المكاره وقد نزل بها وكيف الرخصات بعد نحو مما وقع
على الصبر وترك الخروج بعد نزولها والكراهة على الله هي مسلم لكن في ارض الوباء وقد وقع
فيها وفي مرجوعها عن الخروج منها بعد دخوله فمما وراءه فكذلك الواحد لم يكره حكم كل متقي
من الاخر عنها سواء فكذلك بسبب الطاعون وهذا المعنى نظر قوله الا تنتهوا الى العدو
واسألوا العافية وادا العدو فاصبروا ٥ قال المهلب الاصل الامر بالاستعاذة فاحكمه النهي عن الدخول
وعن الخروج حتى يذهب الله ما كان من اصل الوجع والمراد من الوباء كما سلف وهو ظن
الله بوقوعه بالعدو والفارين منه في الاعلام بان لا عدوى وفي بعض العلماء قال الخوف
انما هو عن الخروج لان الاصحاء اذا خرجوا اعلمت المرض لله بقي مريض بحالهم فخروجهم لا يعطي نجاتهم
وهو قاطع بهذا كل مرتقي والموت للموت كالسنان سد بعضهم واكره الخلق اعلى من الوجع
عام وفي الخروج فرارا منه وفي دخوله الفرار ضاد كذا الداخل كما
نهى عن بعض العلماء ان وقوعه من روم بلغنا لم يرجع كسائر اغاثهم ام اذا كنت بالطاعون
وجوعهم عندكم فاكتب ان خرجوا الله ٥ وحدث العوسجا سوحوا المدينة ام لم يخرجوا منها
محمد لم اجار الفرار من ارض الوباء والطاعون لكن ليس كما توهم ولكن لم يقوم سكنوا المدينة
انهم كانوا اهل صوم ولم يهم المدينة فاسوحوا لمعارفهم سواء لا دينهم فهم السواحوا المدينة
فاصبه وفي سائر الناس فانما يوم على العالم بالخروج منها وفيه لم يرد عدم اهل البلاء وكم يوافقه سواء انه

مبارك

A.402-7
36-37



لاعتراضه على سلم احمد وه وافقه عليها اكثر الناس من اهل الحل والعقد اولم يعب منه وانما التعجب من
مولك مولانا نعم عالم العلم والفضل بوسعدوما ان نعم المهاد وكسر باطل بالله اعصمه بكسر الضاد
وسكونها واحد ه سكون الدال وكسرها يعني الكاسد سدر الله سراه مدخلا ونرضوه وموضعا انصا لله
الله معز رضي الله عنه استهل احمد رضا الله قدره ما تعلل بالحد للذين الذين كان ممسكا كل طائفة من العلم
للقضاء والاحتراز عن الالغاز المهلكة وعبد الله مولى عوف ولا حد من اصحاب الدال اي لكونه اسكن
للبلوى واوطى للرءوس ولا ي صوا ان لملا كونوا ندعا رضي الله عنه وادعم الحول والقوة الا بالله
منه وتوكلت مرارا دليل على صوا ابطوه لغوض لو لا حصد الزارنه ومحمد الله تعالى على موافقه احمد ه
واحمد ه معظم اصحابه حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم اما لو ان ملا لا عوت احدا الا باحد الاسلام
ولا سباحزنا وجه النهي عن الدخول والخروج فلنا لم نه عن فلك حذرا على ادلا نصفه الا اكذب الله عليه
بل حذرا من النسبة من غير نظر لملا كه كان من احد حدوه على ولو سلامنه كان من احد خروجه فنهى
عن الدنو من المجذوم مع علمه بانه لا عدوى وان قلت ادنه صلى الله عليه وسلم للذين استوخموا المدينة بالخروج
محمة لمن احد الزارقلت لم تكن لكن صوا من الوبا ادم كانوا مستوخمين خاصة دون سائر الناس
بل لله حسنا ح ان الضرع والاعتماد على العاشر والصابر ون وفقه على المرء التدبر والتكاد ه
تبلد وتوعها وتجنب الاسباب المخوفة فلذ يحومها على الصبر بترك الخروج بعد نزولها النووي
كان خرج عمر رضي الله عنه لانه احوط ولرجحان طرف الرجوع تكره التاثير به ولم يكن تقليدا
للشيخين لان اجتهاده ادى اليه وساعده بعض المهاجرين والانصار مع ما كان للمتكرمين
السن والخبرة وكرع التمار بسدا والزارنه خروج الامام سنة لما عده احوال الرعية
وازالة ظلم المظلوم وكشف الكروب وحوس احد البلاد واظهار شعائر الاسلام ويلتقي
الامراء والسلاطين عامتهم والاصلاح بالعلماء وبسر بالناس مبادلهم والاجتهاد في الحروب وتنوع
حر الواحد وصحة العباس وحوار النعل به واجتناب اسباب الملاك كوله عبد الله بن عامر
العنزي بضم المهملة وسكون النون وبالزاي الذي الصحابي الصغير ونعم مصغر النعم المحرك بلبط قاعل
الاعمار بالجم والراء كان يحمل العود الى المسجد والمسح هو الدعاء عامة هو الاصل وخصه بالمهملتين
وبحمى ابن سيرين احوصه اربابي موضعا اخوكي بحمى وله بكسر المهملة وفتحه المعجمة وسكون
المهملة هو ابكر بن عبد الله المزني وابو صالح هو ذكوان والمطعون الذي مات بمرض الطاعون
سمي بذلك لوخز الشيطان والمطعون الذي مات بالطاعون اعلم ان الشهداء اليه اثنا عشر
الذي مات والاه بان لا يعمل ولا يصل على الذي نازله الوالي والمومس قاتل الاعلاء كلمة الله تعالى

وشهد الدنيا ان لا تعمل ولا تصل عليه ولم يكن له الثواب وهو مرتاد للعوام والغنى وشهد الاخر ان يعمل
ويصل عليه وله الثواب زاد الاخر، كالمنطوق ٥ العاصي المتضاوي مرتاد الطاعين او توضح المنطوق
مرصاد سبيل الله لمن اراد كتبه اياه، فيحصل اينما مر الكرامة سبيلا كامل، مرالبلد، لان جل الاحكام
والمتضايد وهي ما نهى عن الدخول الوبا فانه تهور واقدام على خطر وعاطر وح منه فانه فرار
من القدر ولعله يصيبه المرض فيستشهد والموتى فيرجعهم واصلا لامرين ما ذكر وتعلم والاخر يوقف
وتسلم والغان لعلم المصور وحسابك شهي المهاد شبه الوصل بالحبل الماصل وانقطاعه بالموت
الزات بضم الفاء، والحصاة الرماة، وبالفوقانية المرزي وعبد الله بن بريدة مصغر البردة بالموحدة
الاسلمي الناقل البصري القاضي مرو وحبيب بفتح المثلثة صوم المهاد نصب الم وفتحها المرور
فاصبها بوله رحمه فان لك ما معنا بالملك موقوفين كان محنة صوم لكنها رحمة مرحبا انظر مضر
مثل لعبد الشهيد لهو سبيل رحمه الله الا بوله في بلده ما يارع الغلان فيه والكبر سكون
البحر لبيهقي مصغر السهل المحجر وداوي لبراث الدواب الوركشي سوخ شبح السير المهاد الكاف
الراء بعدها عين مهملة وكل القاضي الصاحي الرآة قرية بوادي بيوك بوسه مران م وتحريره وبركة بسكة
سبع الهم وكسر الشين جمع شيع ٥ لو عرك بالما خلاف اخاره فان لو حالفه بالعمل وقد يلهما اسم
مرفوع معمول لمحذوف يفسره ما بعده، لقوله لو دات سولد للخمس ومنه هذا وحواس لو محذوف وفي
صدره وجهان احدهما لو ما لها عرك لا دسه لاعراضه على فرسها حبادية واسوعلها الاكر فالكاف
لو ما لها عرك لم انحت منه واما انحت مرتولد مع فضلك ٥ فلا سعد موا بنبع الماء والدال الى لا ادخلوا
وبعم الباء، وكسر الدال فلا ادام ٥ فوارا منه مفعول لاجله ٥ صنعة بفتح سر من فلا سعار الاسر من
فلا يحس بالات وفي سبحه بم ات وعن انصع والمراد به يحيى الاعمى كاروا، م وليس يحصبه عراس ع
انصاحي عن هذا ٥ انهى كلام الوركشي اوكى ذكر صاحب العرا الواضح في باب الجهر ما هو سد خلل من
الطاعين ال المحن وكان بالكوفة مكتب الله سرى الصاحي ما بعد كان الوازلين بعدا خلا وليس
بكثير زقا وليس المكان الذي اتيت منه لبعير مرالنحو، هو يب ولا تفوته طلب وليس المكان الذي
طلبته لا تحل حدا اي احاطه ولا تطلبه شيئا واباته وليس المحن مرذي قدره، لوتيب وهذا الظاهر
السمي الحارث وكان في سوال سنة تسع وستين تعلك في مدينة ام ما تا الف وعشرة الاف باب
ما سعه لاسر من فلا بلده وما مر ولدا وبعد الوحي من ابا بكر الصديق اربعين ولدا ٥ باب
الرقى والتولير والمعوذات هو حديث عائشة ايه على الانكان سفت عليه احد سعد ولوره في الغلب وسلف
في فضايل التولير والمعاوذ ين راد خلت في الادب والوهم دون ق ٥ والاسرقا ما معوذات
اسعاد، ما له من شر كل ما خلق ومر سحر النفاثات في السحر ومر سر اذا حسد ومر شر الشيطان

دوكوس

ووسوسته وعدم حوامع مر الدعا، نعم اكر ها الكروهات ولو لكر كان على الاسر ق بها وهذا
احد ما اصل لمن الاسترقا الا بكتاب الله واسمايه وصفاته ٥ وقد روى فلا كبر الصديق حدث عن عائشة
ومن سبل وهو وه مرفوعا فقال ابو بكر اراقبها بكتاب الله يعني بالتوراة والانجيل لان فلا كلام لله الذي
في السنا وذكر لبرحيان في صحيحه مرفوعا انه على الله وصلى العرب فلا برحيان وله عافيها
بكتاب الله اي بالقرآن لان القوم كانوا مرتفعين اخا عليه باسمائهم سركي فوهم بهذا اللفظ
عن الرقا الا ما بني كتاب الله ٥ وقد روى عن بكر جواز رقية اليهودي والنصراني للمسلم اذا اوكل
له وهو قول الشافعي وغيره اكره رقيا على الكتاب وفلا الله اعلم لانه لا يدري على
ما مر في كتاب الله اذا الرقا المكروهة هي التي يضاهى بها ٥ وقد اخرج ابو داود والنسائي
وصححه الحاكم عن ابي خزامة قال قلت يا رسول الله ارقي رقى استرقيها فهل ترد من قدر الله
قال هي من قدر الله وقد اخرج ابو داود والترمذي وصححه الحاكم عن ابن مسعود ان الرقى والتمايم
والتولة شرك قلت هذا قد عرفت التمايم فما التولة قال شيء تصنعه النساء تتحبب به الى ازواجهن
وقد اخرج ابو داود عن عبد الله بن عكيم مرفوعا من تعلق شيئا وكل اليه ٥ وقد اخرج احمد
والترمذي وحسنه والحاكم وصححه عن رويفع بن ثابت الانصاري قال قال لي رسول الله صلعم
لعل الحياة ستطول بك بعدي فاخبر الناس ان من عقد لحيته او تقلد وترا او استنجى برجيع دابة
او عظم فان محمدا منه بريء ٥ وقد اخرج ابو داود والنسائي عن عقبة بن عامر قال سمعت رسول الله
صلعم يقول من تعلق تميمة فلا اتم الله له ومن تعلق ودعة فلا ودع الله له ٥ وقد اخرج احمد
والحاكم وصححه عن ابن مسعود انه رأى رجلا في يده خيط من الحمى فقطعه ثم قرأ وما يؤمن اكثرهم
بالله الا وهم مشركون ٥ وقد اخرج ابن ابي حاتم وابن مردويه عن حذيفة انه رأى رجلا في يده
خيط من الحمى فقطعه ثم قرأ وما يؤمن اكثرهم بالله الا وهم مشركون ٥ وقد اخرج ابن ابي حاتم
عن ابن عباس قال من قطع تميمة من انسان كان كعدل رقبة ٥ وقد اخرج ابن ابي شيبة عن ابن
مسعود قال لان اعلق عليّ خرزة من خرز اليهود احب الي من ان اعلق عليّ تميمة ٥ وقد اخرج
ابن ابي شيبة عن ابن مسعود قال ان الرقى والتمايم والتولة من السحر ٥ وقد اخرج ابن ابي شيبة
عن ابن مسعود قال ان الرقى والتمايم والتولة من الشرك ٥ وقد اخرج ابن ابي شيبة عن ابن
مسعود قال ان الرقى والتمايم والتولة من الشرك ٥ وقد اخرج ابن ابي شيبة عن ابن

احمر وهلا اكد ش لطيفة عبره وهل سمع قبل واحد منهم اسمه محمد الوبري عرج عرسم لعموم الوبري تابع لصفحة
وهو كهمس بهاب وعبد الله بن سالم هو ابو يوسف الاشوري حصرما سنة سبع واربعين ومائة البزد
برخ ٥ والسعفة شق الليف وضمها سموس سواد الوجه وذ الذارع هو سواد الدس من
المراه اس احمه وبال الاحمر من جرح بعلوها سواد وبل علامة من السلطان وقبل ضربه واحدة
منه مروا السعفا الحاصه سعف الحاصه وسعفة لغة وسعفة بالعض ضربة واحدة
السعف الاخذ بالحاصه ثم سمي بذلك غيرها وقبل قوله السعفا الحاصه لا تاخذن بها وبل سودن بها
منه وجهه ولنزرتن عنه حر بكسر فبكر علامة ياكتن بالحاصه عرد كر الوجه ٥ وذ الصحاح السفع
الوجه سواد ذ ضد المراه اس احمه وضده نعم البشره وبال العطاء اصل السفع الاخذ
يريدان بها شيا مرابط واصلها بالحاصه ٥ وبال ابو العلاء العبري بريع البشر احمر وبدهم سفعا مرولهم بصلا سفع ارلونه اسود
وبال غير السفعة الصفرة والتغير وكلا صفرا سفع قوله بان بها النطع اراصابتها عن
سلاح بل منظورا اصابة العين وبال صاحب المطالع نعت السفع وسكون الطاء ارعرس نظر الطرف
فلا العطاء وعسوا الحرا نفذ من الاسنة وبالمات سعد كحمى قاتل مراطر بول عن سلما سعد الخزرج
سعد عباد ٥ ورمساسهم ولم عطوا واد ٥ بال صاحب العين اي اصابا بعين ٥ والوجه من
العين والنظر ٥ عن للكسائي بعين لله بعين وكتابه مرصوبة كتبا لامران رع به ٥ قوله اسرنوا الماسو
ام الوجه وهو ساكن الراء اصلا اسرنيوا فاسكنت حركة الياء حذف فاجتمع ساكنان الواو
والالف فحذفت الالف لاجتماعهما وضم العاف لضم الواو ٥ والوقف الكروهة اعور مشتهر بكسه
مرضوه باطل مرد كر الشياطين والاستعاذة بهم واكتفوا بذكرهم تهم والى هذا ينحو مرمرق الحية وسمي
السم مرا لسموع وبال ابن الحاجة لما سمها وسرا لان من العداة ٥ والمعنى أن الشياطين اعداء
لبني ادم فاوقع علم الحية ما سما الشياطين احاديث وحرصت مرمياتها وكذلك الله ما دارق
بتلك الاسماء ساكنة سمومها وحرشه مرمواضعها مريدون الانسان وقد ذكر الله ما ذكره ما لكونها لم
تكن تذكر الله واسطة وتكلمه الذي يعرف بها فيكون سببا مرما مرشوب الشرك والوقوع
في عبادة الوثن ٥ والمعنى بهما مرقوله المعوذتين من عطف الشيء على نفسه لان الاول مرالطب الروحاني
وعلة الصانعين فلا عدوا مرقوع الناس كما الطب الجسماني باب العين حق قوله حدثنا الوليد

ل يحكم بسهم قبلا راد التركي ٥ وقد ان لحم العنز اذا جاوزت الرقبة ما كعود سن ٥ وما كر بان مرالوبر
كانت الرقبة ساير الوبر مثلها ان بجوارا دكما ان الوبر ٥ وبيان لمهلسنا اي شر معن لون شبيه بعمر
او العوذات منه وهو قوله وما ان لسعر والاستعاذة بالله دعا ان كشف الضر ٥ وسوال الوبر ٥
وقد سلف هذا المعنى بالاجازة ٥ قوله فلم يردوا هو له بي قرب الصنف اكومة مرامل قليلة
ملا وقريب ايضا وقرا ايضا اذا كثرت بحصر شديدا وانتحت بددت ٥ والعطف الطابع مرالعم
بالفارسي وبال الخوارزمي من الطابع مرالتمر والغنم واحدها طبيع على عرفنا سكا نهم جعلوا طبعا
بمعنى الطابع مثل سريع بمعنى اسراف قوله فران لكم وضع كذلك ٥ واصله سوغه بالان صحيح
بمعنى هيا سوغه وصحيحا شيا بالمان العدد وسول لك سا ٥ ال العمر اذا جاوزت ضعف البناء
اذا كرت قلت عنه ساكنا وحيان وهو عدد ٥ سوالان اصله حيي ساء سناء فابدلوا الياء
الفا كما ابدلوا في آما ٥ العصاف بالصاد والسين والزاي لغة اوصف وسعل بضم الياء وكسرها
وهو سعسه بالكسر وهو اول منه اول العصوم العلاج السعف مرالنبي ذكر في الصحاح قوله
لدبي ارسلم مرباب العادة لكتولهم للقفار مفازة وبال سلم لما به ذكر في الصحاح والعطاء ٥

باب السوط والرقية بطبع حدثنا سدد بن مسرهد من مصار بسماء الواو ٥ وسدد بكسر السين
ثم مهملة ودال ثم دال بصري مراد ٥ مات سنة اربع وعشرين ومائتين وقيل انه مولى وشيخ
البزاء كان يزل العود العطار بصري مراد ٥ مات سنة اربع وعشرين وله نحو ثمانين سنة
ثم ان العجيب ان البزاء كان يزل البصرة واسم زياد بن فروة وقيل كلثوم وقيل انه مولى وشيخ
بصري ايضا ما بعي وقيل انه مكي ابنه عبد الله بن عبد الله بن ان بكر وعمر بن عبد الله بن صدعان
بن عمرو بن كعب بن سعد بن تيم بن مرة بن كعب بن لوي ابو بكر وقيل ابو محمد اخو ابي بكر مات
سنة سبع عشرة ومائة الاحول الاكمه والتيمي هو فرقد ابن ابي الزبير وحاضنه روى عن عائشة
وابن عباس وعنه ايوب والليث مات بعشر ابن الزبير على رضا الطائف ملك ابن الزبير
عباس قوله لبراحي ما اخذتم على العزا كان لعمه حق على اي حنيف منهما حدا الاخر ٥
على تعليمه باب رقية العين فيه حديث عائشة مالك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم امر بسترق من العين وحديث ام سلمة انه عليه السلام راى في بيتها جارية في وجهها سفعة
احاديث ٥ سبق في ان الاول تجبر كثير وهو ما لوطلع بعد الكاف وسعر بعد هو الجمر
والوجه من قرود ابن ان عرفجة الوليد الزبيدي سيد عام سلمة ٥ وسبق في
فيه محمد خالد هو محمد بن عبد الله بن خالد الدمشقي كما صرح به الوضوء والحيا في ولد

احمر

عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال الرقى والتمائم والتولة شرك وقد تقدم تفسير الرقى والتمائم
والتولة في الباب قبله وقوله في هذا الحديث ان العيافة والطرق من الجبت قال ابو عبيد
العيافة زجر الطير والطرق الخط في الارض وقال غيره هو الضرب بالحصى وقال ابو السعادات
العيافة هي الخط يخط بالرمل وقيل هو زجر الطير والجبت اسم يقع على كل ما عبد من دون الله
تعالى وقيل هو الشيطان وقيل السحر وقوله النشرة حل السحر عن المسحور وهو ان يؤخذ
مثل الذي اخذ عنه او يعالج بالرقى والدعوات والعقد فيباح منه ما كان من باب الرقى
الجائزة وهو ما سلم من الشرك وقد رخص قوم في النشرة وقال ابن مسعود ان الرقى والتمائم
والتولة من الشرك فقيل له هذا كلام تعرفه النساء فكيف ترى فيه فقال كان عبد الله يأتينا
فنعلمه فلما امتنع عن قبوله امتنعنا منه وقال ابن الاثير التولة بضم التاء وفتح الواو
شيء يصنعه النساء يتحببن به الى الرجال وقيل هو ضرب من السحر والتمائم جمع تميمة
وهي خرزات كانت العرب تعلقها على اولادها يتقون بها العين في زعمهم فابطلها الاسلام
وقيل هي كل ما علق من عوذ او غيره وقيل هي خاص بما يعلق من العوذ وقوله ان الرقى
والتمائم والتولة شرك فيه دليل على ان ما كان من الرقى ليس فيه شرك ولا شيء مما نهي
عنه فليس بداخل في هذا الوعيد وقد رخص في الرقى قوم منهم عبد الله بن عمرو بن العاص
وعائشة وام سلمة وغيرهم وقد روي عن ابن مسعود ما يدل على ان الرقى والتمائم
من تعلق عليه شيء وكل الى ما تعلق به وقد روي عن ابن عباس ما يدل على هذا المعنى
ايضا وقد ذهب الى هذا جماعة من اهل العلم انهم كانوا يكرهون ان يعلق على الانسان
شيء من القرآن او الذكر بعد نزوله منزلا او يدخل الخلاء او يجامع او نحو ذلك
وكان ابو قلابة يكره ان يعلق على الصبي شيء من القرآن وقال ابو جعفر الطبري
الرقى والتمائم والتولة كلها من عمل الجاهلية وكانوا يتعاطونها على جهة التداوي
فنهوا عن ذلك وقال ابو عبيد الهروي التولة شيء يصنعه النساء يتحببن به الى
ازواجهن وقال ابو السعادات التولة بضم التاء وفتح الواو وقيل بكسر التاء
وقيل هي ما يحبب المرأة الى زوجها من السحر والعيافة زجر الطير وهو ان يعتاف
فيتطير بسنوحها او بروحها وقد كانت العرب تفعله كثيرا والطرق الخط في الرمل
وقيل هو الضرب بالحصى وقيل هو الخط في الارض وقيل هو السحر والجبت
اسم شيطان وقيل هو كل ما عبد من دون الله وقيل هو الكاهن والساحر ونحوه
وقيل هو الشيطان نفسه والطاغوت الكاهن او الشيطان او الصنم او ما يطغى به
الانسان فيصده عن طاعة الله والاصل فيه الطغيان وهو مجاوزة الحد في الشر
والفساد وقد تكرر ذكر هذه الالفاظ في الحديث

باب رقية الحية وقد رخص عبد الله بن عمرو بن العاص ولعوصم وقد تقدم
وسئل عن الحمة فقال هي من الشيطان فيرد عليه ولم يسوغ لها فالرقى والتمائم
والتولة شرك لان الاعتماد عليها وتعلق القلب بها مع ما فيه من الكذب والخديعة
من يزعم ان لها تأثيرا بنفسها فيرد عليه ويقال له هل علمت احدا من العلماء اباح
الرقى من هذا النوع وهل وجدت احدا من السلف فعله وكان الرقى في الجاهلية
كثيرا من كلام المشركين فلما قدم المدينة وقع ارتفاع من ذلك فلما رخص رسول الله
صلى الله عليه وسلم في الرقى اذا كان الكلام معلوما سلمت من الشرك فجاء
بعض الصحابة يستأذن على عياله فقال ان عندنا رقية نرقي بها العقرب وانك قد نهيت
عن الرقى فقال اعرضوها علي فلم يريا بأسا وامر ان يرقي اليتيمة التي تخاف عليها
العين وقال ابن الاثير الرقى جمع الرقية وهي العزيمة التي يرقى بها صاحب الآفة
كالحمى واللدغ ونحوهما من العلل والآفات وقد رخص فيها اذا كانت بآيات من القرآن
او باسماء الله تعالى او بما يعرف من كلام الحكماء وانما نهي عن الرقى التي كانت
في الجاهلية لانه لا يدري لعل فيها ما يدخل الشرك والتمائم جمع تميمة وهي
خرزات كانت العرب تعلقها على اولادها يتقون بها العين في زعمهم فابطلها الاسلام
وقيل هي كل ما علق من عوذ او غيره وقيل هي خاص بما يعلق من العوذ وقوله
والتولة شيء يصنعه النساء يتحببن به الى ازواجهن وقال ابو عبيد الهروي التولة
بضم التاء وفتح الواو شيء يصنعه النساء يتحببن به الى ازواجهن وقال ابو السعادات
التولة بضم التاء وفتح الواو وقيل بكسر التاء وقيل هي ما يحبب المرأة الى زوجها
من السحر والعيافة زجر الطير وهو ان يعتاف فيتطير بسنوحها او بروحها وقد كانت
العرب تفعله كثيرا والطرق الخط في الرمل وقيل هو الضرب بالحصى وقيل هو الخط
في الارض وقيل هو السحر والجبت اسم شيطان وقيل هو كل ما عبد من دون الله
تعالى وقيل هو الشيطان نفسه والطاغوت الكاهن او الشيطان او الصنم او ما يطغى به
الانسان فيصده عن طاعة الله والاصل فيه الطغيان وهو مجاوزة الحد في الشر
والفساد وقد تكرر ذكر هذه الالفاظ في الحديث

باب رقية الحية وقد رخص عبد الله بن عمرو بن العاص ولعوصم وقد تقدم
وسئل عن الحمة فقال هي من الشيطان فيرد عليه ولم يسوغ لها فالرقى والتمائم
والتولة شرك لان الاعتماد عليها وتعلق القلب بها مع ما فيه من الكذب والخديعة
من يزعم ان لها تأثيرا بنفسها فيرد عليه ويقال له هل علمت احدا من العلماء اباح
الرقى من هذا النوع وهل وجدت احدا من السلف فعله وكان الرقى في الجاهلية
كثيرا من كلام المشركين فلما قدم المدينة وقع ارتفاع من ذلك فلما رخص رسول الله
صلى الله عليه وسلم في الرقى اذا كان الكلام معلوما سلمت من الشرك فجاء
بعض الصحابة يستأذن على عياله فقال ان عندنا رقية نرقي بها العقرب وانك قد نهيت
عن الرقى فقال اعرضوها علي فلم يريا بأسا وامر ان يرقي اليتيمة التي تخاف عليها
العين وقال ابن الاثير الرقى جمع الرقية وهي العزيمة التي يرقى بها صاحب الآفة
كالحمى واللدغ ونحوهما من العلل والآفات وقد رخص فيها اذا كانت بآيات من القرآن
او باسماء الله تعالى او بما يعرف من كلام الحكماء وانما نهي عن الرقى التي كانت
في الجاهلية لانه لا يدري لعل فيها ما يدخل الشرك والتمائم جمع تميمة وهي
خرزات كانت العرب تعلقها على اولادها يتقون بها العين في زعمهم فابطلها الاسلام
وقيل هي كل ما علق من عوذ او غيره وقيل هي خاص بما يعلق من العوذ وقوله
والتولة شيء يصنعه النساء يتحببن به الى ازواجهن وقال ابو عبيد الهروي التولة
بضم التاء وفتح الواو شيء يصنعه النساء يتحببن به الى ازواجهن وقال ابو السعادات
التولة بضم التاء وفتح الواو وقيل بكسر التاء وقيل هي ما يحبب المرأة الى زوجها
من السحر والعيافة زجر الطير وهو ان يعتاف فيتطير بسنوحها او بروحها وقد كانت
العرب تفعله كثيرا والطرق الخط في الرمل وقيل هو الضرب بالحصى وقيل هو الخط
في الارض وقيل هو السحر والجبت اسم شيطان وقيل هو كل ما عبد من دون الله
تعالى وقيل هو الشيطان نفسه والطاغوت الكاهن او الشيطان او الصنم او ما يطغى به
الانسان فيصده عن طاعة الله والاصل فيه الطغيان وهو مجاوزة الحد في الشر
والفساد وقد تكرر ذكر هذه الالفاظ في الحديث

عبد العزيز او عبد الله عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا عدوى ولا طيرة وهو من افراده [illegible]
[illegible] فكأنه [illegible] باب [illegible]
[illegible] من طريق [illegible] سلمة [illegible]
[illegible] احد [illegible] من طريق [illegible] عليه السلام [illegible]
[illegible] صلى الله عليه وسلم عن ثمن الكلب [illegible]
في [illegible] وحلوان الكاهن [illegible] سألت رسول الله [illegible] عن الكهان
[illegible] الاحاديث [illegible] الكهان [illegible]
[illegible] عليه السلام [illegible] الكهان الذين [illegible]
[illegible] على [illegible]
[illegible] عليه السلام [illegible] الاسلام [illegible]
[illegible] كتاب الله [illegible] السحر [illegible]
[illegible] فان [illegible]
[illegible] بعد [illegible]
[illegible] الجزء [illegible]
[illegible] المغيرة [illegible]
[illegible] في البلد [illegible]
[illegible] دينار [illegible]
[illegible] الاجماع [illegible]
[illegible] الموطا [illegible]
[illegible] الرأي [illegible]
[illegible] المغيرة [illegible]
[illegible] محفوظ [illegible]

[illegible]

وقال ابن القطان صحيح لصحة الاتصال [illegible]
[illegible] مسلم [illegible] ولم [illegible] وهذا دليل على [illegible]
[illegible] على [illegible]
[illegible] العصبة [illegible]
[illegible] الاول [illegible] الدم [illegible]
[illegible] الدم [illegible]
[illegible]
[illegible] وانما هو [illegible]
[illegible] الكلب [illegible]
[illegible] الكهان [illegible]
[illegible] الله [illegible]
[illegible]
[illegible] الحديث [illegible] معلوم [illegible]
[illegible] بالتعليل [illegible]
[illegible] الاحكام [illegible] ابو سعيد [illegible] الحديث
على [illegible] الرجل المرأة [illegible] المرأة [illegible]
[illegible] الرجل [illegible] عن ثمن الكلب [illegible]
على [illegible] على العموم [illegible]
[illegible] حلوان الكاهن [illegible] الاجماع [illegible]
[illegible] الكذب [illegible] الجني [illegible] الكلمة
من الصدق [illegible] في بعض الروايات [illegible]
على [illegible] الكهان [illegible] عن رسول الله
صلى الله عليه وسلم [illegible] محمد صلى الله عليه وسلم [illegible]
[illegible] وروي ايضا باسناد [illegible] عليه السلام [illegible]
له صلاة اربعين ليلة [illegible] اربعين ليلة قوله عليه السلام تلك الكلمة من الجن يخطفها [illegible]

A-402/7

وهذا سبيل ما جرى عليه علماء العصر من المدرسين
وشيخ علماء عصره بدر الدين العلامة سعد الدين أحمد
المقدسي وأجاز لي الشيخ الشفا على الدراعي مروياته
ومؤلفاته عن العلامة عصام وله المصنفات
شرح المنار كامل وشرح العقد وشرح التنبيه
كلاهما مصنفات وكذا على المنهاج وكذا المنار
وله طبقات المحدثين وطبقات الصوفية
وله مصنف أيضا في أسماء الرجال وتخريج
أحاديث الروضة وله بمصنف أيضا
كشف فيها المنتقى في علوم الحديث والتنقيح
الناس بمضايقة في الحديث والسنة والأصول
وكان ولي بيانه العصام كما العالم الكبير
قاضي العصاة بدار الخلافة بمدرسة الإسلام بقبة
المحمودية على الرأس البقاء السبكي
الشافعي رحمه الله تعالى وقرأ عليه جماعة من الطلبة
وانتفعوا به ودرس عليه جميع المنار
سبعة أدوار وقاس شرح مائة لمدرسة الباقية
ودرس عليه وطعن كولج مسلم وتنفقه
بالقبة عليه رحمة الله تعالى ودفن بحمد الله

الحمد لله وحده
يرحمه سيدنا الإمام العالم العلامة وحيد دهره ونسيج عصره
الإسلام حافظ العصر أمير المؤمنين في الحديث ولد الدين
عبد الله بن محمد العلي الأيوبي رحمه الله تعالى ورضي عنه
حمد ربه على ما منه وكفاه وله فيه صفوة ما جمع
الأربعة أمين سنة ست وثمانمائة أحد علماء
عصره في الإسلام الحافظ بحر الدين صلاح الدين العلائي
قاضي العصاة عبد الرحيم عبد الرحمن بن عبد الكافي بن علي الدين
عبد الله بن خليل والكافي بحر الدين بغلطاي ولد في
سابع عشر شعبان سنة ثمان وسبعين وسبعمائة
على العرقي وأبي السبع التاسع وعشرين من المحرم
دار الإيمان والبياني وضع الإسلام قاضي العصاة بحر الدين
أبي البقاء الآمن ولي نيابته دار البوزبر الإسكندرية
ودار عبد القادر الكسلي وناظر الدولة التي يسمى وضع الإسلام
حال الدين عبد الرحيم الأسنوي الشافعي وغيره ذلك
ولد المصنف رحمه علوم الحديث لابن الصلاح وشرحها
وعمل نكتا على ابن الصلاح ونظم سيرة النبي صلى الله عليه وسلم
ونظم ابن الفارض لأبي محمد عبد الله بن أسعد اليمني
ونظم البيضاوي وشرح أحاديث الغزالي الإحياء
كبيرا وصغيرا وعمل تفسير القرآن كاملا شرح كتاب

الموصلي من مرجع وقف الحافظ ابن سيد الناس الى قريب المناقب
وما كمل وصنف كتاب في الاحكام كبرى وصغرى يحذو به
الاسانيد وجعل الاسناد في ورقتين منه الى من خرج احاديث
عنه لم يسبقه احد الى ذلك وعمل شرحا عليها وما كمل وذيل
على التحرير في اسماء الصحابة اصله للحافظ الذهبي وعمل نوله
النبي صلى الله عليه وسلم باسانيد منه الى منتهاه
وله مصنفات اخر لم تحضرني الآن وشيوخ كثيرة لم تحضرني
اسماؤهم وانتفع الناس به ولمصنفاته كثير وكتب
احد طلبته احمد بن عثمان بن محمد بن عبد الله بن الكلوبان

بحوش صوفية خانقاه سعيد السعداء وكان حين مات
والده العالم النحوي ابو الحسن سنة واحدة رحمهما الله تعالى
وكتب احد طلبته العبد الفقير الى ربه
احمد بن عثمان بن محمد بن عبد الله بن الكلوبان الحنفي
عفا الله عنه
بمنه وكرمه

عن ابو عمر بن المثنى عنه ولبن عيينة عن عبد الله بن محمد بن عقيل قال سألت زاذان ابا عمر السبيعي حقيقة
عندنا وعند ملكوان حسنة ومن مرض مريضا فلم يموت وبقي عن ظهيرة خلف فلم يفق، وقال
انه يخسل ويعود، واجمع على هذه الاية انه جعلهم كفوا يعلمه متسلسل الحقيقة قال ابا بابا
ملك يوتة عند ناخلة ما لك قال في السماء ولبن كيسان قيل بلا تعلم به قالوا لا نه مسير
علم يعلم كالرندق ودلان على به وجعله له كفوا عليك بالاية ان الله ملائكة اي بتعلم والالام اي صلة
يعلمه واعدادا به مريعلم وانه قادر على كفو وسؤال ملك قال احد وروى عنه عن عمرو عن
ولبن عمر وحدثه وحفصة وابن موسى وحسين بن سعد وعن سبيع عن الشعبي وقال ابن عباس لا يسلم
الا المريسلم سبع، وقال ملك سألت المرأة يعقد زوجها عن بعضها او عن غيرها تنكل ولا يسلم وقوا
الحسن ولبن عباس وما انزل على الملكين بكسر اللام واحد يدل على انهما من الملك والعدد من
الملائكة نازل وما انزل نافية وهو رد على سليمان وقال الحسن وما انزل السوء على الملكين
وليكونا ملكين ما علمان من احد لبن يعلما ولم ينزل عليهما ولا يصح كما قالوا لنوجاء لان ما جاز ان يكون
والبعض في قصة الملكين اشبه وقال ابن عباس لم يعذب احد قال هذا ولا ما يدل عليه حينئذ والاجماع
لبن يكون الشياطين ملكت ملكان فاما الحسن وقرأ احمد عاد وثمود وقال من الشياطين
وجمعا على الجنس اولان التثنية جمع وقال الحسن عاد وثمود وقال علمان من اهل بابل
وقال على الكهان يعلمان انما نحن فتنة، وعلى هذا اكثر اللغويين قوله ان يقول سعد من
الزاي على الواو، قوله سوء على لغة اهل الحجاز ما استعصيته اي احاشي مما دعوته يسمى الدعاء
استثناء لان الداعي طالب والمحب مستعف فاستعاذ احدهما لله من قوله جاز ان يطلق
اي بلكان في صوم وحلم وطاهر، ينتقض لبن يكون يعقد ولبن كان صنما لم يود ما، وحي قوله
يعقد وشاط المعقد بضم الميم وكسر الشين المعجمة وحمها ومرحلة وقيل بتخفيف الشاف
وكل الرابط في بوابه والمعقد بيت صغير معقد الوتد والمعقد سلة مثان في ظهر
الفرس ومعقد الكبد بالفتح العرض فلعل معان على غير الاصل المعروف قال الخطابي
ويحمل انه على السحر فاحد هو لا الاربعة، قال لبن سيدة زمخشري والمعقد كمرساة
البعير بكسر العين واحد والعقد والعقدة سمي بها اسنان وفي وسطها هواة بين
وتعطى بها الكعب، واما الذي صحيح مضمومة ثم فاء، وهذا امر المسهر وقال ابو عمر ادري ما هذا الموضع
قال الدراري الجوزة قال وجب الشرح انها رسوم اعلاه الى اسفلها وقال العوفي اكثر شيء

لهو عندهم مستخرج من السحر وعن سحر من الجن ٥ واختلف جملة بيان اللسان حتى حمل السحر على المحمود
ما جاء من تحميد المستمع على ذلك في وكرهه الحسن البصري وقال لا نعلم لذلك الا ساحرا ولا نحن نرى ان ساحر
لما روى من عائشة انه قال عن شريح عن ابن مسعود قال من سحر انما كاهن او ساحر فصدقه بما يقول
فقد كفر بما انزل على محمد قال الطبري وليس ذلك عندي سواء لذلك ليس بيان في عند السحر
منه لم يبصر من لا يعلم ذلك حرام وحمل السحر على المحمود يبيح له وهذا مراده لهذا العلل في العلاج
من غير حصر ما كتبه منها على صفة ذكر صفته سواء كان العلاج مثلا نقشا او نشرا كاساحرا
فعلى ذلك يعني الذي يعالج به عن نجم وهذا مما يقول الله في الساحر وامر امته من الرابعة لم ينزل
ذلك الا ما نزل الله على علمه من علمه وجهله من جهله سواء كان على ذلك وحمله عند ساحر او عن ساحر
وانما معنى نهيه عن اتيان السحر فانما ذلك على التصديق لهم فيما يقولون على علم ما اتاهم به من سحر (على الامام)
او كهانة فاما من اتاهم لغير ذلك وهو عالم به وبحاله فليس يتهيأ عنه ولا عن اتيانه ٥ واختلف في
النشرة فصاحب عبد الرزاق عن عقيل عن همام بن منبه قال سئل جابر بن عبد الله عن النشرة
فقال من عمل الشيطان ٥ وقال عبد الرزاق قال الشعبي لا باس بالنشرة العربية التي لا تضر اذا وطئ
وهي ان يخرج الانسان في موضع عضاه فياخذ عن يمينه وشماله من كل ثم يدقه ويقرا فيه ثم يغتسل
وفي كتب وهب بن منبه ان ياخذ سبع ورقات من سدر اخضر فيدقه بين حجرين ثم يضربه بالماء
ويقرا فيه آية الكرسي ثم يحسو منه ثلاث حسوات ويغتسل به فانه يذهب عنه كل ما عساه ان شاء الله
وهو جيد للرجل اذا حبس عن اهله وقالها رسول الله انه انتشرت وقال على جواز ٦ وكان
الشعبي انما كان معروفا عندهم لذا قال السحر وسهم وبدلا عن ذلك لانه عند سفيان وغيره
الانكار على غاية على جواز استعمالها لانه لم يسنده معنى يقول من انكر ٤ قال العراقي النشرة الرقية
وهي كالتعويذ وهو التنشير وفي الحديث قال فلعل طبا اصابه يعني سحرا ثم نشره بقل اعوذ برب
الناس اي رقاه ٥ وقال الداودي مولها الله فيه بمعنى يعمل بها ادعو ونفسه **باب**
السحر من حديث عائشة انها ... من بعد ... وقد سلك الكلام علاه وسطر من تكرار
في الرحمة الذي كرهه في موضعين **باب في البيان سحر** من حديث ابن عمر انه قال يدم رجلان من المشرق
الحديث سلك ان لتنا في قال رحلان هو بن الاعصم والزبرقان بن بدر ومدح سلفنا ٥ واختلف في
تاويل ما قالوه من اصحاب مالك ذكر هذا الحديث في باب ما جاء في الكلام باللسان وما هو اعل هذا ان يدهب بك و
استدلوا ان دخاله هذا الحديث في باب ما يكره من الكلام وما قال على الله ان البيان في السحر
مذموم محرم فعلا ذكر ولذلك قال في اللسان من التفيهق وتصوير الباطل في صورة الحق وقال على الله
(اسعفكم)

48

اسعفكم الى الثرثارون المتشدقون المتفيهقون وقد فسره على نحو هذا المعنى وهو رادى الحديث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
وكذلك فسره صعصعة بن صوحان وهذا اولى ان يقول في البيان سحرا ان الرجل يكون عليه الحق وهو
الحن بحجته من صاحب الحق فيسحر القوم ببيانه فيذهب بالحق وقال بعضهم هو كلام خرج على مدح البيان واستدلوا بقوله في
الحديث فعجب الناس لبيانهما لانهم لم يعجبوا الا مما يحسن ويطيب بسماعه قالوا وتسميته
بالسحر مدح له لانه من السحر الاستمالة وكل من استمالك فقد سحرك وكان على الله امر ان
يفصل الملائكة على عبده بما مجده كذلك القول انه بالتحسين لا انه بالسحر فانه قالوا وقد يكون المطر
حاجة عند عمر بن عبد العزيز وكان في قضائها مشقة فكلام رقيق موجز وتاني لها وتلطف
فقال عمر بن عبد العزيز هذا السحر الحلال ٥ وكان زيد بن اسلم يقول للشعر اما مطلب
الى حاجات يعلمها ويستغل حاله بحسن حديثه عن حاجته ٥ واحسن السلف في ذلك كرهه
الحديث ليس يذم للبيان كله ولا يمدح للبيان كله الا انه قوله ان من البيان لسحرا من هو
للتبعيض وهو سلك المحدث لم يكن قال ان من البيان او لمن بعض البيان وكيف يذم البيان
كله وقد عدده الله من النعم على عباده فقال خلق الانسان علمه البيان ولا يحمد لم يعدد على العباد
الا ما انه عظيم النعم عليهم وبه اراد انه سلك على ما وانه هو بعض البيان هو المذموم وهو الذي في
على الباطل كذلك وكذا الا ما في للشيء الواحد مدح بالتعظيم وذم بالتقليل ومن يعده ذم وعسى لو كان
بعد فرح حاد من البيان من باب الحق وباب الحمد وهو الذي جاء به عمر بن عبد العزيز هذا هو
السحر الحلال وهي بعكسه مثله استمالة النفوس الى تلك الشيء مما اسموا بها ما هو سحر
على جهة التشبيه لا ان السحر الذي هو الباطل الحرام ٥ وقال كثر الرضا عن هشام حسنه لكن
سحر من الله تعالى قال على الله انما احسن العرب بيانا من بيت ٥ **قال الطبري رحمه الله تعالى** باب السحر ومن اهم
خارق للعادة صادر عن نفس شريرة لا يتعذر معارضته وانكر قوم حقيقته وان اضافوا ما يقع منه
له خيالات باطلة لا حقيقة لها وقال اكثر الائمة من العرب في الروم والهند والعجم انه ثابت وحقيقته موجودة
وقد ما نشروا الاشكال في العقل لم يقع منه ما يخرق العادة عند النطق بكلام ملفق وتركيب اجسام
ونحوه على وجه لا يعرفه كل احد والمراد في اثباته ولهذا اكثر في الاستدلال على بطلانه لانه على اعلى الحد
صريح في المنقول وفي ذلك من حيث قال من سبيا انه فانه يعظم واحاد خوارق العادة على يد الحر
بما واسم على النبي تلك بالتحدي وتعذر المعارضة وبان السحر لا يظهر الا على يد الفاسق وباحتياجه في
الالات والاسباب والمعجزة لا تحتاج اليها ونقله عيسى بن يونس بن ابي اسحق السبيعي وروى
بضم الراء وفتح الراء وسكون الجيم بانه ومع هاف وشدد نفي اللام وكسر الموصلة وبالمهملة الاعصم بالمهملة
وعمل لفظ مجهول من مضارع الحملة وقضاء وما سر الشيء وذلك نوم بالرقية في معصية المنصب

ساقه الصباح موعا كه لكر وسلف فا لاطعه وبا ي مدبا الصبا مار لبر السراي اكلهن والصباح
صلا لبر باكل شبا ٥ مار الداودي والنحوه مر وسط الثمر مار الدراوردي باعر سر رسول الله صلى الله عليه
المدينه وكذا قال لبر الانباري انها نوع مر بر المدينه اكرم الصباحان نصر الى السواد مر عرس
رسول الله وقال الحوفي انها ضربت بها مراحود الثمر وعلها سمي لبنه وتعلل بذا ما لا يعلم علم
معناه نظر لبوا لطب ولو صح لبن نخرج لمنفعه الثمر فا لسر وجه من جهه الطب لم يعد رعلى اظهار
وجه الانتصار فا لعدد على سبيل والاعلى الانتصار على النحوه ولعل ذلك كان لاهل زمنه
عليه السلام وتعلل بعمل اهله الشفا فا سا مر مجرب وعدد وعلل اراد خلال بعينه وهو لا يعرف الان ٥
والسم سنه منله ولم يذكر لبر السر الكسر وهكذا صاحب المطالع ٥ وكونها عود مر السم سر
كلا عن سعيد مر رسول الله لا لبن طبع الثمر ذلك باب الاطعمه سلف حديث عن
السا ب الماضي باب لا عدوى احاد سه سلفت ٥ حديث لبر عر لا عدوى لا طبر سلف
فر با السكاح فر با الطبع وحديث ابن عمر لا يورد الممرض على المصح وحديث لا عدوى
تمام اعرا ي سلف فا لباب قبله وحديث انس عن النبي صلى الله عليه وسلم لا عدوى سلف فر با
النبا لا حتم اهل لبر بطا هذا الباب مر اصله ٥ مار معنوي اما لم يورد الممرض على المصح حسنه لبر
بنبا ابله الدا ء سلمت ان الحديث ثابت ثم وقيل لا ينا دي بر المصح مر الدور به الدر ء المتوقع لا
على لبر الممرض لعدوى مار ابو عبيد وحمل بعض الناس على خوف الاعدا ء وهو مر سرا حمل عليه
الحديث لانه رخص فا لنظر وكيف يقول بعدوا رسول الله نهى عر الطبر وقول لا عدوى لكن
وجه الحديث عندي لبن نزل بهذا الصحيح امر فيظن المصح سببا لكل الاعدا ء الا بر اء بقول
فا لحديث ان لعرب الاول قوله ساله العدا الاجرب فجي ء موضع الدا ء بعلاج الجرب
بالكسر فهو لجوب باب ما يذكر في سم النبي صلى الله عليه وسلم
روا ء عروه عر عايشه عر النبي صلى الله عليه وسلم
بر ساق حديث سنان بن ابي سنان الدؤلي ٥ مار لبر بطار ولا اعلم حالا ولا
ممر سم طعاما او شرابا لرجل فهل لبت بر انه لا قصاص عليه ولا حد وفيه التعزيه الشديده ٥
قدر ما لبر اه الامام ان لذلك ان ذلك كيف وصف فيه التعزيه وان راع لم يعاقبه حر وصح
له فيه السم فهل كان عليه الا ان يتتبع لبنه بما لم يهتك حرمات الله وكان نصر على الدرك
الصانع والنهي وقد سحره لبيد بن الاعصم وناكه مرض السنه ما لم ينله مر سم لبر الناس
ولم يعاقبه الذي سحره لان الله تعالى قد كان حكم لنبيه انه لا ينا له مكروه ولبر الموت حتى يبلغ دينه
ويصدع ساد به سر بعثه وكان معصوما مر ضرر الناس فا لعاجل والله يعصمك مر الناس ٥ عرع
مر الناس بخلاف ذلك فهذا الذي بينه وبين عرع ٥ ذا حلف ممر سم طعاما او سرابا لرجل

محلوف فا لاسحاق فيه حديث بوسف لم يذكر ا رصلى الله عليه وسلم جاور عايشه على الاسحاق وشن وحسن
ابو اساء جوابه بالشي وابو سفر يهو بعل السوال ابا العشر ذا لوقوع على ا لاساء لا م
وسهيد له لكذا انه لم يذكر البشره زحديثه فوهم محمد رجوا ر صلى الله عليه وسلم على الاسحاق فا لرباد
سفر مصوله الاسماء وهو اضبط حيث حقق الاسحاق ودكر البشره مار وه بضعه لو يحمل لبن عكم
بالاسحاق لسفر ولا لي اساء بعدم الاسحاق صوا مار اي حن مراسط وما زبط به لعلا سراد
الناس بسعلمه بر اراد والاسماء التي هو سحي ومر الزعه سحي ومراحن نوله رعلان
اسم احد ما الرسحان نا مر اي والموصل والبار والكاف وابم الاجر عمرو ومر المشراي من
بحد موله لسي اي هو شبه بالسي في خلب العقول مر حيث انها خارقان للعاده ومار
الا لكله هذا الحديث حجه على الدم للبيان لا غل الدم لا ارسبه بالسي والسي مدموم مر احد سه
في السكاح فر با اعطه البركي سي من يمون نصم ارله واسكان نا نه وهي بالكه ومهم
شيء نا نه وشد د نا كه والدر حما التعلي سي مر اي كد عمر ونصر فجر عطاعه وتوحيد على
مطبوب مسحور كنوا به كما كنوا بالسليم عر اللديغ ٥ حكم عبد لبر اثور سع المثله وشد د الوا
الكسور ٥ والماده مساله الكيان كذا قاله ٥ ومار غ اما هو بمعنى المساط والنقاش بعد لبن
مر الطاء ١٥ حتنبوا الموبقات السرك بحوز نصب الشرك ورفعه وكذا ما بعده مار الرفع على حد
مبتدا مضمر اي منهن والنصب على البدل وتقديره واحسبه ٢ وجاز الحذف لان الموبقات
سبع ثبتت في حديث سلمه واقتصر منها على بعض تاكيدا لامرها ٥ وقد عدها بعد بذا الحا الحي
اربحس عشر حرا لصلا بها حاها ٥ والاحد عشر الهمز وضمها ٥ ا دخل عبد بصم النا
وسع الحا ء ١٥ اوعشر بعد بذا الشين مر النشره بالغين بضبطه هذه وهو صحيح مر الكدر ضا
والعلاج ومعالج ه من كان نظر لبن ه مار مر الخ بحمت به كلا بنشر بها عنه ما خامره
مر الدا ء اربكسر ويذال ٥ حلمت لهم وكان منا فقا عدع الدوا به بدل على لبن قوله فما سبق
اليهود يا بها سبه بالحلف ومار ابو الوليد هذا بدل على انه كان قد سلم سابقا ٥ حيرا عوفه
موصخره سرك بفتح اصل البر عند جمع بالله تحلس عليها مستقيه او الماء فتحتاج وتعمل
محل راس البر يستقى عليها ون بعض روايات فخ رعوفه بغر الف وردى بالكسا المسلمه والمهمله
الفا ء ٥ حلا نشرت بحمل لبر بكسر مر النشره ومعالجه السحوع مر الوق وتكن كبر بكسر
مر النشر ومعناه الاخراج اي السحر حتى الدبر لبراء الناس على النبي صلى الله عليه وسلم لما لبن الله به
مر السنه ٥ اول قوله مساط مثل السعر الذي يسط مر الراس واللحيه عند السريح بالمشط وحت
الحك والحث دعا الطلع وهو الغلاف الذي يكون فوقه وبردي الكسا ٥ باب الدوا
بالنجوه لنسبي هذه حديثه عامر بن سعد عر ابيه قال مار قال النبي صلى الله عليه وسلم من اصطبح كل يوم احد سبع
سا قه

منه لعكرمة المنذر عن الكوفيين اذا سقاه سما او حرقه به فقتل فلا قصاص عليه وعلى عاقلته الدية
وان كان اداه او اسكره قسرا فيما يقتل فعليه القود وقال الكوفيون لو اعطاه اياه فشربه
لم يكن عليه شيء ولا عاقلته من قبل انه شربه [illegible] وقال الشافعي اذا جعل السم في طعام رجل
او شرابه فاطعمه او سقاه [illegible] احدهما ان عليه القود وهو اشبههما [illegible]
[illegible]
ولا كفارة [illegible] وفي حديث ابي هريرة الدليل الواضح على صحة نبوة نبينا عليه افضل الصلاة
والسلام من وجوه **منها** اخباره عن الغيب الذي لا يعلمه الا من اعلمه الله بذلك [illegible]
السم الذي وضعوه له [illegible] **ومنها** قول اليهود
[illegible]

[illegible]

باب شرب السم والدواء به

[illegible]

قال رحمه الله تعالى باب الدواء بالفتح وسع المهملة اسم لكل ما يتداوى به من مرض او جرح او علة
على بعض النسخ على سلم بفتح اللام المشددة والموحدة المفتوحة والقاف ومولى كمولى معوية
الزاري بفتح الزاي وخفة الراي وبالزاي وخاشم مولى حاشم بن عتبة بسكون الفوقانية وبالموحدة
للراء وخاصر وعاد ومولى سعد بن اياد وخاصر واصطبح الى اكلة الصباح وقال غير
على سبع تمرات بالتصريح بلفظ السبع والواساه مواساة ومواخاة ومولى لاغفاره بخمس اي الشام
بالهوملة اولا حيا. لهاء الموتى وكانوا يرعمون ان عظم الميت يصير هامة ويحوم ويطير ولا يصير
لاحية بالنون تعدى الى العزاء لا نسبة الا نهر ومن قرسها وحوه بالحاء المهملة شرح الحديث مولى
ممن ساعل الاعراض صاحب الحاشية الرصه بمعنى اعراض الرحل اذا وقع وقال العاصمة والمصح
صاحب الحاشية الصحيحة ومنفول يورد محذوف خبر ما بعده والحديث الاول مولا على ورى ويعضها
حديث الاول بحو مسمد الحاء وبراي بكل ما النحيل اي بكل ما النهم واما العوفي من الحديث بمعنى
المطيان النهم اما خان الاذى آلى شدد راحيها ويمضغ بها نطف داء تركت الابل في مباركها المرض
علت بها بكل النطف وسوء وداؤها الحوص ضعف بالكسر في الكفين وبطول معاه فيهما وكون
فيها ظهر بكل الاذى آفة تضرر لمحاذرته وه دفنه وجه لغة ومولى بكون لها النهي عن بكل لكل لركان
علم لله وقدره لما الصحاح عجب لم يطرق حرب المرض هو الذي اعداء وقال ليس بطيار اعدوى اعلام
بانها لا حقيقة له واما النهي فلبيان هو لم المصح له وضع حديث فر من المجذوم وقال لا عدوى الا دعوى
دافعه فلا متوهمة فلك في نصح ما ابطله الرصلى الله عليه وسلم من العدوى وقال لا عدوى الا دعوى
نبي ما كانوا معتقدونه لمرض تعدى بطبعه ولم ينف حصول الضرر عند ذلك بقدرة الله وفعله
وسوله لا يورد الارشاد الى مجانبة ما يحصل الضرر عنده في العاد بفعل الله وتقديره وقيل انهي ليس
للعدوى بل للتأذي بالرائحة الكريهة ونحوه قوله نفس جان ملك متقدم في باب حفظ العلم لما يوجب
مرة ما نسيت شيئا بعده اي بعد بسط الرداء بريد بدعاء رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم يطل ما رأيته
نسي ولا يلزم من رؤية النسيان نسيانه فاندفع ما يتوهم من هذا العبارة. للادرع الدرع او نوعه
اوسع اصل النوع لا قوله سعد بن عفر بصرف العلما للمهلة والفاء والراء وحمل بالمهملة و
الراي ما حوسام والطرخ الثام مر بحثه انفا وسنان بن ابي سنان بكسر المهملة وصحة النحو
الاول في التنظير. الذل بضم المهملة وبالمعجمة سبق في الحديث في باب لا صفر وبنا قوله كمرسار
ما عجام الشين والطرخ والسرد والتاء في آخر قوله سرد ما خرجات الثلث وسعد هو القرظي وصاد في
بشد بد الياء، وفي بعضها صاد قوي بالنون الواضح الثلثة قال ملا علي قاري النون اي بحيث بسقط
بالاضافة وليس بحلين. الوفاء بلغة بالحق ليس الوفاء بالكواكب اسم الفاعل واصل التفضل ما ليس

لازما صده وحاء بالنهي فلكم مستفتا وحي بكسر الحيم فحذف الواو ولو عنها ياء وكسره وبحذف الحيم
لا حلا لكم ولكذا لكم ولا يسد ويدع ان مالك الخير في رواية البخاري ان الحسن بحاطم الياء
ولا وصله عند راوه لواراه ولم يسنه لام بسبي فاعلا ما يوحا على وزن يعلم مثل يوحد وقوله
ومن يحسي فهو مرد وحاش الياء ليس لهم قال عياض فيه دليل على ان التقاص في العالم بكونه
مثلا بحدد اكان او غرد الله تعالى لعالم لما لم نفسه وهذا استدلال ضعيف كما نبه عليه
النووي باب الجذام الاتن فيه حديث لا عدوى الوعراء اي رس الحولا ان عراك لعلة اغث
فلان بها انفي صلاة الله عليه وسلم عن اكل كل ذي ناب الى لقوله عبدا الحديث سلف في الذباح وقوله لا
بها سلف في بدء الخلق وقوله لا يوردن الابل ذات الابل بالنهي عن شربها والقياس
بها قوله في البيان الاتن اي لم نسلفنا عنه اي ولا نهى كما نهى عن طرقه فلينه منهي عن الله
مثله لحديث الا تورد ممرض على مصح لان الهي على ارادة السبع منه عن اكل كل ذي ناب
مسلم السباع وكل ذي البيان الاتن وقال ابن الاثير اصل الجذام الاتن علة يحمر منها العضو
ثم يحوم بها على مجموعه او اكثره وهو بعد تسلم التحوم على لهجة صحيح الاتن سلف في باب الاذان
والاتن جمع اتان ذات الكثرة وان الثلثة الاتن سلفا وضبط والكثرة الاتن بسكون التاء
وضمها وحاء السبع على الاصل في الصيد ثم يحوم على مجموعه او اكثره وقوله باب الاذان
وقع الذباب فيه الاناء فيه حديث ثم يغرقه لبن حبان وابو سعيد الملك عن احمد الداودي
انا احدكم الحديث سلف في بدء الخلق وقوله يتناول على رجس اي شيء على طاهره وقوله
بكمه في احد شاحبه وآخره وان الاخر داء كما قال عياض الم يعلم ان الله عند الاتيانه و
الداء الذي في احد شاحبه والواقع اولا وان آخره صحيح لبرجمه ولبن حبان وابو سعيد الملك عن احمد الداودي
الداء بكسر الدال الحديث وبعض الاكل من العقرز والتقدير والكبر للطعام اذا وقع
فيه الذباب والدواء الذي في احد شاحبه والاخر دفع التقرز والكبر بفتحه كل من الطعام وقيل الداء
هو نوعه فيه لان الذباب لا يعيش فيما سائل وليس به دم يعيش منه ان وقع الطعام فلا نعيش
لتقذيره والله اعلم بما اراد ان زعم مرجلك وقد ايضا انه اذا وقع الى. لا نجسه وهو
صحيح وحبنا لا كما اورده لبن الشرعي فان لعطان هذا مكرر هذا مر لا يشبه الا ما ذكر اعني
والمشاهدة وكيف انكر هذا صاحب عذق العاكة والنجلة مع ان حولها سقاء وساعلة
مراعلة ما يسيل من اسفلها وبدل حل الذباب وبعض الادوية التي وقع الذباب عليه مرعصة الكلب
الكلب يتردد جهة عن الذباب جاء لبرد به علما اسرع زعلة كذا هذا لك على احتماع الداء والدواء
معاه واحد الذباب دبانة ولا تعلد بابه وجمع العلة اد [illegible] بان كغراب داعره وعرفان
قال الاكبر

الرواية له بعدم السم وبوجوب الشفاء وفي المحلوقات مشاكرة كالعقرب بهي الدآء بالوتها
وتداوي وهو لكن يحمها ٥ بخطاء هذا ما سكن مرام بسرح لله بنور المحبوب ولا استحب
مراتعلم جمع الله فيها الشفاء والسم معا فتعلم مراعلاه ٢ وسم مراسفلها بحتها واحبه بهما
ما بلد وجمها ما لشئ به مراليرقان الاكبر مريهما به تهاداء وجمها داء ولا صاحه لها
مع قول رسول الله صلى الله عليه وسلم لا صاد في الصدقة الى النظام مروا توا على الطب الذي صلوا
الى علمهم الا ما نبي به والنجو حظره ٥ وبالبر بطار عوجلا على ظاهره ويحمل لبر بكسر المراد ما يجد
به نفس الآكل مراليتقرب للطعام اداوقع والدوا الذي به انضاج الاخر موقع التقرب نعم
فيه وقلة اكلها لاه بوجوعه فيه لان الدواء لا بس لها ساكنا ولبس فيه دم يخشى منه اذا والطعام
فلا معنى للتقرب عنه الزركشي لا بل الاكل يكون في الرمد لكانها الطبائع الخ. اللام ولكانها
زائدة وكذا رواه وفي بعض الاصول صار كانها ٥ لا يوردن بكسر الراء ٥ مرض بالسكان الم الباء
وكسر الراء ٥ على مضي بكسر الصاد ومعول يورد بحذف وفي لا يورد ابله المراض عالم بحص
صاحب الابل المراض والمضي صاحب الابل الصحاح لانه ربما اصابها المرض بقدر الله تعالى لا بطبعها
فيحصل لصاحبها ضرر وربما اعتقد العدوى بطبعها بكفر وقيل لا يورد منسوخ فيه عدوى
وليس بشئ تناقض ولكن نفي العدوى وهي اعتقاد كون بعض الامراض بفعل غيرها بطبعها
ولم ينف انه سبب بخلق الباري وبهذا يورد المرض على المصح لبعض الامراض بفعل الله
الرطابة كلام لا بهذا بخصوص بذلك كلام الخ ٥ الطرخ بكسر الطاء وهي الباء وزن الخرج وبذلك ٥
نهى انبي صادقون فالبر بذلك كذا في نسخة مراضع مراكز النبي بالنجو ومعنى الدلالة بين بصحة نبوة
الوقائع الاسماء المؤدية الصادقة الى علم مراضع النبي بالنجو ومعنى الدلالة بين بصحة نبوة
نبينا آخر بعض الاسماء المؤدية الشاهدة بالفعل ومنه سمي الدليل دليلا ودور صادق بشد بدالباء
باب شؤم الفرس والدار والمرأة وما عاف منه واجتنب ثبت بعض اللفظ عند العباس وسقط
لغيرها ودلالات والكلام بلفظ وبهي الرصلى الله عليه وسلم اعراد والدواجتنبت قال ابو عيسى بعض الفرس ٥ كذا
لهان بفتحة قاربها حرف الاضمار وجاز الجر طعنت منجو ٥ الاثنين بضم الهمزة والحشاء جمع كرش للانسان
وغيره الاني من الخبز ٥ انتهى كلام الزركشي اقول قال الكمال الدميري حشاء الكبول في الذكاء بالباء
كمي ما بالكسر حركته واضطرابه لانه كثير الاذى بالباء وكسر ابو جعفر وابو حاتم والباء خذ رش وفي
مسند ابن ابي الموصلي عن ابي صلى الله عليه وسلم قال الدار بالدابة والدار والمرأة فقال الحافظ
ورواه ابو داود بلفظ عن الدابة بدل الدار بعد بوبها والدابة بالدار قيل كونه في الدار
ليس بعدابه لها وانما العذاب لله بما علم انها ربوعه عليهم ٥ والدابة جهلها لا يعلم بعلة
في الهلاك قال الخوئي بعد ان نسب هذا الكلام الى ابي داود وهو اصح وكسر مسوله من العقوبة

كتاب اللباس

باب قول الله عز وجل

عن سواد بن عمرو الانصاري انه قال يا رسول الله ان رجلا جبال الجبال واعطت منه ما تؤتى حتى
الاحلم يعني احدا من سراكل فعل الفرالكرد اكي قال لا ولكن الكبر من بطر الحق وغمص
الناس ٥ وحدثنا عبد الله بن عمر دابه على الله قال الذي ساكنه خمسة بجبال سابور سراكل نعلا
حتى لكلك من الكبر قال على الله لا ولكن الله جميل يحب الجمال ٥ قال علي بن عبد رويد وكيع سلمة عن
علقمة بن مرثد الرجل يحب ان يجيء سراكل نعله احق من سراكل نعله حتى يجيء شسع نعله قال
لكلك الدار الآخرة يجعلها لله الذين لا يريدون علوا في الارض ولا فسادا للعاقبة للمتقين ٥ حدثنا
علي سواء من الناس ورد ليس له مثل ما حسان به واسكن بهود اخل عدد المستكبرين
في الارض فبئس المثوى للمتكبرين ٥ وحسنه غير مرة به الاختيال والكبر
فانه بعيد المعنى مما عناه الله بقوله لا يريدون علوا في الارض ولا فسادا وآخر انه انما ذلك
من فعل على ما روى وحدثنا عبد الله بن عمرو ٥ والازار يذكر ويونث والازار مثله ومعنى ثاب
الناس اجتمعوا الا ترى انك تسمع عبد الله بن الزبير يذكر ابا بكر سأل رسول الله عن موضع
الازار فقال مستدق الساق فما اخبرنا اسماعيل بن ابي خالد ولا اخبرنا فوق فلكه ٥ وروى ابو
حدثنا ابو بكر بن عياش عن ابي حصين عن ابي زرعة عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
من جر ثوبه خيلاء لم ينظر الله يوم القيامة ٥ قال ابو بكر فذكرت ذلك لابراهيم فقال ٥ وروى ابو
حدثنا ابو بكر بن عياش عن ابي حصين عن ابي زرعة عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
من جر ثوبه خيلاء لم ينظر الله يوم القيامة ٥ قال ابو بكر فذكرت ذلك لابراهيم فقال ٥ وروى ابو
حدثنا ابو بكر بن عياش عن ابي حصين عن ابي زرعة عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
من جر ثوبه خيلاء لم ينظر الله يوم القيامة ٥ قال ابو بكر فذكرت ذلك لابراهيم فقال ٥ وروى ابو

باب التشمير في الثياب

حدثنا ابو بكر بن عياش عن ابي حصين عن ابي زرعة عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
من جر ثوبه خيلاء لم ينظر الله يوم القيامة ٥ قال ابو بكر فذكرت ذلك لابراهيم فقال ٥ وروى ابو
حدثنا ابو بكر بن عياش عن ابي حصين عن ابي زرعة عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
من جر ثوبه خيلاء لم ينظر الله يوم القيامة ٥ قال ابو بكر فذكرت ذلك لابراهيم فقال ٥ وروى ابو

باب الاسبال والكعبين فيهوى النار

حدثنا ابو بكر بن عياش عن ابي حصين عن ابي زرعة عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
من جر ثوبه خيلاء لم ينظر الله يوم القيامة ٥ قال ابو بكر فذكرت ذلك لابراهيم فقال ٥ وروى ابو
حدثنا ابو بكر بن عياش عن ابي حصين عن ابي زرعة عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
من جر ثوبه خيلاء لم ينظر الله يوم القيامة ٥ قال ابو بكر فذكرت ذلك لابراهيم فقال ٥ وروى ابو

باب من جر ثوبه من غير خيلاء

حدثنا ابو بكر بن عياش عن ابي حصين عن ابي زرعة عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
من جر ثوبه خيلاء لم ينظر الله يوم القيامة ٥ قال ابو بكر فذكرت ذلك لابراهيم فقال ٥ وروى ابو
حدثنا ابو بكر بن عياش عن ابي حصين عن ابي زرعة عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
من جر ثوبه خيلاء لم ينظر الله يوم القيامة ٥ قال ابو بكر فذكرت ذلك لابراهيم فقال ٥ وروى ابو

اسرائيل

اسرائيل بابه يونس عن الزهري ولم يرفعه سعيد عن الزهري ٥ وحدثنا جرير بن يزيد وهو
الازدي الخمصي بصري عن جرير بن حازم بن زيد مالك كنت مع سالم بن عبد الله بن عمر على
باب دار له فمال بعمامته كهيئة رسول الله تقول غوغاء لغوغاء ٥ وحدثنا سعيد مالك
ليست بحمارة بن دينار وهو مالي بكمانة الذي الذي يعض فخذه فمالكة عن عبد الله بن محمد بن
مالك بن عبد الله بن عمر قال رسول الله من جر ثوبه من مخيلة لم ينظر الله اليه يوم القيمة فقال ابو بكر
مالك ما خص ازارا ولا قميصا فلت لعله من قال في بابه حسنة من سبعين الى سبعمائة ضعف
خص الازار بالذكر ولعله علم ان اكثر الناس سيتخذ عهده على الكعبين الازر والاردية
فلا يكاد الناس ان يتطامنوا فصار عامة لباسهم القمص والدراريع فكان حكمها حكم الازار
فلذلك نهى عما جاوز الكعبين مما دخل معنى نهيه عن جر الازار فكل سواء في الخيلاء وهذا
هو الناس ان شاء الله في الطرق وهو طريق الناس لو لم يأت نص في التسوية بينها وقد
سلف حديث ابن عمر مرفوعا من جر ثوبه خيلاء لم ينظر الله اليه يوم القيامة ٥ وقد روى عن ابن عمر
حديث الازار فمال رسول الله في الازار وهو في القميص وقد حاء هذا الصنف عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
روى في حديث سالم عن ابيه عن رسول الله مال الاسبال في الازار والقميص والعمامة من جر
منها شيئا لم ينظر الله اليه يوم القيامة وليس هذا مما يجر الكبرياء شعر رجل وصلاة
لم يكن شديد العقوبة ولا استطاع من رجل شعره ورجله وانجه تحمي شعر الرأس
وهو اكرم لوفره وليس يحتمل ان يسوي ويصلح وقال عبد الملك هو الاجراء في الارض
تصوت ومنه سمي الحمار وقال صاحب الافعال جلجلت السن اذا حركته وكل شيء خلط بعضه
ببعض فقد جلجله ٥ قال الراجز ودكوا بالجندل يسطع به الكفار وقوله العدد وقال بعضهم
واعدوا لهم ما استطعتم الا قوة وليس هو موجودا في كل الاهلي كما سلف وحدثنا
ابو اليمان عن شعيب عن الزهري اخبرني سالم ان عبد الله بن عمر قال سمعت رسول الله
وحدثنا عبد الوهاب بن خالد هو الثقفي ذكر ابن اسرائيل عن محمد بن سيرين عن الزهري
مرفوعا نحوا مما ذكر ابو عبد الله وهذا اسند ناهذا هذا المتابع ولعل هذا الاصل الصحيح
فيما ذكر عنه قوله ما بعه حيان بن سعيد زيد بن اسلم زيد بن عبد الله عن عمر ما متابعة جعل
ما وجهان ان وصله بذكر ابن عمر فيه وان لم يصله فكلاهما عن الليث وقوله وقال الليث الخ قوله

سلت عنه وباب مرحا ازاره وعبر خلاه وبوله وعمر بن محمد لوحرم عراء الطاوس
السرج عن ابيه وعنه ٥ روى عبد الحديث مرطق ٥ عراك ذريعة بلله لا تحلها لله يوم
المسلم الحديث ٥ وعن عبد الله بن عمرو بن عمرو لا سطا الله الدرع ازاره خلاه ٥ وروى ان
مرحبا الاسعب بن سلم سمعت عمي يحدث عن عمه انه كان بالمدينة فسمع قائلا يقول الرجم
بوبكر فاتبعه الناس وانا معهم فاذا هو برسول الله صلى الله عليه وسلم واقفا عند بقيع الغرقد
او بالكرى زاد اسحق فطفق يذاري ازاره ال نصف الساق **باب الازار المهدب** وبذكر
عن المرء ال الغرض بذكر حديث عائشة فيما رواه ابو داود ان النبي ليس منه اكرم الرجل
المهدب وليس السلت وازاره لا باس بها وقال الترمذي يدل بها عن مكفوفه الاسفل وعند
السوس وحداه باعلى طرفه وقال ابو داود ويا تي مراكبوط قريبا طراف الازرة والازار يكون
لها فالكبت لله شبر وليس فوق الكعبين وعبد الله بن عدي عن ابيه الذي قطعة قال طاهر
البطر والطاهر ومنه حديث التوبة قوله لزبير موسع الراي والحلسات الملحوة قوله
لاجتهدن عليك فيه رد واضح على السبب لان دعواه عليها بالعقد والعيلة جلاد
الزوج لان الزوج لتعين الانزال وعلى انها ان تصغير العيل لانه يذكر ويونث والعالب
الساعة وقيل ايانث لانه ازاد به العيلة وفي القطعة منه مثل للبطر قوله وضعه وكمي
الجماع سميت لذته بالعلز ٥ ومعاوية مدافوس عامي يدل على رداءة عرافة سرجه وابله وجمع
وعنه ابنه والد هبوي وجمع بعه عالم ٥ **باب ما لدى الكعبين من الازار** كما للناس قوله اسراف وبطر
السرا ندا على ما يبقى والمخيلة التي الكبر وما اخطا تكبرا دام مجاوزا عبك حصلتان والاخطا
المجاوز عن الصواب او ما ماله اثر لم يوضع الخطا انسان والخطا الاثم قال تعلب الناس لا يعرفون
ملتذه بمعنى الواو وتحو كتوا على لا يطرقهم اما او كتوا على تقدير النفي او استفهام الا ترى
ريد بن اسلم بلفظ الفعل المستقبل واكمله نظم الخاء وكسرها والخيلاء والبطر والكبر شعارة وقال ثعلب
لا يطا الله حسنه او لا يلتفت البطر بكلمة الحمد وهو قال ينبغي عن ذلك فهو مجاز عن البطر والوجه
ان لا يلتفت بره واما النسائي من يكن ان البطر كما تقول البطران لا يطا الوزر ويهو كناية عن
تارك الكفاف ذو قوله تعالى ولا ينظر اليهم انه مجاز عن السخط عليهم قال ثعلب فرق بين ان تقول
سمر يحب زيدا النظر ولا يحب زيدا صلاته فمن يجوز هو الكفاية لان من اعتد بالانسان التفت
اليه ومن كره حرصا رعنان عن الاعتداد والاحسان ولم يكن له تكرم حافر لا يحمد على فرد
المعنى الاحسان مجازا عاد قيل كناية عنه فمن يجوز البطر عامة قوله وبعد مصدر الا ترى سوء
الجمل

الجمل ومن كسر عنه بعض المهملة وسكون الهاء والموحدة وبوله سرجي فاعل كان السبب في
اصل الامر ظاهر ان خصص احد الشيئين بلله قال ابن سيده ازكان العمائر كان ابو بكر رضي الله عنه
كيسا احق لا يسمى ازارا سرجي عرجوه اول لفظ بصحيح ماحا المهملة وباطم عالي حلاجي
الظهر بالمهملة ناقصيا اي ظهر احدبا ب ورحلا جنبا بالجيم مهموزا اي احدب الظهر ثم ازار الاسرخاص
محل ان يكون من طرف العدام بطا ال الاحدبا ب لان يكون من الدم او السهان بطا ال الشحاذة
او العالب لان المحبب لا يسمى ازارا على السواء والله اعلم ٥ وقوله لم ازار المؤمن ما كان للحلا واما ما
لم يكن لها فلا باس به ما لم يبلغ القدر المستحب فما نزل الله طرف المحصص والازار لنصف الساق
واحاز بلا كراهة الى الكعبين وما نزل عنهما لم يكن للخيلاء فهو ممنوع منه التحريم والا فتنزيه
قوله محمد ازار يوسف وعبد الاعلى بن مسهر بنا على الاتباع بالمهملة والراء وقوله بن عبيد
مصغر ضد الخاء المعجمة والحسن ابن النصر والد بكر اسمه ننتع بنصغر ضد الصر التعس وباب
الباسر ازار احمر امر ان للكوف قول الشهر مر ازاره اوار بعة وكمر غ امر اي اخفت
واكمل البر بر مع والد بر منصور والد بر مثل مصغر السهل بالحجة هو النصر بسكون المعجمة وعمر ساء
زايد صد الساءة المهملة ان وعمر بن سعيد المهملة واسكان الواو والنون وهو مروي عن ابيه معن الاحمر
مصغر الحمر بالجيم والمهملة والنا ابن سعيد وحبيب عمر تابعي والد محمد ضمام والعوام بالنون بكر الحول
من العصا والصعر مر الريح وفيه زجر والكلل برود اليمن والحلة ازار ورداء لا تسمى حلة حتى تكون
ثوبين قوله ما استدار ما موصولة وبعض صلته محذوف وهو كان واستدار خبره وعمر لين
برفع استدار اي هو استدار وهو افعل ومحل الجملة نصب على الحال وهذا مطلق يحمل على المقيد
وهو ما كان للخيلاء ٥ الخطابي يرد بذلك الموضع الذي ذكرناه الا ترى ان اسبل الكعبين مرخاة الازار
كيف يتوهم عن ابن عباس وقد اولوا على وجهين احدهما ان يكون الكعبين مريدهم صاحبه والثاني
ان اولى قبله فلك محسوس من حال اهل النار قوله ابو الزناد بكسر الزاي وبالنون هو عبد الله الاعرج
مولى عبد الله بن عمر والبطر هو الطغيان عند طول الغنى وقيل هو قرب سوء حين اكيلة وقيل هو شدة المرح
قوله مرجل مر الرجيل بالضم وهو مشي الشويهة شوى رجلا اذا لم يشد الجمود ولا
سبطا بالجيم بالضم وشد اكثم محمد سوء الراس وهو اكبر من ابو فروة وبحالك بالجيم اي يحول
ويزول مضطربا وشد الرجل بحذف احدى الدالين مر هذا الاوسع بعد وقوله بكر مر لام الساعة مكبرة
احتراز عما ورد وقيل هو قارن من قوله سعد عمر مصغرا العز بالمهملة والنا والراء وعبد الله

بن خالد الفهمي بالفاء، ووهب بن جرير بفتح الجيم وبكسر الراء الاولى ابن حازم بالمهملة والزاي الجهضمي بالجيم
والمعجمة الازدي، ومطر بن الفضل بسكون المعجمة وشبابة بفتح المعجمة وخفة الموحدة الاولى الفزاري
بالفاء وخفة الزاي وبالراء، وشعبة مولى ابن الحجاج ومحارب بكسر الراء ضد المصالح ابن دثار
خلاف الشعار السدوسي قاضي الكوفة وجبلة بالجيم والموحدة المفتوحتين ابن سحيم بصيغة التصغير بالمهملة
التيمي وزيد بن عبد الله بن عمر بن الخطاب، وموسى بن عقبة بسكون القاف وعمر بن محمد بن زيد بن
عبد الله بن عمر وعمامة بفتح القاف وعثيث المهملة ابن موسى الجمحي بضم الجيم وفتح الميم وبالمهملة
بلد وحمس قال ... مهذب بفتح الهاء والمهملة ونخلة وما على الخاوي الموحدة وابو بكر بن
بن عمرو بن حزم بالمهملة والزاي قاضي المدينة وحرم بالمهملة وبالزاي بن ... اسعد منقطعا للاسلام
ومعوية بن عبد الله بن جعفر الهاشمي يوسف ورفاعة بكسر الراء، وخفة الفاء وبالمهملة القرظي بضم القاف
وفتح الراء، وبالمعجمة ستاري بفتح مطعا كلها بفتح فصل البلبوس الكري وعبد الرحمن بن الزبير بفتح الزاي
وكسر الموحدة وخالد بن سعيد بن العاص وعقد ابي المراء، واسمها تميمة بنت الوهب ... الاسلام بعد
وكنى بالعسيلة عن لذة الجماع والعسل يذكر ويؤنث في بعض اللغات وسببه ان بعض لا يحل المطلقة
ثلثا للزوج الاول الا بعد نكاح الزوج الثاني ... فلان طلقها فلا تحل
له حتى تذوق عسيلة ... جاز الجماع وهذا البيان صار حجة
من اكد شرط ... كتاب الشهادات الزركشي ... وكذا الجمل ... الرجل
الرجل واحسن اذا اكثره فيما يشغله وهو ... من الكعب من الاولى الاستدلال
والثانية للبيان ثم تجلى تحت بفتح الجيم وكسر الحاء والجيم بالضم الرجل بسرج الشفرة ... بجلد
بجلد بحر ... والجلجلة الحركة مع صوت اي تسوخ في الارض حين يخسف به ... بجلد
ويروى باالمعجمة واستبعد القاضي الا ... من قولهم جلجلت الشيء ... على ... الاول
نعم الصحيح بحالتين ... ثم كلام الزركشي ... الاسراف المذموم والنعمة
ما صار في غير طاعة الله ... ذكر الاسراف في الحديث العامة ... والخطايا
واحتقار الاوزار ... والخيلاء بالضم والكسر والمد ... ومن خيلاء ومخيلة
اي كبر ... الارض ... في الخسف ... بصوت كصوت الجلجل
او يتجلل ... **باب البرود والحبرة والشملة** جمع اعتراك الى ...
حاشية ... رسول الله ... في الصوم والمغازي ... الشرب ... الرداء
على الم ... ذكر في الحديث ... وعدد ... الارداء

ام

ام ابنه باخذه عند كل مسجد قوله فيه اعرابي ارتد به وهو معلوم منه واصل الحديث المعروف
نقيضه ... لان ... لم يكن اصله ... الشعر على الكتابة
منقول ... ويكون للتأنيث ... صفر ... دود
ويكون مستقلة عن واو وتاء مثل ... بالخفة ... على الحجة و... ومنه
في ذلك كله بالخيار ... ما في الصحاح **باب لبس القميص** ومن ...
حكاه ... عن ... سلمة وحديث
جابر ... الى النبي صلى الله عليه وسلم ... عبد الله ... الحديث وحديث نافع عن عبد الله ... اولى
الحديث ... وذكر القميص في احاديث ... مما حدث ...
في ... كان احب اللباس
الى رسول الله القميص ... حدثنا عبد المؤمن بن خالد عن عبد الله بن
بريدة عن ابيه عن ام سلمة ... القميص ...
الا ... حديث ... صاحبه
صحيح ... لبس القميص من الامر القديم وكذا ذكر في حديث ابن عمر ... ابن
... قوله ... المحرم ... حديث ... يلبس ... من الكعبين ... ماله
... في ابتداء الاسلام ... الا ... لبس الخفين ... اسفل
من الكعبين ... الحديث ... قال الداودي في حديث ... هذا ... حديث
... المحفوظ ... الله ... على ما ...
... ولا يصلي على احد منهم ... المحفوظ واما ... بعد
... اسعفه ... في حديث ابن ابي ...
رواه ابن ... فعل ذلك تخفيف عنه **باب جيب القميص** ... عبد الصمد
وعن الحسن ... جيب القميص ... وذكره ... عامر
واسمه عبد الملك بن عمرو العقدي ... جابر ... عن ...
عن الحسن عن طاوس عن ابي هريرة ... رسول الله صلى الله عليه وسلم ... الحديث ... الركاة
وعن ... ابو هريرة ... رسول الله صلى الله عليه وسلم الحديث ... طاوس ... ١٥
... طاوس عن ابيه ... في الركاة ... حرصهم ...
عنه وحديث ... الاسماعيل عن الفضل بن سهل ... الزاي

ما خطب لم ما كان انا عبد لله اورد الخبر مصرما يوضوه لبس في الصدر ولبس موكد لكن واما الحبب
الذي يحيط بالعنق حبيب غرا لثوب ان جعل له لب فاو حاك عليه الم اصبع فراه حبب حبب بل
الصدر ٥ وفي الركاء وفي اقلت حدثني جعفر عن ابيه عن محمد انا موبره عن الرهلاء ٤
حسان وروي في نسخة ابن ابي جعفر بن حسان فحط صوابه ابن رسوب وهو سيء اللبث
فارس بطارد هذا الحديث دلالة لكراهيته في ما سلف كان عند الصدر على الصبح عندنا
الصوم في الابدان وجهها على الاسه المحمل والصدر والصدر طرح عليها حسان مرحله
فاصطر سالدبها الى بدنها وترامها بسط على حد المصدق وسد على بدن المحمل اذا تم
الصدر وسكنها في الوضع الذي اصطبها اليه وهو الذي في الراق وللكبد صدر وله لزوم
لربوسي حلبها ولا سبي بينه وبين الصوت الى بدنها راب رسولا لله صوت ما صبغ هكذا في حبيبا
وسوبها ولا سبي لسان لرحبه على الكان في صلح لاه لو كان في سلبه لم يكن سراه مصطرا
الى بدنه وسراله وهذا استدلال حسن قوله سراتها حتى تروه بفتح التاء وحال الحمل مرفوعا
ولا علة بضم التاء وهو العظم الذي يعوه النبي والعانق وفي ما سالم نوما ان العظمان
المسرقان في اعلاه الصدر الى ان يقع النحر وهو الهبة التي منها قوله حسان بالبا
والنحر يصح لرحيل بها وافضيها النحر وهذا سترية الانسان صحة ان يعطه قوله
الى بدنها موضع الباء جمع بدن مثل طرق وطباق وحلي وبدن الصاد بكسر الباء لما بعدها
من الكسر واصل كبد فعول اجمع حرفا علة وسبي الاول ياء كمر صلبت الواو وما قبلها
الباء وكسرت الدال لتصح الباء والبدن بدل بوسف وهو للاه والرحل الصاد اجمع
ابدن مثل اطب مثل ان الصباح وفي لبن فارس البدن للاه يذكر ويونث وبدنه الرحل
كبدن الراه وهو مهموز اذا حم اردفان نحت لم يهمز قوله حتى يعني اتاها الا ما مل وبس
الاصابع واحدها انملة بالضم كذا ١١ مصر على الرسم ومنها تسع لغات سلبن الهمز مع
سلبن الم وسع بلصمت اربعة عشر والحكمة بسكون اللام وكذا حلة الباب و
اللوم وحمها حلق على غير قياس وقول الحارثي ما رايت رسول الله يقول ما صبغ الله
صلة دليل لرحبه كان في صلح لاه لو كان في سلبه لم يكن بداء مصطرا الى بدنه
وسراله باب مربس حبه صنعة الكبر مه حدث الكبر وسلف في الطهارة والصلاة
والحما وللوضوء ان في باب مربس حبة الصوف الغزل وكل ملبوط وعاجه من
صوف

صوف وهو ما على ما سلف في الحضر لم يكن اكاما فيما يضفي احكام هذا الحبب
الذي سبها على الم ان سعفة لانه لم يذكر عنه انه اخرج بدنه فرحب عباءه يضفي كبده
الا ان هذا الفرع لو فعل ان الحضر ذا ما للسفر وهو ولا ان الصلاة في بيت السراحضر
من بيت الحضر فيما سلف الاكام الصنعة والواسع ما زاد الم يكن سلف سلفا كام
النساء لان رسن النساء لا يحوج الى طرا اسبالها كما سنعلله في كتاب الزينة وهذا ذكر بلد
للوصل سوا النوب وطوله ٥ والباس الصوف الغليظ بعد ان لا حرفة ان فيها
ولو كان بلبسه نارة وتنزعه اخرى لرحوع ذا ما المواظبة حتى يوف به وتشهر فلا
احبه ومن علط القطا بالنون بنه وابعد من الشهرة شنوه وقد قال علا الم للاصل لبري عليك
مالك وما يلك الا سلا الا كره لباس الصوف لمن لم يدع غرا وكره لمحمد عرا ٥ قوله
سامية شد هذا الباء وتخفيفها ٥ والاواه المطبخ ٥ والصوب الا نوع جعد اي
اوبات قوله حال ادخلها طاهرة تريد بالطهر الوضوء وهذا مشهور عند مالك
حمار المسجد على الحث في الغزا الحضر وقول لم احصاصه بالسفر وبالغ الم مطلقا
وهو عمر للك باب البناء تزويج حرة وهو العباء وهذا هو الذي سوى في حلة ٥ كينة
حلة الصوف ومن قوله قسم رسول الله امة الحديث وسلمان في الله والسها وابن
وحدثنا الخبر وبندار عن عبد الله الرزاق احرجا عن معمر عن عاصم ان ابن عمر كان الله
صوف حرحر تزا الحديث ٥ بانه عبد الله بن يوسف وعند البابي سلمت مسندا
اول الصلاة ولعوضهم ان ولعوضه لرحبتان في صحبه وهن صوف حرير الصوف الذي
يكون على ذروة حرود في لرسكون الكلب مراط سرو لو كان العلج حريرا البتة ولا صلاة
وعندا معن خرعن ابن الخطاب لا توضوا صنعة ما دلت ابا بع ٥ والشاء بدنه ما ك
لبرد ربوها خود من صوت الشاء ابن حمد فارغا ومنه حوض مسوا ذا كان معموما ما ك
لبرطل الصاع بلبس الاعاجم ويكن ان على الم بعد مراحل كلا فن ذا سمع ابن عمر
قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لبس الصوف لهو منهم وعلى لبس يكون نزعه مراحلا ما حرحر
وبدنها عن لباس الحرير لكونه كرامة والغزو في سبيل الله وهما ما لبس فارس الغزو
وضبط بالبيع وهو تصحيف صنعة قال وبعاء هو العباء وقال غيره حرحر ٥ وبحره والله

المسور صحاح وهو لرجل من اصيب من عبد مناف حاس لزوجه الزوجه رضعه بعد ان
صبيين من عشائهم ان عبد مناف وذلك المسور وامه عاتكة احب عبد الرحمن بن عوف
باب السراويل وهو ما يستر به العورة وروى ابو داود بسنده عن علقمة عن عبد
ان النبي صلى الله عليه وسلم رخص للزبير والسلمي في لبس السراويل في السفر من حكة
لبس السراويل الكرماني انما هو لبس الفرس والاساورة وكانت فارس
وقال عبد الله بن ابي مليكة احد من القراء الا وهو يستحب ان يكون له سراويل
لباس الخز ونحو ذلك وراى جريرا خلط بيوعه واصله جرد الارض فسمي كل
خلط لكل وبرة على حدة خلط وقال الخليل السراويل اسم مؤنث يذهب
جرد الاخوة سواء عند سيبويه جامع من السلب وكونه لقوله لم يلبس الصديق ولا عباس
وابو قتادة ولان الاصل عدم الخصوصية والاصل عدم التغيير وابو هريرة
ولان الزبير وعائشة ومن الباقين قراءة الليل والاصبح وسرج وعرج وحسنه
الترمذي عن عمر وسالم والحسن وابن سيرين وسعيد جبير ولبس السلب لابسه ولا يكره
وجوز ان فيه ما طهر عن ابن عمر وقال الخفي والصحيح جوازه لان الحرير يبيح منه الوقت
ابن عمر على الاباحة لا سيما مع فعل الاعيان من الصحابة كما ولان داود حدث عبد الله بن
سعد عن ابيه قال رايت رجلا بمكة يرمي على بعلة على عاتقه جلد سودا فقال
قال من هذا الرجل عبد الله بن خازم السلمي امير خراسان ولا وكيع في
ما لفظه قال ابن سيرين انه ادرك رسول الله صلى الله عليه وسلم اول ولد الذمي في الصحابة
ابن عساكر من خادم سراويل الصلت ابو صالح السلمي امير خراسان يقال سراويل صحيحة انتهى
نسرع وهو الكسر الا يسير وغيره قرا دون الا يسير وحل عكسه وكذا قراءة ال
الاصح عندنا باب السراويل وحديث ابن عباس ان عمر ابن الخطاب عن ابن عباس
لم يجد ازارا فلبس سراويل وحديث عن الباب قبله بباب الطعام
وذكر حديث ابن عمر الذي ليس عنده سراويل
واخذ من اعجمية عربت فشبهت في كلامهم ما لا تصرف نكرة ولا يمنع نهي تصرفه في
النكرة ولئن تكلمت بها رجلا لم تصرفها وكذلك تحقرها اسم رجلا لا تصرفه على

اكر

اكر مثله لوقوع مثل عناق ومن النحو من لا تصرفه انصاف الكل وبرعم ابن حجر والله
وسرد الصلاة والصيام والعمل على الاول والثاني اولى وكل اجتهاد
تصيبه احيانا وليس السراويل من الاثر العدم وروى احمد وصححه ابن ماجه قال
رسول الله لرجل عليه الكساء ليتسوك ولعن ولا تشربن عليه الا وانتم رد
وظنوا ان على الكساء وصحح ابن عساكر ان عليا الم اشترا والطاهر انه كان على الاوج ولم يعلمنا
انه تسرول بالمدينة وقد صحح ابن حبان من حديث ابن عمر ان عليا لبس السراويل
العيدين ببرقة مكة وقال يا رسول الله قد نسينا السراويل وعيد وزان يكون بالاجر
على الازرق وارجح وابو داود احد اصحاب وحديث ابن عباس ان عمر الاسلام قال
خدمت بعض الكهان فارجح فاسرع بي سراويل فارجح له وفي العراق الكبير
وحديث ابن عباس ان سراقة على الم وهارون وارجح لبس رسول الله وانك لبلبس السراويل
على ثم قال السفر والحضر والليل والنهار فما رفعت بالتثنية بل احدنا اسرع من
ما يذوب الاقرب له وقد اضاف وحديث ابن عمر السمع وفوعا لم يسمه الا بنا العصر
بعض السراويل ولم يستجاب به الدعاء عند العطاس وفي معرفة الصحابة لابن منده من
حديث مالك بن العنابة مرفوعا الارض تستغفر للصائم السراويل صلة لبسته عن
يزيد بن ابي حبيب حالتهم بحال الرجل وعن زيد بن وردان لما اقبلنا الكرة
رسول الله يوم بدر كانوا تهام صفوة مال بكر العمة والاحتباء الاشعار عن علي الوتر
ليس بكذا الحج وكانت العمة زادا لاسلام لم يزل نهرا القوم وقال ابن وهب حدثني حرملة
ملكا لم يرا احدا من اهل الفضل مثل محمد بن سعيد وابن عوف وزيد الاوهم يعتمون وقد
كنت في مجلس ربيعة وهم احد وثلاثون رجلا ما منهم رجل الا وهو معتم وانا منهم ولقد كنت
ارى يعتمون في الصيف والصيف وكان ربيعة لا يدع العمائم حتى يطلع الثريا وكان يقول
الا حد العمة يزيد في العقل وقال وسئل مالك عن الرجل يعتم ولا يحنكه ولا يحعلها من تحت حلقه فالكرها
وقال لا بأس بالحنك ولكنه ليست من امر الناس الا ان يكبر فيضعف لا سلف او يعمل بكبر سنه او مرضه
فلا بأس به قال ابن حبيب فرخص في ترك الحنك قال لم ار احدا ممن ادركت يوخر كيفية الاعتمام عن عبد الله

A 402-7

بسم الله الرحمن الرحيم رب يسر وتمم بخير

الحمد لله القادر الأحد الفرد الحكيم الفاطر الصمد الكريم باعث
محمد صلى الله عليه وسلم جوامع الكلم وبدايع الحكم وجاعل للناس
بشيرا ونذيرا وداعيا الى الله باذنه وسراجا منيرا صلى الله عليه
وعلى آله الذين اذهب عنهم الرجس وطهرهم تطهيرا أما بعد
فان ربع الالفاظ النبويه والآداب الشرعيه جلا القلوب الغارقين
وشفاء الصدور الحائرين لصدورها على الدرر الاخصر والمخصوص
بآياته المحكمات الذي يدعوا الى الادب وينهى عن الغي والانطق
عن الهوى صلى الله أفضل صلاته على أحد من عباده الذين اصطفى عليه
وقد جمعت في كتابي هذا ما سمعته وحدثت وأخذته من الفم
الفم كلمة في الوصايا والآداب والمواعظ والامثال
قد سلمت الكلام فيها وبعدت عن التعسف معانيها
وكانت الثانية عن فضائل الفضيلة وتميزت سبل الغواية عن
البلغاء وجعلتها مسرودة يتلو بعضها بعضا محذوفة الاسانيد
مبوبة ابوابا على حسب تغاير الالفاظ المتروكة والمأخوذ
وسميته بالجامع ثم زدت ما فيه كلمة فصارت الف وسميته
وجمع الجوامع ما وعدته من ذلك عليه السلام وأوردت الاسانيد
كتابا يرجع في معرفته اليه وانا اسأل الله ان يجعل ما اعتمدته فيه
خالصا لوجهه ومتقربا من رحمته

بسم الله

محمد

بل الوحي ليس للكرام ولكنه ترسلها من يريده وهو احمد وما عامر بن ربيعة ذكر جبريل
فصوغ وحيه الكلمي وقد سدل عمامته بين كتفيه ٥ وذكر حديث جعفر بن عمرو بن حريث
وذكر حديث عائشة ما رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم على المنبر وعليه عمامة سوداء قد أرخى
طرفها بين كتفيه ٥ وذكر حديث ابن عمر ما كان أكثر صلاة النبي عليه السلام إلا وأنا معتمل
القاسم وقد سدل عمامته بين كتفيه ما رأيته وكان ابن عمر يفعله ما رأيت عبد الله وراشد سالما يفعلان ذلك
ما رأيته حسر عنه ٥ ودلالة ذلك حديث صحيح مرة أخرى أن النبي صلى الله عليه وسلم عمم ابن عوف عمامة سوداء
الله فسدلها من بين يديه وخلفه ٥ ودلالة ذلك حديث آخر أن النبي صلى الله عليه وسلم سدل عمامته بين كتفي
الله عليه وسلم عبد الرحمن بن عوف عمامة سوداء مربعة وانصل فرفع بها رأسه ٥ وذكر
حديث نهر بن حوشب عن عائشة رأيت حبر بلا أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم عمامة خز قد
قد سدلها بين كتفيه ٥ وحديث المسيب بن رافع سدل عمامته بين كتفيه عبد الله بن عمر ما عمم رسول الله
صلى الله عليه وسلم ابن عوف عمامة سوداء كرابيس وأرخاها من خلفه قدر أربع أصابع وما
لبرنانة هكذا فاعمم فانه أجمل وأرجح وذكر أن جبريل عليه السلام عمم النبي صلى الله عليه وسلم
حديث سوكيد عن عبد الله بن دينار عن ابن عمر عن عبد الرحمن عاصم لرسول الله صلى الله عليه وسلم
يوم النحر وعلى مستقة سوداء وذكر حديث طاوس وعاصم عمامة سوداء ٥ وذكر حديث ابن
بن سعد سدل عمامته بين كتفيه وسأل النحال يمسح علينا ما عمم رسول الله صلى الله عليه وسلم ٢٤ يوم فتح مكة
سوداء أسدل طرفها على منكبه وما ليلة أبيت أحب إلي من ليلة يوم بدر ويوم حنين ملائكة معتمين بهذه
العمة وبلالة العمامة محمر بن المسيب الكرماني ٥ وذكر حديث عبد الله بن
سرعت رسول الله عليه السلام يوم فتح مكة عمامة سوداء أرسلها مرخاة بين كتفيه وعن منكبيه اليسرى
ودلالة ذلك ما رأيته عمم إلا فرق بين كتفيه وبين الشركة العمائم على الصلاة ٥ وذكر
علة حديث سالم الله عليه ما رأيت رسول الله أعتم قط إلا أرخى طرفها ٥ وذكر الكلبي عن
السري بن العطاء بن أبي رباح عن أبي سعيد بن عمارة بن خزيمة بن عدي بن الخيار
بن عمرو بن أوس بن زيد بن ثعلبة بن عمرو بن زيد بن كنانة بن مالك بن النضر بن كنانة
عمامة تاج الحوائي كانوا قبل فوق ذلك يسمونه عصابة الكرامة وتيجانه ٥ وذكر ما يلبس من طيلسان

خالد

60

حالد بن سعد بن معوية امه بنت سعد العاص بن امية قال ابو هلال والعصابة واحدة
اخوة بالكسر وزعم الرشاطي ان هذا اسم عمرو بن سعد حزر خطها عند
الملك قال وزعم بعضهم ان هذا اللقب لازمه للسياد وللملك قال ابو عبيد يقال ان معم
سيد قريش كل حياته لم تحنها الحاجة مرسلة لان معصوبة براسه قال المرد يعني
بالعصابة اباه سعيد العاص وللملك قيل وجه مذكور انه كان اذا اعتم لم يعتم قومه
اعتماما وتشدف ابو احيحة سعيد نصر ولد كان ذا مال وكان ولد
وكان يريد فرسا حه لواء العصابة هو ابو احيحة خالد بن سعيد العاص قال ثعلب
لواء والعمامة ايضا وقد يطلق السواد والرمح كان حمر بن امية ابو ال سفيان حمر
لعمامة سوداء اذا السهام لم يعم للملك اليوم احد ٥ نزع نصف الواحدي من الحمصة كريم
العمائم الطيلسان ولبس الصبيان الوسمة حسن ان حق الصبيان الدرع اعلام الدرع
درع النساء قال الاحوص يصف صلاة صبيا حزر سعر صلاة بكسوف وهو مستلق ٥ وفي الحديث
روى مرسلا وصله مسدد قال حسن اذا مر صبي سبع صلاة بكسوف وهو مستلق ٥ وفي الحديث
مرسلا ملك مغول عربانا عريان عمر وعا عليه بالتمام فانها سماه الملك وارجوا لها
خلف طهورك ٥ وعريان عمر وعا اذا كان مدبرا كور العمامة على راسه ٥ باب السفع
صفرة العباس جرح الهلال الاعلابي الثوب لم يسد حد سفعا سفعا ملك حاجبا الاحمر يحار
احمد سفعا البحر وسفعت فيها وفي البيوع والاجارة وفي الادب وصف الجارية سفعاء
سفعاء قال الازهري سفعاء رسول صلاة سفعاء ٥ والسفع للحال عند الخاصة مباح ٥ وقال
لرجل سالك بالكاعر السفع هو ان صار الى الرجل الذي يعاطي والرداء الامر الذي له
سفعة رقال ابن سيده وانا العرب للملك قال ٥ وكونوا سفعة على قال رات سكنة او فاحمة
صاحبة سفعاء راسه سفعا راسه قال الكميت عريانا سكران الضباع ربيبه بالليل
وطله بالنهار وما اعلم احدا واكره ذكر عذر ولكن ليس من لباس سفعا راسه ٥ قال
الاصمعي اذا استولى عليه مضى نهاره ولعب لكره ٥ قال ابن سيده فعل الرجل
سافر الريبة وليس كل فعل مفعل ٥ والدليل ما سلف في باب الجيم يوله عصب على راسه
حاسره بر دعصب سيد الصاد فلان الحوري حاسر الرد حاشيتا الثوب

الروايان وسواء وخلها معزا ويعامه سودا فحلبها سواء ولا يجوز عمل ذلك لانه ربا انتهى
وخلها كذلك ان علم انه اخلفه لهم يوم العيد وانما اجاز المعز وشبهه من حاك
الحرب وبداحر الله ان الله يعصم الناس الذين لكل امة وتشدد بالاية والصالحون
باب البرود والخبر والسواد وما جاء فيها سكونا الحديث وسلف والصلاة ثم اذكر
فيه احاديث احدها حديث انس في حلة الاعرابي بردا وسلف قريبا ٢ حديث سهل بن سعد
جاء امرأة ببردة وسلف ايضا ٣ حديث ابن عمر انه صلى الله عليه وسلم
اكرشه وسلف قريبا ٤ حديث عائشة عن النبي صلى الله عليه وسلم انه كان احب الثياب
٥ حديث عائشة انه ﷺ الحبرة يوم حرج وسلف ايضا ٦ والبرد كساء اسود
مربع فيه صغر يلبسه الاعراب والجمع برد وقال الجوهري ثياب والبرد من الثياب والجمع برود
وقال الداودي البرود كالاردية والمئزر وبعضها افضل من بعض وقال ابن بطال الخميصة
البرد سواء وفيه ان الصغير اذا زينته والشملة كساء يشتمل به قاله الجوهري وقال ابن التين
شملة اشرت شملتي وقال الداودي هي البرد وقال وهو مسوح في حاشيتها سول بها
حاشيتان لم تشق حريرة كبر متعمدا مزرا واخبر لونه عنبة برد وان قاله الجوهري
قال الداودي هو الخضر لانها لباس اهل الجنة قال ابن دريد لكل سحق والكل وله لكل سحق ركب الله ﷺ
بها والساج خبر منها وفيه كفن رسول الله وقتل احد الكفانة خرج والاول اكثر وقال ابن
من الوشي المخطط وقال ابن بطال البرود من برود اليمن يصنع مرقوما وهي الحبرات تشتمل
بها وهي كساء شرف الساق عند الاثر ابن سيدة الاثر ابن سيدة بها على الاحرون ولو كان اصله
من البرود التي تسمى به ٥ وفيه حوار لباس رسول الله الصالحين ولكنه واطئ معي
ملك مرحوم رسالة الكرام الى العباد ٥ وفي حديث الحسن احمل على الاربع مرات الا خلاف
وعظم الصدر على صفا الجهال والصفي عنهم الاثر ابن سيدة صفي حي حلة الاعرابي ثم اهدى له
بعطاء كم واخذه ٥ وفي حديث سهل كرم ان ابي واشاره على نفسه ولو كان وقال حاجا احدا
سوء من على نفسهم الا انه وصاه بنفي الترك سباء الصالحين وسوسل بها الى الله تعالى
الحياء والملائكة وفيه لحوار احدا الهدية للصلح الكبير ممهود وفيه اذا علم طيب نفس عبده وفيه جواز لوم
مرسال الامام والملك ما علم رسالته باب الاكسية والخمائص حديث عائشة والترمذي
ما الا ما نزل رسول الله الحديث ٥ وحديث عائشة صلى رسول الله فحصته الحديث وحديث ابن عباس
قال لعمر حدا الساعة كساء الحديث وسلف ٥ والحديث الاول اخرجه مرحديث عبد الله بن عبد الله
بن عتبة عن عائشة ولابن عباس هذا هو الصواب وفي بعض النسخ زيادة انه قبل عائشة

سنح الثياب رشد بدا الوآ وبعار بضم الثاء وفتح الراء وهو الثوب الممزوج من قطن ٥ الحبر
بكسر الحاء وجمع وراي المعروف اولا ثياب سنح مرصوف وابرسم ومدلت بالصاد والمعز
وحا النهي من جهة التشبه بالعجم قال ابن بطال هذا المعروف الان في ايام لان جميع معمول من الابرسم
وعلى محل الحديث الساتي يوم سنح الحرير الذي يلبسه الرجال ٥ ثم روى ابن بطال المطرز الحرير
اسم دابة يعمل الثوب المجدم مربرة ٥ الخ فهرنا ما احب الجهاد بالموصل وروى بالسلة والجهار
سنح الجلم ٥ لقمر بكسر الكاف اي فهم حس اللبس لما سمح شقت اي ذو قطنة ودكا، وقال ابن بطال
الكاف وخبها وكسرها وكلاهما من شدة لجاجة ٥ انتهى كلام الزركشي اقول وروى الامام ابو الحسن
البصري بشر معالم السرملة معن وقال ابن بطال هذا عدد كم ركم لحمة الان من الملك مسومة قال ابن
رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لاصحابه يوم بدر سوموا فان الملك قد سومت بالصوف الاصفر في
قلة نسهم ومغافرهم قال علي ولم يعاقب عليهم عمائم صفر مذ ارسلوها سراكنا فهم ٥ وقال
عمائم لم يعروه والكل عمائم صفر مخاء على اكنافهم ٥ كان رسول الله صلى الله عليه وسلم عذبة بلوما
قاربة بين كتفيه وقال على لست وما فارق العذبة قطه ٥ وروى انه يعوض من العمامة الصماء
فالعذبة هو الذي اتاه الى صلى الله عليه وسلم وعمامة ما ساعة نزل بعمار وما ما كان الرسول لحدود ٥
وعمامة الى بارساء العذبة بدليل قوله صلى الله عليه وسلم لاصحابه يوم بدر سوموا فانها سنة وقد نهى
عن العمامة الصماء بتوفر خالفوا اليهود ولا تصموا فان تصمم العمامة مزري اهل الكتاب ويعود ٥
عن العمامة الصماء بوكد المنع عن ذلك لان المعنى منه صلى الله عليه وسلم لا يسع الاحرام ستقبح
كمره ٥ كما تعرف من الخز والكز والعدد والحبر والكسل وغيرها وما ذكرنا، دليل على ان تصمم العمامة
مروه لا مرير اهل الكتاب ودابهم وكان على الله عنه صلاة فيهم ٥ وعمر وبن لبرا ما عمد من الحاج
كان يلبس الطيار الرصلى الله عليه وسلم ٢ وتميم زوجها صلى الله عليه وسلم ٢ ما ما عمد ما تصنع اهل الكتاب بهذا
سار بدكتر به برسول الله صلى الله عليه وسلم ٢ وسلم فقال لهم ٥ وسلم فكر بس ان السرج كر ٥
باب الخز حديث مالك عن الزهري عن انس ارعلى الله عليه وسلم الحديث وسلف قريبا
مالا الحرير والمعز برد ينسج من الدرع على لبد راس يلبس تحت القلنسوة وقال الداودي يعمل
على الراس والكتف وقال ابن بطال المعز مرحد بد وهو الاصح ورجوله على الاول يوم
السبع كان في حاجة التجار ولم يكن محرما كما قال ابن حبيب وبعد هذا الحديث فاواد مالك عن
الزهري واما الصحيح ارد خلها يوم السبع على عامة سوداء كما ابوحنيفة مرحد بد حاد بن سلمة عن
ابي الزبير عن جابر لم قال حسن ولم يكن عليه ما معتم فكن في حديث الزهري للنسائي قيل الاول واخر رواه
عن الزهري كما رواه مالك بذكر الخز ولم يكن لبس بكمر على الله عليه وسلم معتم وعمامة سوداء السبع

ولبن عباس رضي الله عنهما الحبان ٥ والحامض جمع حمصة اكسير مرصوف كوفي معرب لها اعلام
كاسم لباس الملك ودار الاحمر لها سباسم فرخ اوصوف معلم وهو سوء وسلس للكلا
ذا الصلاة ٥ وعثمان عيسى الحمصة كآ، مرصوف لها علم مرحوم ٥ وعثمان لبن مارس
الحوكوفي ٥ ما يوه ما الحماصة وهو كا، علط كبر الصوف بعد ذلك تواضعا فاكوا كلهم كان لم يكن مثله
فلا تسمى حمصة ٥ ودار الداودي من اكسير مرصوف فاف ورما كاسم فما لا علام وهل الحمى
حمصة الا لبن مكحل سودا، مثله ٥ وابو برد، اسمه عامر بن الاسود عبد الله بن قيس الاشعري
ما حرا لكوفي عده الحماني وصلاحا، مكانه ما رسه بلد وما يه واحوه او بكر عمر وماث
ولاية خالد بن عبد الله القسري على العراق جار لبن مكان لو بكا كر مرا ل برده وقد اسق
عليها ٥ وابو جهم اسم عامر وقيل عبيد اخو ال خزيمة ومورق وسعد كلهم اسلموا ولهم صحبة ٥
مدلبن عباس كان في قريش اربعة سماكم اللهم ويوقن عند قولهم من ال النبع عسل بن
ال طلب وحمزة بن نوفل بن اعبيب بن عبد مناف ابن زهرة وابو جهم بن حذيفة وهو بطن
من عدي لبن ا، حسن بن عبيد ودين بصري مالكي سر حسل بن عامر بن لوي قال
والدي رحمه الله تعالى ما سا لمعجم كسرا لم زرد ينسبي مرا لدروع على قدر الراس ليس تحت
القلنسوة وابو الوليد بضم الواو ذهام الطيالسي دا بجر بكسر المهملة بوزن العنبة الفرو الملمع
والشملة كساء يشتمل به وخباب بضم المعجمة وشد الموحدة الاولى لبرا لارت وشكونا ي عن الكفار
وايذايهم لنا وبجلس بضم النون واسكان الجيم وبالراء وبالنون بلد مرا لبحرين وفيه زعد رسول
الله صلى الله عليه وسلم وكونه مرز بانه ما كان صلى الله عليه وسلم يعطي المولفة قلوبهم
ابو جازم بالمهملة والزاي سلمة ومنسوح بعين كانت لها حاشية وسيها تحاكة نسبي اصلها
لونا ورقة ورقة وجهها بالجيم والمهملة اي مستهما بلدا وقد حدث زاحفا بوزنا به مرا ستعد
الكفر وهو حسنها مرا لتحتين كوله تعض لا رما ومسعدا وعكاشة بضم المهملة وحفة الكاف
وشد تها وبالمعجمة ابن محصن بكسر الميم واسكان المهملة الاولى وضم الفاء وبالنون لا سدي
فان قلت قد مرذ كلها سا لطب لرعكاشة فما لكذا قصد الدس لا كسترفهن ولا سطر فيلت
التصه واحدا ولا سما فاه بنها مولد عمرو بن عاصم التميمي البصري وعمام مولد بني وائل
كان الجرح ا ي البرد الحمان احب اليها سالله لا نه ليس فيه كبر زنه ولا ره اكرا حما لا للوسخ
وعبد لله مولد بني مهدي الاكوه وهما دبضم الميم وبالمهملة المخففة بن تميم الدسواي وسحي

ا ي

وتوضع على احد جانبيه فلا يكون بين موضع خروج منه ولد لكل سنة العصا وقيل لا يلتفت ثوب واحد
ويحول ظهره الذي يلي منكبه الايسر فيسدد وجهه ٥ واصل حول لكل واحد ولا يعمل لكل ثوب
ثوب يكون معه ولو كان عليه ازار وسراويل اتباعا للفهم حاجة مع ان المنقول منه حسنة الكتاب
العورة مع قدامين والاحتياط على ثوب جائز لانه علم الا ابهى عنه اذا كان كذا شفاعة عروض باب
الاحتباء في ثوب واحد فيه حديث ابي ذر سعد انتهى باب الخيط الاسود الخ فيه حديث الحمى من
فيح جهنم عن اسماء بنت عوام خالد بن سعيد خالد ابي الصلاة عليه الا بسبب الحديث سلمة ٥ وبلال مولى
لابن عمر وابن اخو خالد وخمل ولد سعيد ابن عمرو بن سعيد العاص بن سعيد العاص ما سمت بهذا
وامه ام خالد بنت سعيد امه ابن العاص بن امية بن عبد شمس بن عبد مناف ٥ ولم سابق جليل
اسلما ولد ام سلمة الحديث وسلف وحبشية سبيا اخر بعد فتح خيبر وصاع وزن رطلان
الجذاء جونة منسوبة الى اسم عربي تسلم الارد وال لونها والسواد الساطع احمر
العرب سمى كل لون منها جونا وهل فيها غير ذلك وهو مصمت ٥ واطلق بالتفاق والفاكهة
وفيه الدعاء بطول العمر وسالم حسن بالحسبة وروى سنة وسنا سنادها الاسار
وصله الامراء الاعلم باب ثياب الخضر فيه عن عكرمة لرفاعة طلق امراته فبتها عبد العزيز الزبير
ابن سلمة الجنبي فارسل لنسوة نساء حضرموت وكن بهذا سراة قومها ٥ وصله للوصايا
ردته عبد شورى عليه ولم اثر ضربه ان طلقها ثلاثا ولا خرج عليه ان للكبرى الابرص لعائشة قال لرسول الله خلد بها
اموالهم بكاسد حضرموت بها ولم ينكر عليه وعند للنسائي لبن بطائفة اراد اجهن عند الامام بعلم الوحي ولبرعوض
ابن ليس لها الا ذلك هو نضابنا فالصرع والاعمار عليهن ان للكره وعند للدوري اذا ادعى عليه ذلك لبرعكاظ وذلك
مما تسلمه الغنية وعن عبد الابرص رسول الله ابن انا نصبها بعض الادم وعند الكنايه من الصاحبة الحسنة
عمر رضي الله عنه وعن عبد الله ابن ابي ربيعة وعمر ابن الخطاب ٥ وعمر ابن الخطاب ما سيد لكهلا
بلوغه الصبيان وعن ابن عباس رضي الله عنهما ان اسه بالمراد العوار بالغواب ما سيد لكهلا
لبرعل كلها وعن عائشة رضي الله عنها ان قتيلة قومه يوم بني قريظة كما قد بعد لبرساء فيه عمان فترك
نفار تعش الى دفن ولده ٥ فلا خبر اخبرها ٥ وصله فاكهة ٥ واسم الله مالك الله مرد بالالف
معه لبس ما على الله ٥ فمال لبرند ما سمع من الا ان اعرض عني وعمل ان ترد ما الله عليه فلك ولبرعكاظ
خلدن ما الله عليه الا اعراضه عني عاكر الداودي وراد بحمل شبهها بالبدن الكاره وان الا بحوك
اوانه رضي شبهه بالبدن على التعليل والعاكف وعمل لبركوب راد مرفاعة حراكاع ما سلعة من
نعل هذا وصفته بهذا ولهذا استحب الاكل والايها بالراء حال سوا والسبب تقدم مرالصعيد ما علته
مرالعوي ولبركان الماني الذي صد سول مرهوا توى منه قوله انضا بعض الادم فلبركبر بلغ جهد

وهو عندها مثل بوله ولبركان فلكها تحل اذا لم تصلي اكد ان الاصول واو على لبرالبرد ساير
الامهات تخلص وصواب تحل واخره بذلك لعلها برض بالمام بوله اسوك بولا حار بعير عمر اخصموا
عراكع اهتنه ولبكد حاير حار بعار اذ سورا الجواب وما الثمان ٥ وله لهم اسرة بمكر
الغراب الغراب فيه وليل على الكفاية ٥ وساد لم تنتصل لبامنه والصر لبكوة لعار اخر وقس بعير
ارشاشا بها ولم يذكر اعراض شيء فلعلها علم لبراكبا ذبيحتها برض عن بوله ال الحق واهل الذي رحم
باب استعمال العصا بالدوله كبرشا رماحام الشر المشهور بندار بعم الموصلة واسكان
النون والمهملة والمراة وخيبر مصغرا عب بالمعجمة والموحدة لبرعبد الله الانصاري وخصص
بالمهملة ابن عاصم بن عمر بن الخطاب بنت لبشير بكبر اللام وسعيد بن سعيد بن الموحدة والقلبة
الابد لكل لا تنصرف صفة الابد الدهر وهو المس بمعنى لامس ولا تنافي الدخول المس عام الخط
وقد فسر بعضهم بسرعة الاهوى ان يحمل نفس المس بسيا وبعضهم بان يحمل المس موجبا لانطباع
الحمار بوله كراهة ان لبطل بول غاو هو الاعاسة والتنزل والاصلة شكاره لا بد من الراء
اوسع الكره باطلاقها وبعضهم فرق بانه تنزه ما شد فصاره وبقاء ما وقع على الحصا فهو المسيح
وعلى بورن الحصا وطعا للحمار والطاء ولبر نفسها تنزه بالعين ما وكرون الكتابة والراج
مرالبرى بوله بعد وان يطهر وان الاصح هو لبر سلمة الجنبي حتى تحلل عقد لا يرجع منه
جانبا ملاء شيء ما دخل منه بعد وتمت بها لانها تشد المائد كلها كالصحيح العفاء الى ليس فيها
خرق ولا صدع وان الشهباء هو لبر تشمل ثوب ليس عليها غرام بوضعه مرة احد جانبيه بنصبه
على حد سكينه بوله احساده اكوعا براحي الرحال واصحح طهر وساقه بعامته وقيل هو لبر
شد الاذان على البيه وبنصب ساقه وعمرو عليها بوب وعمرو ٥ الطحال هو لبر حتى
الرحال الثوب ورحله متحافيتان عربطه والطاء ولبر نفسها ايضا لبر نبرى بوله كذا ل
لبرسلام وفخذه بنتي الم والله وسكون المعجمة بينهما والمهملة ابن يزيد ما لبراي الحاني بالمهملة والراء
والنون والحمصة بنتي المعجمة الكف ١ لا سوى اعلان وابن هو لبر سعيد بن عمرو بن سعيد العاص الاموي
وهلال هو كما به عن عزة المشهور بالاشدق وام خالد اسمها امة بنتي المعجمة ابنة خالد بن سعيد
العاص والا اسمها لهند بنت خالد بن الزبير بن العوام محامد الاول امور والثاني اسد كل بوله اهل مرالبيت
الثوب اذا حمله عتمتا واحلل بلا سماء مزيدا له بعنا ٥ فان طلت كف حاء عطف السين على الفعل
باعسار بغار اللنظر وسنا ٥ سبع المهملة وحنة النون وسكون الالف كلمة حبشية ومعناها الماء
ما مر بكلمة الفارسية سنة بدون الالف ومعنا حسنة ولعلها بعينها صارت معربة بزيادة

الحاء عليها وانها كانت ارض رسول الله صلى الله عليه وسلم بهذه الكلمة الخبيثة استمار لها انها كانت ارض
ولدت بارض الحبشة ما وقعت وكرهته انها مالكت انت رسول الله صلى الله عليه وسلم وعلى قصص احدنا ان
يهاجر اليها واحلق بلدها لانها ارض الحبشة ودعا لها الا لها وله فيها اجر فضل المؤمن
ولدار عدن سميت لها الاول محمد ولد عمر رضي الله عنه وبالتصغير عبد الله ومحمد ابن سيرين وام سلمة مصغر اسلم
روى ابو داود عن ام سلمة بالتصغير بالغسل والخطاب وعنها ان بدلك عنك سياه واطرحيه مسوك ابل
مصغر الوشاء الزرع وتصغيرها حويئية بالهاء المفتوحة وسكون الواو وفتح القوقانية وبالخاء المعجمة
وبالجيم جبل حويئل ابن عمرو تصغيرها حويئية منسوب الى الحوت وهو سمك او سميها باسم الحوت تحت الخطوط
للمتدين الى فيها وفي تصغيرها حويئية بالحاء والنون وهو منسوب الى قبيلة الحون اول الوهلة يرى السواد والناس
لان الحون لغة شركي سراة السود والاحمص ولد الظبية الا الابل وكميت لانها تحمل الاثقال على ظهورها
وفي النهي عن الزبد والتمر انتبذ وفيه ما كان على الرضي الله عنه يامر التوانيع ونعل الاسعاف
سلك وتطوف الصالحي الملك واسحاق تشتكي المولود وحمل المولود الى اهل الصلاح لتبرك اول امره
حوله ربي الصالحي ولد وفاعه بكسر الراء وضم الفاء وفتحها والمهلة وعبد للعزى ابن الزبير سمي الزبير
الموصل للتوطئ بضم الفاء وفتح الراء وتشديد الجيم وارتمت ارتماء رماه عايشة فضرمت بكسر الضاد وتشديد الجيم
الحضرمي اذا كانت لهما اما ما الضرب عبد للعزى لما وسمع ابن عبد للعزى وما معه ان اذا الحاج ليس باعين
ابن ليس وانما عين بهوتي سرد مصغرا غزا الجامع والتنضب كغراب عرفجة البادية والخلط
الياسر وهي الناقة التي لا تكاد ترضى الفحل الا بعد جهد ولم يحل لهما ولم يحل لهما
ولم يحلب بتشديد الحاء اي لم يحلبها احد ولا حاجة الى الباء ولم يحل لهما ولا يحلبها
ولا الاحفش ان الجمع لا يجمع لا واسد لولا ان سرعان الناس يوم الصليبان لوجدتهم بالخاء
والاسرة بضم الهمزة الرخط والصليبان بالهاء واللام والنون والدرمان للكبد تذوق والآلة كالدرمة
فعل ابها كالدرمة في زنتها وصنعتها تونسه الانس الذي هو ضد الوحشة ولا انكره صلى الله عليه وسلم عليها
وانبات السابهة بسينه وبهاء وهي اسباب الفخذ وهي مدار الركب الزركشي عن سعيد بكسر الباء
لان المراد هذه الكيفية لا المرة حويئية تصغير حوية تصغير حاء وياء مشددة كذا في الصحاح وفي القاموس
حويئية بسكون الياء بين الجون قسم من الازد وقيل اسم قبيلة وهو الاسود والاسمر ورد ذلك لكن
حبيبة بسكون الباء اخير ودوي بفتح الدال وكسر الواو وتشديد الياء تحت الخطوط
ممتد ٥ الزبير سمي الزبير بالتوطئ بضم الفاء وكسر الطاء المهملة وسكون الواو وفتح الراء وكسر
البعض ضد حديث عائشة مالك رأيت بسكون الهمزة وحديث الاسود الدوسي عن ابيه عن جده
ان رجلا اتى النبي صلى الله عليه وسلم وعليه ثوبان البعض من افضل الصحابة وهو ابن السكن

بعثرت ابن الاثير في النهاية

الفرق بضم الفاء

الذي بعثه رسول الله يوم احد وغزا وهو ابن خمس عشرة سنة وكان يوم احد عرض رسول الله وهو ابن اربع
عشرة سنة فاجازه وكان يوم الخندق ابن خمس عشرة سنة فاجازه ٥ وكان علي يحب العباس ويحض على البر
به رواه الحاكم عن علي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال البر العباس صنو ابي ٥ وقال عليكم بعم
نبيكم واكرموا اعمامكم فانهما من بر ٥ وقال البر العباس صنو ابي رواه الحاكم والبيهقي عن علي ٥ وقال
وكفوا فيها موتاكم الفواجر ٥ وقال صحيح وصححه الحاكم والبيهقي ايضا ٥
وحدث ابا ذر ونفسي في عتبة بكسر الغين المعجمة وسكون التاء المثناة فوق وبالباء الموحدة
فراد الذي يسرع العدو وربه وانا مطاع العبد ملة بكسر الميم وتخفيف اللام ستقيها عنه البوء الاسترداد
لزاد وغيرها ومعن الحديث لزم ما على البوء حد قاتله ولزم بكسر الباء البوء ولا تحلد
كما تقول الخوارج فان قتل طاعة وقول في اله لم يوجب المعزة الا الم بالمعاصي فطاهر حديث
انها والوعيد لمن لم تتب فلما اما اراده بما رواه ٥ وعفى عنه بكسر الفاء وتشديد الياء
وكما لا يجتاز لمن يحسن ظنا وعلى على الله ما تشاء لا تشرك بالله شيئا ولم يقل الا الا
الله ما على قلك اما تحصل له دفع مدافعة عن دخول الجنة ولا عدائي لا عفا الله
الله بامير او عالم بما امره فاولئك يكونون اول الناس دخولا الجنة ولم يقولوا عن بامير
او قبلهم شفاعتي لمعاصي ولا مدا يصيبهم من دخول الجنة بعد النار والمشيئة بهم من عداك المعتزلة
وبالبر الصبر وقول في هذا خلاف ظاهر الحديث ولو كان اذا بات لم تعلق ولم يرها ولم تسرق
سرق الحديث على ظاهره ولم يات مسلما وصلاته على النار اي بعد ان يقول هم ما على ذلك
بشرط اكرام الدواب على الرياء ومن صحفه على النشرة والدرمل ضبط بضم الدال و
كسرها وسكون الهمزة بعدها ونون بعض الدواب وبكسر الدال وسكون الباء اي ابو بصرين
صحابة الدليل وهو سهم ماس عرس بالحاء المهملة والسين المعجمة اي لعلها حاملا فعل غير هذا الحمار
الاحفش وال هذا نسب ابو الاسود الدؤلي الا انهم يتموا الهمزة على عدهم ولم ينسبه اسمعيل
سوال الكسر تسع تا النسب كما سبق في ام مرثد وربما سموا الدؤلي بلسوا الهمزة
واوا لان الهمزة اذا سكنت وقبلها ضمة صحتها كالبؤس واذا انضمه وبالبر الكلبي هو
الدليل بلسان الهمزة تا، حرائكسرت واذا انعلت ما كسرت الدال بعد الباء كسرة وفعل
بالبر واسمه طالم بن عمرو ٥ بالنحو مدرغ فلان بالعين اذا مد على الاسطاف بالراء ثم الحاء المعجمة
بعد الغين وبالراء اولا الرغم الرغم وكل سلمت ركبته باب لبس الحرير وافراسه للخيلاء

هذا حادث آحديث صاد ، عن عثمان المهدي قال ما كتبت عن احد الفوه ، ما سمعت حديث
عاصم وهو ابن سليمان الاحول ابو عبد الله البصري عن عثمان قال كتبنا عنه الفوه
ما سمعت حديث النبي وهو سليمان بن طرخان عن عثمان قال كتبنا عنه وكتبنا عنه الفوه
ما سمعت حديث معمر عن ابيه عن عثمان الفوه ٢ حديث لقد اتيل قال كان خلفه
الدابر الفوه ٣ حديث سمعه عن عبد العزيز بن حبيب قال سمعت انس بن مالك قال
سمعته الفوه ٤ حديث شعبة انشدنا عن ابان خلفه بن كعب قال سمعت لقد ابن
تقول الفوه ٥ حديث عمرو بن حطان قال سألت عثمان عن احاديث
قوله عن ابيه وبيان كذا رواه عن الفرس بذال معجمة ونون والصواب ما
الاصل كتبت عن اصحابنا عن ابيه عن ابيه كما رأيت وكذا وقع في نسخة
عندهم وكذا رواه والدارقطني هنا وفيما تقدم في نسخة صحيحة
من الكاتب لا ادري ما يتعلق عن في نحو المجد وكان في نسخة مهر اسمه خط ورواه عن ابيه
على ما لم يكن عن ابيه طبيان ما لطا المجد وكتب خطا فاحشا ما هو بذال معجمة قوله عن بلد
مالك معاذ ، هو بذال معجمة ايضا سليمان الاول الازدي الصبي مولاهم القاضي بعد الزبير
وتقدم للقاضي ما لعله رسته رسك كان يسمى الدور وسمي بذلك لانه ولد يوم
وسمي امام الموسم خافا قدرا وكذا وكذا سنة يلبس ويأمر بلبسه ما حوله سنا حوله هو كبر سنا وهو
ابو الحطاب السكري البصري القطان سنة احدى وتسعين ومائة روى له الجماعة الا ابن
وحديثه حديثا اخرجه ايضا وفي حديث عمر نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن لبس الحرير الا
موضع اصبعين او ثلاث او اربع والاكثر رواية على ذكر اربعة ، وفي رواية على عمر الا لصلاة الحرير
الا ما كان في هكذا او تزرير ونحو الدارقطني الجماعة وسواء اللفظة ولما ذكر البيهقي
حاتم في علله عن ابيه ان هذا حديث صحيح ، عن عثمان عن عثمان بن ابي كثير العامل الكوفة
الفوه ، هذا سقط اما هو في نسخة ، عن ابي عثمان عن عمر وقوله وقال ابو موسى الفوه ،
قوله الا كمثل عن الحسن بن يعقوب بن سليمان ابو معمر القطيعي مولاهم القاضي بغداد البصري
وتقدم للقاضي ما لعله رسته رسك كان يسمى الدور وسمي بذلك لانه ولد يوم
وسمي امام الموسم خافا قدرا وكذا وكذا سنة يلبس ويأمر بلبسه ما حوله سنا حوله هو كبر سنا وهو
ابو الحطاب السكري البصري القطان سنة احدى وتسعين ومائة روى له الجماعة الا ابن
وحديثه حديثا اخرجه ايضا وفي حديث عمر نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن لبس الحرير الا
موضع اصبعين او ثلاث او اربع والاكثر رواية على ذكر اربعة ، وفي رواية على عمر الا لصلاة الحرير
الا ما كان في هكذا او تزرير ونحو الدارقطني الجماعة وسواء اللفظة ولما ذكر البيهقي
حاتم في علله عن ابيه ان هذا حديث صحيح ، عن عثمان عن عثمان بن ابي كثير العامل الكوفة
الفوه ، هذا سقط اما هو في نسخة ، عن ابي عثمان عن عمر وقوله وقال ابو موسى الفوه ،
قوله الا كمثل عن الحسن بن يعقوب بن سليمان ابو معمر القطيعي مولاهم القاضي بغداد البصري

الحرير الا بقدر اصبعين او ثلاث او اربع والاكثر رواية على ذكر اربعة ، وفي رواية على عمر الا لصلاة الحرير
الا ما كان هكذا او تزرير ونحو الدارقطني الجماعة وسواء اللفظة ولما ذكر البيهقي
حاتم في علله عن ابيه ان هذا حديث صحيح ، عن عثمان عن عثمان بن ابي كثير العامل الكوفة
الفوه ، هذا سقط اما هو في نسخة ، عن ابي عثمان عن عمر وقوله وقال ابو موسى الفوه ،
قوله الا كمثل عن الحسن بن يعقوب بن سليمان ابو معمر القطيعي مولاهم القاضي بغداد البصري
وتقدم للقاضي ما لعله رسته رسك كان يسمى الدور وسمي بذلك لانه ولد يوم
وسمي امام الموسم خافا قدرا وكذا وكذا سنة يلبس ويأمر بلبسه ما حوله سنا حوله هو كبر سنا وهو
ابو الحطاب السكري البصري القطان سنة احدى وتسعين ومائة روى له الجماعة الا ابن
وحديثه حديثا اخرجه ايضا وفي حديث عمر نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن لبس الحرير الا
موضع اصبعين او ثلاث او اربع والاكثر رواية على ذكر اربعة ، وفي رواية على عمر الا لصلاة الحرير
الا ما كان في هكذا او تزرير ونحو الدارقطني الجماعة وسواء اللفظة ولما ذكر البيهقي
حاتم في علله عن ابيه ان هذا حديث صحيح ، عن عثمان عن عثمان بن ابي كثير العامل الكوفة
الفوه ، هذا سقط اما هو في نسخة ، عن ابي عثمان عن عمر وقوله وقال ابو موسى الفوه ،
قوله الا كمثل عن الحسن بن يعقوب بن سليمان ابو معمر القطيعي مولاهم القاضي بغداد البصري

والاخرة موقوفا بامعل لباس من لا خلاق له (يعني من لطر من المصمت من الرجال عن حال المرض واطب
لغرض فرح تكبرا واختيالا فان الدنيا لم يلبسه في الاخرة ولباس فلذلك لباس من لا خلاق له
واما قلنا يعني به من الحرير المصمت لتمام الحجة بالحديث الذي بعده الذي فيه انه لباس يلبس
الحرير لا يكسا [illegible] وحمله وسرتا [illegible] الحجة بانه حلة [illegible] ما احتلف
وبحثه لذلك فسيلبس الحلة لا لباس يلبسه في كل حال للرجال والنساء ه واما قلنا يعني به ما كان
ونادر من ما كان علا ان [illegible] الحرير عن رسول الله [illegible] اصبعين او ثلاثة او اربعة اما حال
الضرورة للبسه [illegible] عن رسول الله انه رخص للزبير وابن عوف في حكة كانت بهما
واكتفينا بما كل علة [illegible] وكذا الدفع [illegible] من لباس الرجال والنساء
[illegible] فان [illegible] الاخبار [illegible] ولا [illegible] وسلف والجهاد
العلماء [illegible] الحرب ه واحتلف كما [illegible] لا خلاق له في الاخرة
[illegible] الاخرة من جهة [illegible] لباس احساب [illegible]
[illegible] الذي لا خلاق له فيها [illegible] لباس [illegible] الدنيا
[illegible] ه [illegible] تقدير العادة ه وذكر [illegible]
[illegible] اذا كانت [illegible] اربع اصابع [illegible] باصابع عمر بن الخطاب وذلك [illegible]
[illegible] والاصابع [illegible] كل النشر [illegible] اربع اصابع كاملة على
[illegible] الاصابع [illegible] اربع اصابع [illegible] لا باس بالعلم [illegible]
واما الرجال فعدد اربع اصابع [illegible] كان [illegible] الى [illegible]
[illegible] الاسود [illegible] الحرير [illegible]
لا باس بالعلم من الفضة في العمامة [illegible] اصابع [illegible] ه واذا كان
[illegible] المدد [illegible] بعض الكتب ضبط [illegible]
[illegible] الاعلام ه [illegible] محمد [illegible]
[illegible] قدر اصبعين [illegible] ه وذكره [illegible]
[illegible] لما [illegible] مخصوص [illegible]
العلماء والفقها [illegible] فاجيب [illegible]
[illegible] مختلف [illegible] عن [illegible] ه
[illegible] لم يلبسه في الاخرة [illegible]
[illegible] ه وعمران بن حطان [illegible] وكان خارجيا

عمران بن ملحان [illegible] عمران بن حطان [illegible]
رجلا خارجيا واما ادخاله في المتابعة [illegible] **قال البخاري رحمه الله تعالى**
[illegible] الحكم [illegible] واسكان [illegible]
العبدي [illegible] الاول [illegible] وبالراء [illegible]
[illegible] رجل [illegible] وقيل [illegible]
[illegible] ابو معمر [illegible] عبد الله [illegible] الوارث [illegible]
والحسين [illegible] وعبد الله بن بريدة [illegible]
[illegible] الاسود [illegible]
[illegible] الامام علي رضي الله عنه [illegible]
ابو ذر [illegible] الراء [illegible] المهملة [illegible]
[illegible] حرف الاستفهام [illegible]
[illegible] الاعلام [illegible]
[illegible] ومعاصيه [illegible] الكبائر [illegible]
[illegible] رسول الله صلى الله عليه وسلم [illegible]
على رغم انف ابي ذر [illegible] الايمان [illegible]
[illegible] الجنة [illegible]
[illegible] الله [illegible]
ابو عثمان هو عبد الرحمن النهدي [illegible] المهملة [illegible]
[illegible] الكوفي [illegible]
[illegible] الراء [illegible]
[illegible] الالف [illegible]
[illegible] الاعلام [illegible]
[illegible] الاعلام [illegible]
[illegible] الاعلام [illegible] الدارقطني [illegible]

عثمان مرعم بلا خبر عن كتابه وهذا الاسناد كل ما ظهر لي صحيح جواز العمل بالكتاب وروايته عنه و
ذلك معهود عند هم في المتصل وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يكتب الى امرائه وعماله ويعلم ما فيها وكتب
الله وزاد الحسن جلالة من الصحابة وجدا على حصول الاتفاق بينهم قوله وعمر تصغير الوبر الجمل وعامر
اي لاحول وصف من الصناعة وزنها وصف من الفعل وعمى اي الطعان والعمى بضم العين
واسكان الميم هو سلمان بن طرخان بالمهملة والراء والمعجمة قوله الامر لم يلبس وزنها الا
لم يلبس وزنها الا لبس بلبس والمسح من السياحة وقوله الى الامام وكتب بالسين لان
الناس يسرعون فيها عند السين والمسيح بكسر الميم الوصلة المدة لان الاصل فيها ال
الموحدة والتاء للتعدية قوله عن عبد العزيز بكر هو ابن صهيب عن انس بن عبد البصري وهو احد الحاج عن سلمان
التيمي وتيم بالمهملة والكاف المنوحش لان عمه مصعب عبد الدار وقيل لان سعيد الله
موعد لهم فاحل الكوفة وصدوه مصغر الحدوة بالمهملة والمعجمة والقاء ابن الميان والدابر اسم
بلد كان دار ملك الاكاسرة والدهستان بكسر الدال على المشهور وبعضهم وبعل بعضها وهو غرب
وهوز عم البلاذري وقال زعم الفرد وهو عجمي معرب وقال ياقوت النهر وزادوها ولهم اي
للكفار ويبدا بيان للواقع لانهم مكلفون بالفروع قوله فعلت ابريسم بعد الفوقية
الذي عن الصلاة عليه وسلم عن لبس الديباج والحرير الا هذا قوله سلمان اي ابن حرب صدوق الصلاة ليس
الزبير هو عبد الله وبدعة حرمه الحرير على الرجال والنساء واجمعوا بعد على اباحته للنساء وايضا
عدعلى رسول الله صلى الله عليه وسلم اي علما لين بكسر نون وتشديد ياء وايضا قال بيده احرام على ذكور
امتي حلال لاناثها قوله على الجد بفتح الجيم وسكون الهمزة الاولى والثانية بينهما تحتية وكسر الجيم
وسكون الموحدة وبالتحتانية والنون جلسته بفتح الجيم وبالتاء لركعب النمري البصري والد تميم
سمع النبي صلى الله عليه وسلم وعنه ابنه عبد الله وحفيده زيد الراوي عنه قوله فاسكر بكسر الراء واسكان المعجمة
وبالكاف والمهملة ثوب من كتان رواه ابن ابي شيبة وعبد الوارث ومعاذ وروح عنه بضم الراء والمهملة
وبالمعجمة بعد عبد الله العدوي البصري وام عمرو بنت عبد الله بن الزبير بن العوام الاسدية بفتح
الباء الموحدة ومهملة ساكنة ثم نون مفتوحة ثم مهملة ثقيلة اسم فاعل من البنان وهو الشد ومحمد اي ابن كثير
وعمر ابن حطان بكسر المهملة الاولى وسكون الطاء المهملة وبالنون الاسدوسي البصري ثقة
حلاق اي لا صلت في الاصح بعني الكاف قوله صلى الله عليه وسلم لا حرمه قوله عبد الله بن رجاء بالمد صدوق
ابو الحكم الخوف هاجر صاحب الكاشف وحرمه صدوق الصلح لم يتعمد روى عنه ابن رجاء وعلي ابن كثير وعمر بن

ابن حطان الوركشي وعثمان بكسر الدال على المشهور وبعضهم يقول بعضها الوركشي على التصرف وفي
زعم الفتح اي زعيم القوم وكسر الحاء اي دل وحرق كتابه يصيق بالزعام على الدال ساكنة
الاكحيل ليس بأحمر وانما العين الهمز تخصيص بها اي بموزهم وشعارهم الدنيا دائم
تخصيصه والاجوه مكانا على الركب الدنيا وسيأتي كذا السراج سوال مالك عنا
وبدا حوائجه فعال سديدا هو اي مطابق ورعية سديدة عمر بن حطان الخارجي
مهملا مكسورا اهـ كلام الوركشي اقول قوله عمر بن حطان السدوسي عمر وابو موسى وحميد وعبد
صاد وبحاء مهملة بن وبارق بن كان خارجيا مدح ابن ملجم بعد قتله عثمان الدمي الكاشف اهـ اقول
ومدح ابن ملجم بقوله يا ضربة من تقي ما اراد بها الا ليبلغ من ذي العرش رضوانا اني لاذكره يوما فاحسبه
اوفى البرية عند الله ميزانا مرددا على قوله يا ضربة من شقي ما اراد بها الا ليبلغ من ذي العرش خسرانا
اني لاذكره يوما فالعنه لعنا والعن عمر بن حطان ذا السفه الكاشف عما به ران
بن حطان اقول والذي مرخ كتب او حاشية كتابه وادخال سيدنا الحديث وقول البراء الذي اراه جعله
عليه الصلاة والسلام الاصول انه نظر فانظر اهـ **باب من الحرير** مرعلي بن مسهر وسرق فيه العوف اهـ
حديث البراء قال احمد بن حنبل صلى الله عليه وسلم بثوب حرير فجعلنا نمسه فقال احمد وسلت والبيدك
هو محمد بن الوليد وحديثه هذا وكل الدار قطني وكذا ابو الفرج والغرائب انه على الا احمد ثم
جلة اسرق احمد بن يزيد به محمد بن الوليد عن انس وهو وهم ولم يروه عن عبد الله بن سالم الحمصي بل
لم يظهر وليس الذهبي على اساس الحرير ما احل الله وانما هي عليه
ما احل انه ليس من لباس المتقين وعنه من ذلك طائفة فلذلك جاز لبسه والانتفاع به
باب الفراش وما عطف هو كالذي قبله فيه حديث لم اجد له اصلا ومحمد عبد الله بن سالم عن
محمد الى هنا اهـ اقول هذا الباب رد على من اجاز افتراش الحرير والانتفاع به وهو قول عبد
العزيز بن ابي سلمة وابنه عبد الله وروى وكيع عن مسعر عن راشد مولى بني سليم قال رأيت
في مجلس ابن عباس مرفعة حرير فاجمعوا على صلاته وفيهم حديث الباب وهو نص في المسئلة
لا معدل عنه ولو عدنا هذا النص لاسقطنا على الافتراش والجلوس لباس من
حديث اسرع الحصير الذي اسود من طول ما لبس وسلت في البيوع بعض هذا البحث وفي
افتراشه للنساء عندنا خلاف واصلت في الصحيح والاصح الحل وافتراء هدى من الحسنة لا يجوز
استعمال الملاحف من الحرير لانه نوع لبس ولا يكره الافتراش والوساد من الديباج ولا باس
بثلاثة اجزاء من الحرير بوصي في مهد الصبي لانه ليس بلبس وكذا الكلة من الحرير للحاك لانها كالبيت وليس
الحرير للدابة والكلب عندنا ضعيف لانه اعتبره محمد استعمال الحرير اذا كان يفصل بينه وبين الوجه

اعتبر المعنى في اللبس فان هذا لا يصدق عليه انه لابس الحرير واما لم يتصل بجلده فجواز اللبس بين البطانة والظهارة لانه لا يعد لابسا له اذ لابسه هو من يباشره بجلده او يكون ظاهرا عليه وهو لا يسمى لابسا له اذ ليس هو بحرير حرير وقطنا فيها نسج بقدر ما يلبسها نوع من القطن او نحوه فمن شرح الكافي الصغير للرافعي والعامة من اباح لبس الحرير والديباج للنساء ونهى عن ذلك الرجال وحرام على النساء اراد به الله

باب لبس القسي

الدرع حلال للنساء دون الرجال وقال عاصم عن ابي بردة قلت لعلي ما القسية قال ثياب اتتنا من الشام او من مصر مضلعة فيها حرير فيها امثال الاترنج والميثرة كانت النساء تصنعه لبعولتهن مثل القطائف يصفونها وقال جرير عن يزيد في حديثه القسية ثياب مضلعة يجاء بها من مصر فيها الحرير والميثرة جلود السباع قال ابو عبد الله عاصم اكثر واصح في الميثرة

عبد الله بن بشر والعطار واحد حطب ودهن كرتا له حمل وسمع من يزيد بن العاد وهو يزيد بن عبد الله بن ابي بردة بن ابي موسى عبد الله بن قيس الاشعري كذا ضبطه الدمياطي على ابي اسحق وجماعة المزي بهذا مما ذكره في حرف الالف يعني وقال انه يزيد بن رباح القرشي ابو يزيد وعتبة بن حي وروى له البخاري في هذا الباب معلقا مذكورا وانه روى كم في الديباج والاترجة وروى لهم مسلم واصحاب السنن وحكى ابن حبان في ثقات صفوة وفي التعليق عن عاصم وصله ابو عبد الله في غريبه وبين ان عاصم بن كليب كما ذكرنا وسلف بيان القسية وان الطبري القسي ثياب يعمل الحرير فيه نقشا من بلدة يقال لها القسي والبيان بيان ابو عبد الله ان الحرير المنهي عنها كانت من كتان الاعاجم من ديباج او حرير كان يتخذونه ولا يعمل بانها لم تكن من حرير مصمت وديباج وكانت من صوف احمر وان خصلة الكوب عليها وكيس البهي عنها كالنهي عنها اذا كان منها وهذا شبه قول البخاري وقال الطبري المنهي وكان النبي يطبعه لا زوا جهن من الارجوان الاحمر على سروج خيلهم او من الديباج والحرير وكان ذلك من مراكب العجم وعند ابن بطال نهى عن ميثرة الارجوان قال ويجوز من مرفقته تحمل لتصفير السروج وكانوا يحمرون بها والارجوان صبغ احمر وانما نهيت عن المراكب فانها لونا من الزينة ولينها وكانت من مراكب العجم السود اما والرخصة فيه واصلها موثرة ملبسا او دابا للكسرة مثلها كانت من برشد ومنها مواصلها موزن من موقات وفي بعض نسخ والميثرة جلود السباع وبلغني انه قد روى عن ابن المقدام بن معدي كرب وجلود النمور وحديث ابي داود روى من عن طريق البراء الماء واود من حديث ابي هريرة لا تصحب الملائكة رفقة فيها جلد نمر

باب ما يرخص للرجال من الحرير للحكة

فيه حديث انس رخص النبي صلى الله عليه وسلم للزبير وعبد الرحمن بن عوف في لبس الحرير لحكة كانت بهما وهو طاهر فيما ترجم له وهو [illegible]

الغزالي انه على الامام ارخص بحرج ومن غلط في حديث في الصحيحين ايضا انه على الامام ارخص لهما لانه لا يستحل الفرد لحكة عداه لها والاصح جوازه سفرا وحضرا وبعده فيكون مخصصا الضرورة ولا يسامح على السعد والمعالجة ولو اصابه لم يصل ولا يتطلع اليه اهل الحديث

باب لبس الحرير للنساء

فيه حديث شعبة عن عبد الملك بن ميسرة عن زيد بن وهب عن علي كان رسول الله الحديث وحديث عمر ان عمر راى حلة سيراء الحديث وسلف في العيدين وحديث انس انه راى على ام كلثوم بنت رسول الله برد حرير قال الحافظ كذا اسناده الاولى عند رواة الفربري وعند من رواه في الاول السكن فانه رواه سعيد عن عبد الملك عن النزال عن علي والاول هو المحفوظ وقد ذكر في ابن اسحاق عن موضع كما قلنا وكذلك عن مالك ومقاطعة سلف انها كانت لعطارد وفي مشكل الطحاوي كان يبيع الحرير حريره والعلماء متفقون ان الحرير مباح للنساء الا ما روي عن الحسن كما سلف واحاديث الباب خلاف قوله ولو كان الحرير لا يجوز للنساء ما حمله الى علي ولا كسى الحلة لرسامة ولا حلة لام كلثوم بنت رسول الله لبسته وروي عن البزوري عن انس قال رايت على بنت رسول الله بردة سيراء من حرير والسيراء المضلع بالقز والسيراء برود فيها خطوط صفر وحديث انس في الباب قال الطحاوي لو كان ذلك في زمن رسول الله بعينه ما تعارض حديث غيره ولو كان بعده كان دليلا على نسخه وهذا محتمل فان يكون توفيت سنة تسع قطعا وعليها ام غطيفة فلا وجه لبسه ولو كان بعد فعله فان تبلغ كلوح ابن سلمة الرجال وهذا احب

باب ما كان النبي صلى الله عليه وسلم يتجوز من اللباس والبسط

فيه حديث ابن عباس لبثت سنة وانا اريد ان اسال عمر عن المراتين الحديث سلف في النكاح وحديث هند بنت الحارث عن ام سلمة ماذا انزل الليلة من الفتن الحديث والمرفقة كالوسادة واصلها من المرفق كانه استعمل في مرفقه واتكأ عليه وكان على الاثار على الحصير حرورا في جنبه ويتحرم من المائل بسبب تواضعه وزهده في الدنيا وفي الخط الى الاخرة ويدخر الله من لبس ملكا وليس له غير هذا وما احسان الى لبس اللاخرة على الدنيا ويعدل لانه لعيده انه اذا البلغ من الدنيا ادعى لسلم من الفتنة الرحمن على هذا علم وهو الدنيا الارض واعلم انه اذا انزل الله من السماء وابدل من الحرام سعدوا في علم الله الفتنة بين الخاف ندل على الكفاف في الامور اعني الدنيا وحرما لا كما رواه مسلم من العار رمان بلحد سلم لا يراه معنا الرحمة ملك وكذلك على الاحد امن وجمع المومنات من لباس من الباب

الوال

وساره ادعنه بعلها ان ادر حضرها والاعلام بدنها بالحصر ونحو قوله ام سليم بالعمص ابنها
زوج رسول الله صلى الله عليه وسلم واسما اما عرلا بها قرابته فعلى انها خالته والعجب من يلحظ الحكاكة ورد
من البرود بدون بعضها ودت من الدود بعضها برزت من البرود الى الحرو ومحول الى
الطول والحكام وعسان بفتح المعجمة وشد الهاء والطول واسعر بالانصار الاد هو
يقول بان يلبس الرجلان الثمر ادركها وهو معمول بفعل كلمة الاستثنا فا وجهه الا بعد
والمرسد بدل علاوما باندة او مصدرية وبقول مبتدا وخبره بالانصار اي سعود لمتبر
بالانصار يا بلا نحو الا عطر بان عليك كمن كان اعظم من رح العذر واحمار بسلطه علته
لان به بلا احاطة رسول الله صلى الله عليه وسلم والنصب اما عن بعلها والان معاره رسول الله صلى الله
عن يلتها اعظم الامر الله وتعلمه الا الله يصير وله صلى الله عليه وسلم الناس ولن يحصل الله للكافرين
على المومنين سبيلا فان يلعب طلب رسول الله صلى الله عليه وسلم اراد انكم اعراض عنهن تلعب بالناطقين
بتد الاعراض تطلق وقوله مسحرا وبعضها تحرحين من بعضها تحت وهو تحصيص بخول الثا
تعلقه والمنشر بفتح الميم واسكان المعجمة وفتح الراء وضمها الدونه والرسعف بفتح الواو وكسر الهاء
اي ادم والمرسعه بكسر الميم وفتح النون والعين في المخدة والادم جمع الادم والامعت تتحرك حمرا الا
وهو الحلد بالم يدبغ والدكر بفتح الكاف والراء وبالمهملة وبالمعجمة بعيد من المطالم الى
شام الى البرق الصنعان وعند بيتك حانوان واسه وناد الحنهام متصل العين
التعجب والسعراء من العام اب يستفيد بعض الغير وبعم لها الحرات او عرى الرحمة
بالحرات سواد اهل الحرات الى ارحمه الى عرف العذاب بالحنة انما سببا به تر ديا الله بوله صوابه
الحرونعصها الحراعتبار الحسن بوله عاره بالحران لكم كالمنه عاره عرضها ومالم يوا الكلا
رتفون الثيابه المراعتبر ماذا كل يوم البشر معاقبات ذا الاحد تنفيه النوعين اوالا الاب
للثيابي الثلث عادتا من الحسن الاحد لا تختص على الشرف بان بامدل الا
الكنبا ويتصدق بما سوى بملكه وكان العلم ونهم من الراسه والا رار رحمه الله الحلت
اعرض الزبير من تبتل عدم انكار ملك بسلا ادا وليان ضبطه وتثبته وانها كانت ما لون
سرجها من مرماه من العادة بعض من الله عنه فان سار التراجم وده ذكر بعد ا
الحديث في الباب ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يكن يلبس الثوب الذي فيه الشيا ثلاثا او احد ثنا او
شهرا حص بعضها الكلام هنى وسداد ليد الشيخ وهم من الكاسيات اللاتي اشار الدي
يصف البدن وكذلك عندنا لا نهاه احد سلا الا رار رحمه الله بمعرض منها الزركشي ليه بعلم الم عن

صاحب

صاحب الحكم المعاد بل مسدد صح المعاد بل بالذكر لانها تمتهن وبعلم ما فوقها بطريق الاولى
عسبه بفتح الكاف وبالعين النقش بفتح القاف وبلبد بالسين سوء الامل النقش وبعضهم بكسر
القاف وتحقيق السين بل الخطا وهو غلط وقيل اصلها النقش بابدلت الدال سينا كما
فى بلد مخلوط حرير من المن ام بصلع اي مخطط بخطوط علطه كالضلوع او منسوج كالضلوع
كذا قاله والصحيح انه نوع من حرير منسوب الى بلد على ساحل البحر من مصر يقال له القس والمبرح
بكسر الميم بعد معجم كا سلف نصفه يصير له مثل القطائف حشوه القطيفة ومن ذلك
نصبوا بها اي حملوها فيه صفة السرح اي يوطئون بها السرج من قولهم فراش وطئ اذا كان
وطئا لينا ويروى يصفونها عل الصفة باب ما يدعى لمن لبس ثوبا جديدا ذكر فيه حديث
ام خالد بنت خالد ذكر حديث سنا وسبق في كتاب الجهاد وسبق ابلي واخلقي بالقاف ثم بالفاء
والمعروف في كلام العرب بالقاف ... طلبت الثوب والحجة الله والعفة وقال ابلي و
اخلقي اي عيشي خرقي ثيابك وارقعيها من كلام العرب قال ابن الفرق وانما اخلقي معا الاخر
وباعا ويروى في عمرو بن عمر عن ابن المبارك عن الحربي عن ابا نصر كان اصحاب
رسول الله اذا البس احدهم ثوبا جديدا قيل له تبلي ويخلف الله تعالى فاسكت القوم هو نصف
الهمز وقال الاصمعي سكت القوم صموتا واسكتوا انقطعوا او قيل سكتوا واسكتوا عن حجة
وعباد ح صاحب الاضطراب سكت سكوتا واسكت حجة وقال ابن ... اسكت حجة
باب التزعفر للرجال فيه حديث انس نهى النبي صلى الله عليه وسلم ان يتزعفر الرجل قيل النهي خاص
بالجسد كما اورده المصنف لكن ذكر في اللباس ويروى في حديث عطا الخراساني عن يحيى بن يعمر
عن عمار بن ياسر قدمت على اهلي ليلا وقد تشققت يداي فخلقوني بزعفران فغدوت على رسول الله
فسلمت عليه فلم يرحب بي وقال اذهب فاغسل عنك هذا فذهبت فغسلته ثم جئت وقد بقي
على منه ردع فسلمت فلم يرد علي ولم يرحب بي وقال اذهب فاغسل عنك هذا فذهبت فغسلته
ثم جئت فسلمت فرد علي ورحب بي وقال ان الملائكة لا تحضر جنازة الكافر بخير ولا المتضمخ بالزعفران
ولا الجنب ورواه ابو داود ... عمر بن عطا بن ابي الخوار عن يحيى بن يعمر عن رجل عن عمار زعم عمر ان يحيى سمى ذلك الرجل
فنسي عمر اسمه ان عمارا قال ... تخلقت بخلوق ... عند ابن عبد البر من حديث انس ابن عبد الرحمن بن عوف
قدم على رسول الله وبه اثر صفرة ... صفرة ورواه حماد بن سلمة عن ثابت وفيه ردع من
زعفران فقال مهيم ... وهل الملائكة لا تحضر جنازة الكافر بخير ولا الرجل المتضمخ
بحمام حرام بعادوا ... عليه ولا ... الكرامة عطر لم يكن عروسا انا هو محمول على الكراهة

وعشرين وماية عن جويرية بن سعيد بن يقول عن النبي ﷺ الحديث
وسلف **باب النعال السبتية** وعن ﷺ السبتية بكسر السين حلوا النعال بوعه بالقرظ
بعدهما النعال بسبب ذلك لان سوغ سبتت عنها اي حلق وازيل وسلف انها سبتت
بالدباغ اي لانها ماء ابن سليمان انا مالك لانها ذلك لانها سبت ما عليها من الشعر وقال ابن
محمل على ولو لم يكن الشعر عليها لان السبت بالسبتية الحلق ٥ وحدث حماد بن زيد عن عمرو
وسلف والصلاة ٥ وابو مسلم سعيد بن يزيد بن مسلم الازدي الطاحن البصري ابو حاتم
وحدث عبد بن حميد انا عبد الله بن عمر انا نافع يصنع اربعا الحديث وسلف ٥ وحدث ابن عمر
ابن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه لبس الخز يوما مصبوغا غير لبس او ورس وسلف ايضا ٥
والورس نبات اصفر يصبغ به ٥ وحدث ابن عباس قال قال رسول الله ﷺ من لم يكن له ازار فليلبس
وسلف في الحج ولا تلبسوا من الثياب شيئا مسه زعفران ولا الورس ومن لم يجد نعلين فليلبس
٥ وحدث جابر قال كنا مع رسول الله ﷺ في سفر فنام اكثرنا على الرحال لا يزال احدنا يقول
قال ابو عبد الله انما ذكر السبتية لان اكثر ما يعمل منها عند بوعة الا ان يعلم انها ليست منهم و
بعد قوم انه لا يجوز لبسها وان كان في الخبر خاصة حديث شرحبيل بن الحصاصة قال انا اعلم الناس بالنعال
وعلى تقدير ان اذا رجل يبادر من صلى ما حب السبتين فصفة ما ذا رسول الله قال اذا
هذا الموضع ما ضلع نعلك مجلتها ما هذا احد نظاهره ودس رجله وقال بان ذا فاعه اضحى جا
بلبسه على الم لها وهذه الاكره الحسنة ولو كان لباسها ذا لما قال لا يجوز فدل ان الكراهة
بجعل الرباط على ظهرها لا دونها ولعل ذلك يوصف وله على الم لزم الصداء اذا وضع ذقنه وقال على اصحابه
انه ليسمع وضع نعالهم حاله الخطابي قال شبه عن رسول الله انه صلى نعله فلما كان وجوب المسح بالنعال
عن يكره وكانت الصلاة بها عن يكره وهو كان الغالب بها شر السوء اجرى بعد مجراه ٥ واما الصبغ
فقد روى عن ابن عمر انه كان يصبغ بها بحمرة وروى عنه انه كان يصبغ بها بنيا ٥ وروى ابن ابي شيبة
عن سعيد المقبري عن عبيد بن جريج انه قال لابن عمر انا نحب نصبغ بحمرة فقال ابن عمر ان رسول الله كان يصبغ
بالورس فانا احب ان اصبغ به كما كان رسول الله يصبغ وهو الكلام بلفظ الصبغ بالصفرة فانا
احب ان اصبغ بها قال ابن التين معناه يصبغ بحمرة وقال ابن ٥ وروى ابن ابي شيبة
عن محمد بن زيد بن اسلم قال كان رسول الله يصبغ ثيابه كلها بالزعفران حتى عمامته ٥ قال المهلب
والصفرة انها لا تولد الا السواد بخلاف الحمرة فانها تولد السواد الا ترى ان كل الصبغ وقول تعالى
صفراء فاقع لونها تسر الناظرين ٥ قال الخطابي وقد يكره لبس ثياب الصبغ من الم النعال السبتية

لان يرعز الجلد والرقاصة الى بهران ربوعها شتى البناء ومن الامان جلد اعلى وهذا من
عبد الرحمن المصدر فكرها وما وقع على وجه الكلي الطبع وانها تحول على مر مصدر **باب الثوب الاحمر**
فيه حديث لعن عمر بن الخطاب رضي الله عنه ﷺ لبس المحرم ثوبا مصبوغا اصلا ذكر تاويل هذا الحديث
محمل قوم نهيه عن ذلك الاحرام خاصة وقالوا الامر بترك الزعفران ﷺ انما نهى المحرم عن ذلك
وروى الحديث ﷺ المحرم وسببه واجازوا لباس الثياب المصبوغة بالورس غير ذلك من الاحرام
للرجال روى ذلك عن ابن عمر وهو قول مالك وروى عطاء بن يسار لبس الرداء والازار المصبوغين
بالورس وحملت طائفة نهيه عن ذلك الاحرام وعن وهو قول الكوفيين وان فيه زينة للرجال
باب الثوب الاحمر حديث البراء قال ابن بطال ﷺ بوعا الحديث بتمامه وترجم له وحديث
عبد الله بن عبد الله بن موهب عن عمه ﷺ عثمان رأى ابن عبد الله بن جعفر
وعليه ثوبان مصبوغان ما ليس المصبوغ وقد نهى رسول الله عن ذلك ﷺ لم ينهه ولا
اباك وانما نهانا ما سلك عثمان لا يعارض حديث البراء هذا ولم يصح الطريق معارضا فعم
روته اخبارا لو كانت مستوية الاسناد وبينها تباين انها ﷺ كان ثوبا احمر والحمرة
الخفيفة ليس بها حرج وبينها حديث عبادة بن كثير عن هشام عن ابيه ﷺ كان ثوبا الحضرمي
ولا احب الحمرة ٥ وحدث ابن عمر ان ﷺ نهى ان يتزعفر الرجل او يتخلق
يعني الحمرة ٥ قال الطبري واصل الزينة للرجال مباح لبس الوان الثياب الصبغ
بالحمرة سوى ما ذكر عن بعضهم وبعضهم مكروه المشبعة وحصر ما لم يكن مشبعا وبعضهم رخص
فيه للنهية وكرهه للبس ٥ وذكر عن الطبري اجاز لبس المصبوغ القراء وطلحة بن عبد الله وهو
قول الكوفيين وان مس المصبوغ عروة والشعبي وابو وائل والنخعي والسبيعي وابو ملة وجماعة
قال الطبري والصواب ان لبس المصبوغ وسببه من الثياب المصبوغة بالحمرة وغيرها من الاصباغ غير
حرام بل مباح عرا ما حكاه الرحال بول لبس ما كان مشبعا صبغه واكره لبسه طاوس والخوق
الثياب لعن ما روى ﷺ لذلك عن رسول الله من الكراهة ولا نهي ولبس من لباس اهل المروءة
في زمانه هذا ولو كان حديث من لباس كبر من اهل النصل والعز عليها فان الذي
ينبغي للعاقل ان يتزيا في كل زمان بزي اهله ما لم يكن اثما لان مخالفة الناس في زيهم ضرب من
الشهرة وبكره الجمع بين الزينة في الم للحج لتعلم انه لبسها ﷺ لم يكن للحرام زيا هو
للكراهة او كان ذلك عند ابتداء الاسلام ثم نسخ بقوله ﷺ ما ان الاطول ولا قصر **باب**
المشي امام الجنازة فيه حديث سعد وهو ابن الشعثاء سلم لزاد الاسود الى ذي الكوع ما رأيت
وعشرين

على الدباغ لانه ازال نجاسته والتي تحس عوتا بجبولين فلذلك احسا ولباس الاسر عا
او كانت النعال مدكوكة من حلوق السمك والدكيات الذبوحة ومذهب مالك خلاف هذا
ولان النعل لا يحل بالذبح ولا تحس بالموت وله ان سكن لا تمس انا نحو . وبهذا قال الاكثرون
الثاني وهذا مذهب النعمان وكان ابن الزبير يمسح سائر الاركان والناس يمسحون الثلاثة الاركان
صحيحان والاصل ان يحفظوا آثار النبي كتوله ثم ميمون والسعدي والاسود من قول
الموطأ عبد الله بن عبيد بوث كان في بعض الشوط بخشته وراسه وقال مالك اصبع السواد
لم اكن ان لك سا معلها وعن ابي الصبح احسان وقال ابن ابي صبح والاعرج سمع
والاعرج وابن ابي بكر سبه كان يجاذ عن ومن قال لم يعز وهذا معنى الخبر الوارد في ذلك ولا يصادر
موله حتى تنعت باطله موقول حتى هذا صحيح قول ابن ابي وهذا مذهب مالك بهذا عبد الاسود انا به
وقال يعني حتى تنعت ابن تنعت فزال ابن الصباغ **باب نهدا النعل اليمنى** فيه حديث
عائشة كان النبي صلى الله عليه وسلم يحب التيمن في طهوره وترجلها وتنعلها وسلم في الوضوء وهو مرباب
الادب وتفضيل اليمنى على اليسرى في كل شيء **باب ينزع نعله اليسرى** فيه حديث
رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا انعل احدكم الحديث وهذا ايضا معناه، تفضيل اليمنى على اليسار
كالحديث الاول قال المنعلا انفذ وتوق الخرج لما حد حقها وعلان اليمنى اولى بوجوه الاعمال
واشد في النطق بالهدى ان الوضوء والاستعاذ والاستنجاء من الذكر مكان تفضيلها
ودناه ذلك **باب لا يمشي في نعل واحدة** فيه حديث ابي هريرة عليه السلام قال لا يمشي احدكم في
نعل واحدة لينعلها جميعا او ليخلعها جميعا النعل الحذاء موته بان تعلت والنعلت اذا لبست
النعل ونهيه عن المشي في نعل واحدة لا معلوم لنا سبب وقد يشق على بعض الحالات ان يمشي احد
الرجلين والمباشر على حسنا انا نكره مع التوق لاوكد نصه ونكره وضع الاخرى على حالة وذلك
من الاعادة والوضع لها في غير محلها، وبه قال مالك وبه قال ابن حنبل وذلك لان السلف
سمته لنا من المعاد ذلك، اسم هو للذكر من الصاري مع ساحته والسكل وفي الموطأ دس في
مسه كالاعرج قال الخطابي ه وتعلا ان امر بالعدل بين حواسه وهو مرباب اللبس وعمان
الهدى نهى عنه لانه شبه اباحة الموات وضعف الجسد وقال الداودي وذكر عن عائشة
انها كانت تحالف هذا فان بدت عنها لم تعلها قال ابن المنذر وذلك الى آخر ما ذكر

فان

كان هناك عذر وهو لم يشأ احدهما مشتاعلا لاصلاح الاخرى ولم كان الاحسا ولم يمش
الى الذباح مهما قال الخطابي ويدخل في ذلك كل لباس يشتمل كالخف وليس الرداء على المنكبين
لا يدخل الرداء على احد الشقين ويخل الاخرى وهو فعل العوام وابدع العوام ولغة الزمان
ليس اخواتهم في اليدين وليس ذلك من جنس هذا الباب ولم ولم اجد له سببا ولا وجها فاعلمه
من لفظ اذا انتعل يمشي احدكم حتى يصلحها وكذا قال الخطابي في اشكال النهي
صحيح ومعناه بين لان ولبس نعلا واحدا او خفا واحدا كان ذلك عبدا لباس سخيفا لا
ليس ما يشين ولباس الناس فمثل هذا لو لم يكن فيه نهي لوجب ان ينهى عنه ه وقال ابن
قرعة عن عبد الله بن المسيب عن ابيه عن عائشة انها كانت تمشي في خف واحد وتقول لا تمشين
الا موزه ه وقد سبق قول من رأى علة المشي نعلا واحدة بالمذاء ه والمشي بكسر
السين المجموعة بها سكنة ثم عن بها احد سبعة النعل الذي يدخل بين الاصبع والتي تلي
في النعل الذي في صدر النعل المشدود في الزمام والزمام هو السير الذي يعقد فيه السبع قال
عياض وصحيح مسموع **باب حلالان في نعل** الشمال بكسر الشين وزمام النعل وهو السير
الذي بين الاصبع الوسطى والتي تليها وهذا على نعله وما يليها اذا عمل لها قبالا وزاد بعضهم
قالوا النعال اذا عملوا عليها الشعار فهو عند ابن دريد بعض بعضهم بان معنى وقام الشراك
الى العقب والاول هو الصحيح ه وقد سبق قول عباد بن تميم في نعل النبي صلى الله عليه وسلم
كان لها قبالان وقد سبق قول طهمان ما يدل لها اس يتعلم لها قبالان معا بابت
على فعل النبي صلى الله عليه وسلم وله قام كذا هو في الاصول قال الحماني وفي نسخة ابن مهدي وابن وهب
لم اسكن مقام بدل قام وليس بشيء وقد رواه ابن ابي شيبة وخطوب قام دون وخطوب
حماد بن سلمة عن عباد بن تميم عن ابيه ه وهذا كما مضى قبالان وقبال وليس لذكر في الاخرى عرى
ومعنى لها قبالان محمولان لها لذكر ولا معنى للاصابة الا واحد اركبوه ولعلها يكون مستعارا من
قبال العدو وقبال كل شيء اوله وقيل ايضا ومنه قبال الناصية والوقبال لانها تستدلان
الناظر **وهذه صفة نعل سيدنا رسول الله صلى الله عليه وسلم**

روسا بالاساسيد ومساحما من
مسداء اسها. لبيد الحمالك
المسرو كان عبد الصد بوعاء
ربوا ربو. اعلم حرا ه

سما بان السطحان موضع التماكس

وما سيأتي ان الراجح على ابوهم البلس لغة
يا مبصرا لشاس نعل بئسما نعل مثال النعل لا مسكرا واعكث رملطان ما عكفت به
قدم النبي مروحا ومبكرا او ما ترى لراكب مثل طلا ولن لم يلوه فخذا
باب التبه الحمراء آدم فيه حديثان الحسن ان النبي صلى الله عليه وسلم وهو فيه حمراء الحديث
وسلف في الوضوء ما سوطها به على الافصح ثم ذكر ما ورد في اليمان الى الوفاء الثالث حديث
ويس الى الوفاء هذا التعليق وصله الاسمعيلي عن عبد الله بن ابي زياد بن ابي الصباح عن الليث به
وفيه الادم بحمر استمار في الثياب والبسط وما اشبه ذلك للاربعة الصالحين ما جاء في الرجل
ما يدعا به وله ابو الوليد شيخ ابو داود هشام الطيالسي وام خالد اسمها هند بنت الزبير العوام بعد خالد
بن سعيد العاص واسكن القوم من الاسكان ضد الحركة وسار بكم الرحيل بسكون الغين والفاء
استطرد للاربعة بكم سكن ملت اسكنت وابل من الابلاء وهو صلة الثوب بعثتها وحلل من الاحلاق
والحلوة وهما بمعنى واحد من الدسر وهو ساج يتخذ الحصير السود، فان قلت ما الحصير سودا
وكذا حصيرنا بمصر ابيض قيل صنع قبل ان يجيء بها او لاختلاف في وجود ما قاله
ورس بضم الواو وسكون الراء وبالمهملة نبت اصفر يكون باليمن وهو عاري الاطراف ولا ينصبغ
قوله تنبعه بضم التاء وكسر الموحدة وبالمهملة وسكون النون وفتح المعجمة والمهملة
لغة في السعال، وسعوير بن سويد بن مقرن بالقاف وكسر الراء المشددة، والتمتمة بالجيم
السر واما بالمهملة والاربعة الباقية عواجا رالواو عوانا الباء ونصر المظلوم وابرار المقسم
الدباج فارسي معرب الصحاح قلت ما الدري فيها قلت الدباج الرسن والراجر والاسرق
العلط عارضت بما نوعان حمر حسن الحمرة لا يزنا العابد، ذكر ما يعد وكل قلت كانها صارا
حسن الوشي مستقلب مخصصها بالذكر لوفور وجوه تعريف تستند الحنابرة والنسي مصدر
الا القسر بالقاف والمهملة المشددة، والمسا مرجع الضمير بكسر الميم واسكان الحاء المهملة
تقدم انفا فان قلت ما وجه التقييد بالحمرة وهي منهي عنها او الكاسر الحمرة اذ عرفت قلت تلك
لسان الواو ولا اعتبار لمفهومه والاثنان الكهلان للسبع ما خواتم الدبر واوائل النصف
قوله السبتية بكسر المهملة وسكون الموحدة وبالمثناة نسبة الى السبت لما كتبت عليها الشرائع خلق
وقطع وقيل من الدبوغ بالقرظ وكانت عادة العرب لباس النعال شعرا وعرد بن عمرو وسعيد
بزيد بالواو ابو سلمة بضم اللام والازدي البصري وعبد الله بن سلمة الصائغ بمهملة ومعجمة واسمه عبيد
بن جريج بالتصغير منها نقيد الحرج بالجيم والراء والمهملة بمعنى التحنث وهو الذي في الحج

الاكوع

ورضاء بالبيع وعلى سر على الحصر وصلاة على لبس للكلام ومعنى يحيى بعد موته فعل الناس
سوء الدار وشقوة وخسران **باب المرأة الذهب** وبالله التوفيق حدثنا الليث قال
هذا التعليق وصله الاسمعيلي عن يوسف العاقولي شيخ البخاري بهذا الليث به ورواه
شيخ مسلم عن الليث كذا وكل صليب وغيره ولقوله في النهاية ذات مفصلة مرحديث ابو موسى
لبراءة عليكم فاروا بله وعافيتها، طاهره انه احاسنه لبرطان بان هذا كان في اول
الاسلام والله اعلم تبارك اسم الذهب والحرير وامالبس الحرير فاذن فيه قليله كما يرخص
زيده لانه علم الاصبعين ونحوه شام بلبسه وابيضا فانه حرم الالبس كان فلا تبارك به قال
كان يحيى زخلقة سمي عطاء انا، المكسور النساء وسعة قال وسكت عن لبسها على لبسه لعلم
المعلل بالنهي بلبس هذا الحرير فاما الحاز فيه فالاباحة مسوح وحدث حاز لبس رسول الله فقبل الله عليه وسلم ثوبا
وبياض احدث الله ثم اوسكر لبس شرعه وحدث عصمت عاصم انه علم الله صلاة فروج حرم شرعه و
قال لبرهذا البس ولباس المتقين ونبه لبراخلق والنعال اذا زال العرض فقود، للناس رخطاهم
وعليهم لهم ان يحوز دعاوه، وأحواله تاعس مرحاجات الناس ولبرحوه لزدعاء، فاذا نواحي وتصل
باب خواتم الذهب هذا حاديث **احدث** انا الزهري انها ناعر سوا احدث **ح حدث**
عبدان عن شعبة عن قتادة، عن انس عن انس بن مالك عن النبي صلى الله عليه وسلم انه نهى
عن خاتم الذهب وقال عن وهب سعد الاقوه **ثم حدث** لبرعن انه علم الله احدثنا مرو حدث
ثم قال باب خاتم الفضة هذا حديث لبرعن الذكور اسطة منه الاقوه **ثم قال باب** وساق حديث
لبرعن مختصرا ولفظه كان رسول الله صلى الله عليه وسلم لبس خاتما احدث ثم ذكر حديث يونس عن الزهري
عن انس انه رأى بيد رسول الله خاتما من ورق يوما واحدا احدث هذا تابعه ابرهيم بن سعد وزياد و
شعيب عن الزهري الاقوه **ثم قال باب نقش الخاتم** وذكر عن حميد قال سئل انس هل اتخذ النبي صلى الله عليه وسلم
خاتما قال لبرلنا صلاة العشاء احدث هذا لبرما قاله موسى عن خالد بن مخلد وقال ابو خالد
النهمي المصري وابنها مول الليث مرادف وزياد هو ابن سعد بن عبد الله الجزري الاسكاف
مكة وكان سكن جرجان اسعل الزهري ومات سنة ولابن منجويه الذي وقع الخاتم رجل من الانصار
احدثه عثمان على خاتمه وفي علل ابن صعد وهب يوم الدار فلله بدر ثابت وهب ولابن منجويه
هلك مربد معقب الذي يوله بابنه ابرهيم اربعة **ثم** مرحديث انس بن سعد عن الزهري
عنه انه رأى بيد رسول الله خاتما من ورق يوما واحدا احدث وحدث سعد رواه عن الفضل بن عبد الله
عاصم بن عمر بن سعد بن انس احمع وحدث زياد ورواه الاسمعيل انضاف انس فكتب
عبد الله بن بريد الخواص منصور ساوح سنة ماده عن لبرجح عن زياد وحدث لبرحاضر ورواه
الاسمعيل عن ابرهيم عن انس موسى انا ابو الاحوص سلام عن عثمان الليث عنه وكلهم قال مرورق قال

الاسمعيل

وهو ولد موسى بن انس بن مالك وهو من

الاسمعيل هذا الخبر لكان محفوظا فان الاحبار عن يونس بدل على انه علم الله لبس الخاتم وكذلك روى لبرعن
سفيان لبرتكن ما وعلم انه اتخذ خاتما من ورق على لبرعن الاولين وكره لبرعبد الناس مطلقا احدث
روى حرب موسى ثم احدث بعد احدث نقش على خاتمه احدث الاسمعيل قوله لبرح روح الشمس ولوحا
مرحديث ولبرعلى استعمال حوائجهم من البصل الادهان ونحوه لبرباب نقش الخاتم وذكر فيه
حدثنا سفيان قال الزهري نقش خاتم زاصبع لبس من الناس الذي يرجع قلبه بل لا يلبس لما ان
اذا كان في البصر والابهر فتحة ذكر ان نوح لا تحدث رسول الله خاتما فاكره شعلى عبد احمد اليوم
انطالله بكره والكلام بطوله ثم رمى به ولابن منجويه مرحديث عمر وبن سعيد عن ابيه عن جده قال رأيت
رسول الله عن خاتم الذهب بلبسه احدث ولابن ساعد مرحديث عمر بن سنبا وعن عبد الله بن
عمر وبن العاص وقوعا مرلبس الذهب امتي حلت وحرمت على ذكورها وفي لبرعن ابي هريرة
منهم تكلم لبرولابن منجويه مرحديث عمر وعطاء بن يسار كان رسول الله خاتم من ذهب فطالله بكره
والنهي بكره ثم الغاه ثم بلبسه ولم يرد لبرطان شرعه على لبرالنهي بالذهب منسوخ لاحل اسعاكر
لبهان نزع عنه والذهب محرم على الرجال حلال للنساء، ومرحديث الحكم بالذهب مرالناس لم يلبسه
النهي والنسخ وهو كلام جامع ورد لبراسبه عن لبرعن بكر بن عبد الله مرسل عن براء الزهري
راسب على البراهيم ذهب وعن محمد بن اسحاق ان بلال خاتم ذهب فطرحه فاقوته وعن ابي حرب
فاذا راسب على البرابن عمر ذهب وراسب على لبرعلي فطرحه فاقوته فاذا النخعي ورأى على
على الذهب للنساء، وروى عن عائشة انها رأى عليها سكسر من ذهب فاذا الاحرى ما حس من
هذا لو نزعه عاذين وجعلت مسكسر من فضة ثم صفرتها بزعفران كانها حسنتي وروى
نوبان قال ابنه بعث جاء رسول الله فاذا هو مرذهب ارخوانم كفار فجبل رسول الله نصرت بد
ماتت فاطمة فاشكت اليها ما صنع بها رسول الله فاذا بان بد فضل رسول الله على فاطمة واما بعد
احدث عن عيسى بها سلسلة مرذهب بعث بعد احدا انا الاحس معها فاطمة اسرك لبر
قول الناس فاطمة بنت محمد ذات سلسلة مرذهب ولم يعد محمد فاطمة الا الله
ماشرت بها علا ما عصمه ملح فلكر رسول الله فاذا الحمد لله الذي فاطمة من النار وروى
عصفرا ما حدث فاطمة بعضها ما بعد على سوى بها على ساس ساس احمد الذهب وكان
ام سلمة بكل فلكر وسلمة اذا لا صبح لبرعائشة فعلت فلكر بعد ما سمعت من رسول الله قول المكتر
الا بعد وتوبها على فلكر لبس ولا ما كس بعد ذي عليهن فلسن ح وبان على عائشة حوائجهم
وبعد ما حدث فاطمة بهو من احس ما روى ذي لبس الذهب على النساء عن ابيه محمد لبرتكر سمع
ما ذكرنا ما سمع حدث عائشة قال البخاري زيد اصح بعضهم وقد اجاره بحل النساء باكد من

عمس بار صلاه ولا اصل له لكنه [illegible] هشام الرفاعي عن حفص عن جعفر عن ابيه قال كان
نقش خاتم رسول الله [illegible] الله وعن معمر عن عبد الله بن محمد بن عقيل انه اخرج خاتما الهم يزعم ان
رسول الله كان يلبسه فيه تمثال اسد قال معمر فرايت بعض اصحابنا غسله ماء ثم شربه [illegible]
قال سعيد قال ابن سيرين كان في خاتم رسول الله باسم الله محمد رسول الله ٥ ومن حديث عمرو بن عثمان
[illegible] لما قدم من اليمن حين بعثه رسول الله [illegible] خاتم من ورق نقشه محمد رسول الله
[illegible] رسول الله ما هذا فقال يا رسول الله اني كنت اكتب الى الناس فافرق ان تزاد فيها او ينقص
منها فاتخذت خاتما اختم به قال وما نقشه قال محمد رسول الله [illegible] كل من [illegible] جاء به
ثم [illegible] رسول الله [illegible] ٥ وفي رواية [illegible] عن سعيد بن خالد بن سعيد ان رسول الله [illegible]
خاتم [illegible] رسول الله [illegible]
[illegible] محمد رسول الله [illegible] ٥ [illegible] حدثنا عمرو بن يحيى بن سعيد
القرشي عن جده [illegible] بن سعيد بن العاص حين قدم من الحبشة على رسول الله [illegible] الخاتم
[illegible] رسول الله [illegible] محمد رسول الله [illegible] فكان في يده حتى قبض
ثم في يد الصديق [illegible] ٥ [illegible] سعد [illegible] عطاف بن خالد عن عبد الاعلى بن عبد الله بن
[illegible] رسول الله حتى لقي الله ولا ابو بكر حتى لقي الله ولا عمر حتى لقي الله ولا عثمان حتى
لقي الله [illegible] ٥ [illegible] التختم بالفصة لان [illegible]
[illegible] ولا [illegible] ٥ [illegible]
[illegible] النصوص [illegible] العوام [illegible] الكتب
لا [illegible] والرافعي [illegible] محمد رسول
الله [illegible] الا الله [illegible] والخاتم
[illegible] وحرام ٥ **باب**
خاتم الحديد [illegible] حدثنا [illegible] بن سعد [illegible] خاتم الحديد كان يلبس [illegible] الاسلام ثم [illegible]
[illegible] ٥ [illegible] رسول الله [illegible] خاتم [illegible] مالي ارى عليك
حلية اهل النار [illegible] خاتم [illegible] الاصنام [illegible] وعليه خاتم [illegible]
[illegible] حلية اهل الجنة [illegible] ٥
[illegible] كراهة لبس خاتم الحديد والرصاص [illegible] **باب نقش**
الخاتم [illegible] حدثنا [illegible] رسول الله صلى الله عليه [illegible] الاعاجم

محمد

وكان نقش خاتم الملك [illegible]

الحر

78

الحديث ٥ [illegible] رسول الله [illegible] خاتما من ورق [illegible] ٥ [illegible]
[illegible] الكتب [illegible] الله [illegible] ٥
[illegible] الخاتم [illegible] ٥ [illegible]
[illegible] اليمين [illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible] ٥ [illegible] **فائدة** روي عن علي
[illegible] عبد الرزاق [illegible] الخواتم [illegible]
انه كان له اربع خواتم [illegible] لا اله الا الله الملك الحق المبين [illegible]
[illegible] العزة لله جميعا [illegible]
[illegible] سعيد [illegible]
[illegible] **باب الخاتم في الخنصر** [illegible] عبد العزيز بن صهيب عن انس [illegible]
[illegible] خاتما [illegible] ٥ [illegible] الخاتم [illegible] الخنصر [illegible]
[illegible] رسول الله [illegible] الوسطى [illegible]
[illegible] رسول الله [illegible] الوسطى والتي تليها
[illegible]
[illegible] الخنصر [illegible]
[illegible] خاتم الرجل [illegible]
[illegible] رسول الله [illegible] **باب**
[illegible] **الخاتم**
[illegible] **باب [illegible] الخاتم [illegible]** [illegible] نافع
[illegible] عبد الله [illegible] رسول الله صلى الله عليه [illegible] اصطنع خاتما [illegible] الحديث [illegible]
[illegible] الخاتم [illegible] ٥ [illegible]
[illegible] الصلت بن عبد الله بن نوفل بن عبد المطلب [illegible]
[illegible] رسول الله [illegible]
[illegible] **باب [illegible] صلى الله عليه [illegible]** [illegible]
[illegible] **باب [illegible] الخاتم [illegible]** [illegible] عن انس [illegible]

لانهم حواتم فضة سعد فلكل طرح خاتم الذهب واستدل الفضة وطرحوا الذهب واستبدلوا
الفضة فلك لبس في احد شقي الطاء المطروح فكان مراد الورق فلم هو مطلق يحمل على خاتم من ذهب
او على ما تنقش على سر خاتم رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو الاكمل فلك لا يخرج به عن مراد الراوي والله اطرح
الرسول صلى الله عليه وسلم خاتمه على انواب اليمان فكان يقضي عليهم حيث شبهوا به فانقش فلك وبه يندفع
ما قد اصحابنا ان الاصل الاقتداء بافعاله وبالحديث ان ليس لرسول الله عليه السلام ورث والا لدفع الخاتم
الى الورثة وفي الركن بالراء المهملة والطاء المعجمة وليس فيها سهم والاجعل النقص الباطن الكن فلانه
العدم الزينة والاعلى واصر للنقص يوقف ما وفي الراي وضنة الخيانة ان سعد الخاتم
ما زاد اليمين وشعيب هو لغة اذا خرج بالمهملة والذال وبزيد في الزاد ابن رزيق مصغر الرزق
اي الحارث وحميد تصغير الحمد والوبيص بضم الواو وكسر الموحدة وبالمهملة البريق والتلمان
فلك اللغات لم احده منسوبا الا حمد الردة، وقد روى مسلم اسناده صحيح عن انس لبسه
اي الخاتم في خنصره اليسرى فان قلت ليس في الحديث الا دليل كراهة النقش وقد توجد على الفص
الوسط اكثر الامر النقش عليها سواء كان فصه منه ام لا قوله ابو حازم بالمهملة والزاي
اسمه سلمة وصوب راسه اي خفضه ومتاعها بفتح الميم اي قماشها ومولياه اي مدبرا داعيا
فاركلك كسر صار ما سمه مر الوتر مهموزا وكسر حاء الكتاب وبلفظ الملك فلك فان الصبي
الصدان يعلم الزبر والتبان للعابد رضة كفولك بعته بدينار رواما الملك فالبركة وخصاصة فلك الاولى
اي من خواص فلك الصبيان اي دون لفظ التزويج اذ لم يكن فلك فيكتبها ومصاحف اولى كتاب بصاحبه
التزيين قوله ونصر بفتح الراء وسكون الصاد وبقتل الشين بصيغة ما يعمل الصائد ومهما اذا
ترق فلا اولى كذا من بعض الرواة عن السرخسي الخاتم قراريط لغات والاصح عشر لغات قوله وكان
عبد الله بن عمر مصغرا الجهني بضم الميم وسكون الهاء وبالنون عبد الله وفاز اخذنا منه اجمع
للسلم اي المراد ان احدث وسبب الهمزة الاشارة الى ما ذكر الخاتم ليس فضة لتحريم لبسه
اللوكيل بكسر الغين ما يحصل الغلل ولبطل المقصود والاصح الاصح الصوري الحكمي لكونه
اريقه انه العدة عن الامهات مما سعاط بالدال لكونه ظرفا ولا يسمى الدعاء سادا له من
اسعا له اوله ادم بن اياس بكسر الهمزة وخفة التحتانية وبالمهملة وهو بوزنه مصغر ضد الواسع
وكان ذلك في الحين لانها اقصد اسرف فيها حق بالدنيا والاكرام وفاز بالكسر الجيم والسين اقصد

اسحلت كنت لو كان ينقش الخاتم بلفظ اسطر الحديث فانه اسطر اد
سطر بن اصل صحيح لا نه سطر او احد او كما قد ما تحت على الحكاية قوله والرسول في الوسط والباقي
استفهاما بالعكس بلفظ رد وهو استفهام انكاري بالصاطر وليس فيها سهم على جهة الترك بها والسهم
وهو لغة وفعل الصاطر العبث بالاصابع ورباما كسر باندهم وليس فلك بعاب لهم وقوله لبس
الملك اذا ضاع ارجح الحث في طلبه وبالاحتياط في تقييده كما فعل الراوي خرصاع عبد عاث
وحبس العيش على طلاحي وصاح وقوله لبس مرطلت شيئا ولم يجيء نهد بلفظ الامام لبس له بركة فلك
لا يكثر منعا وليس الملك حد تقع بها العذر وتعذر المطلوبات ملك بالذي رحا الملك ما الملوس
على الحصير بوزن محمد بكر المذكر وعجبا اي تخذ حرفا لنفسه فلان صيحا الارض اذا ضربه على الهمزة
بر عفر كرك وشوفر في بحتر ان فان ثبت الملال لا يصح على الاصح وجهه فلت الملال كناية عن عدم
القبول اذ بان الله تعالى ظاعنا حين تلوا فانه لا يتبدل ما يصدر منكم على سبيل الملال اذا طلق الملال
على طريق التشاكل وهل الحطاي بعد الزكاة اي لا يزكي الثواب ما لم يزكوا العمل من الكبائر والاثام
قوله ما دام اي دوامنا اذ حقيقة الدوام وهو مستحيل صنع الامر منه غير متعد وقوله قال الله
متعلق من فاتح لا نه لم يدرك عصر ولد اي ملكا مصغرا ملك عبد الله والسور بكسر اللام واسكان المهملة
وفتح الواو وبالراء آس مخرفة منع الام والراء آس وبكسر المهملة وادعوا الاستفهام الانكاري فيه مقدر
فان علم كسب جاز استعمال الامر بالذهب فلك كان قبل اليوم اذا عطاه ليبيعه او يكسوناه
مرزبان بضم الامام وفتح الهاء وقوله اشعث بن سليم مصغوا سلم والمشرع الحرا آس بما كانت
النساء يصنعنه لبعولتهن مثل التطايب وعدم الحديث كراوي الخبا بكسر قوله مهرنا رباعما م
الشر الشديد وانتظر بكسر الجيم آس من ملك الانصاري وبشر ضد الله تركين نهيك
بفتح النون السدوسي البصري وعروبن مرزوق الباهلي البصري والنصر الفيء وقول العامة بالكسر وفي
الخاتم اربع فتح الواو كسرها وجتام بفتح الجيم وخاتام والورق بكسر الواو الدراهم المضروبة وقيل
النقصة قوله اريس بفتح الهمزة وكسر الراء وسكون التحتانية وبالمهملة مصغر فلان عن مصروف والاصح
الصرف وهو موضع بالمدينة بقرب مسجد قباء قوله يحيى بن بكير مصغوا لكرماني قلت لم طرح الخاتم
الدرهم الورق وهو خلاف ملك بالسودان بالعاء المعجمة فيصح على الحديث مداوم مرزبانها
لان المطروح اما كان الخاتم الذهب ومنهم وتابوله ونقش عليه وتشبه سائر الرواة وفاز الصحيح
راجع الى الذهب بعد ما ادصلى الله عليه وسلم بخاتم الذهب اخذ خاتم فضة فهم انصا اصطنعوا

الرجل عن الكبت وقال عن الشوب حرام ملاصق وقال انها حلق وكل حلال الا حرس
مرفع وكذا قال الجوهري النمرة بالتحريك ملحفة مرفضة لا صل لها فاذا كان من صوف فهو الكام
والجمع نمر ونمرات وفي حديث عائشة رضي الله عنها الماء والصابع رطلها وقال الداودي الصابع الكبير
وقال ابن الكبت هي خواتم للنساء يلبسنها واصابع الله باب التعلل والسحر
للنساء يعني ملاء مرطب وسكر وذكر حديث ابن عباس قال رجع النبي صلى الله عليه وسلم وعند
احد سبعة واحرص يعرى الحاء حلقة من الذهب والفضة يكون في الاذن وفي الصحاح انه
الحلق والكسر افصح قال ابن دريد واحسبه حرص وسمي الحلق اصا الخوف وقال الباري عن العرب
يكون في حسه واحد من حلقه واحلاق واحرص بكسر الحاء اسم الشيء المتدور والجمع اسم الفعل
وقال ابن فارس الحرص الحرص واما المصدر فالحرص والحرص والكسر الراء
واما من الكذب فالحرص اسم قال حرص وحرص واحرص وكذلك الاحرص والسحاب
ملاء مرطب وسكر قال الجوهري ملاء بساط من سكر وعن ابن سيده والجوهري قال وابن
مرطب عن ثعلب قوله على هذا مرطب وسكر واحد وقال هو المصبوغ مرجل والتعلل
مرجل النساء اصابهن قال ابن دريد ملاء مرجل اذا غزل والجمع سخب باب استعارة
الملاء حديث عائشة الكنت ان ابنتم علكت ملاء ولا تاء الكذب ما رجع له وهو
استعارة الحلي وكلا هو من زينة النساء وقوله لكذا من الامر العدم المعمول به وقال الا يعمل كذا
الناس للاستعارة ثم ذكر حديث ابن عباس المعلق عن الحسن بن سفيان بسنده عن عبد الله بن مرة ان
سأل عائشة رضي الله عنها عن الاستعارة باب التقط للنساء وقوله قال ابن عباس امر النبي صلى الله عليه وسلم
بالصدقة الحديث تم ساق حديث ابن عباس رضي الله عنهما الاصل ركعتين يوم العيد الحديث والتقط
بضم القاف هو الصغار من النساء وهو كالعلق بالسحق الذي كان من وضع الجاهلية عرفا قال ابن
دريد وقال ابو داود وزاد فيه الحرص وسمي الخلخال والقلب وهو من لعب النساء اي يتزين بها اذا لهين
وحلوتهن باب السخاب للصبيان وحديث ابن عمر رضي الله عنهما كنت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في سفر
المدينة فاقبلت واقبلت المدينة حتى دخل السوق ذا عيال الصبيان واذا وقد لعب
سخاب التقل والكر والطبل وسمي ما يجعل للجارية واذا الدمية لكن عده قوم للصبيان الصغار
وكره قوم لبس الحرير ايضا وقال ابن شعبان لا بحر اذا وقوله لكن قال ابو عبيد هو عند العرب
العبد واللهم وسلم قال ابن حجر وعن بعضهم هو بالضم الصغير وقال هذا وهو الحسن ادراك

ملك شرح السنة كان نهى الامر من صلى الله عليه وسلم فيه وانما رخص الصغار
لباس العيد وانما هو من زي النجم قال ابن بكير قال لي مالك يدعو قوم الى الله تعالى ويعملون لا يدعون الا
كما يأخذون ما يحدثها من الذهب حلقا ان الناس ابتدعوه وقد رخص فيه وجوه من اهل الذكر منهم ابن المسيب وابن
العوف واصطنع خاتما من فضة وكان يجعل فصه مما يلي كفه لانه اسهل من ابن عمر وكان رضي الله عنه خاتما من
فضة نقش احد سطريه من والله كذا انه الذي سخر الجواهر المملوءة بعض الاصابع الرابعة الخاتم
الذي يميل اليها النفوس وكان فصه الاحبشيا ولكنه جاء لا بحبشيا ولا بأس به قوله محمد عبد الله
ابن المثنى عن عبد الله بن انس بن مالك وثمامة بضم المثلثة وخفة الميم ابن عبد الله بن انس ما حدث
مسلما الا انصاريا بغير الانسيرة وكنيته ابو كنيا الحلية الناس وصوغ الكوفيون سبك منه
ذهبا او فضة ورسول بالسين والدال على سبيل الحكاية والله بالرفع والحرا احدا الرجل محمد
حنبل لا ابا المهدي والانصاري ابن محمد عبد الله قوله بعثت به فان قلت ما المراد به فلت
يعني بحكمه وبدعائه وبخطه ولكن صورته صورة الكتب والا فالشخص انما يعمل لكن عبد لكن قوله لا اصبغ
واصلنا ان الصدر والورود والمحي والدهاس ونزعت الرداء اسقيها كلها وكان
للحاكم لعمان بحاكم سلمان على الامر حبسه اذا حبسه احلط ما لكن على الدرس يحتج
ابن بعاد النفي دون غيره ما يحرم الارض واصحبتها واصرت عليها منار البيعها عن شركه
فيه ابن ابن حبيب بحرم عن ابن القاسم ان ابن عمر كره ذلك ولم يحرمه وقال ابن حبيب
عن اصبغ عن ابن القاسم عن مالك لا بأس بالتماثيل مطلقا فيما
لم يتخذ منه خدم ولا حائط ولا ستر ولا وسادة ولا بأس بالتماثيل في الارض
على ما تداس ويوطأ لا ما اتخذ ولا ما نصب عطفا على قوله الشمس ولوحا ما ما وحدث شيئا ولا خاتما
ويحور رفعه على الوطء والاستفهام ١٥ الوسط والتصحيف الملاء لوه قوله حبشي ابن محمد
ملاء والحبش اذا على الاول الحبشة او منسوب اليهم ١٥ اصطنع خاتما من ذهب وجعل فصه من باطن كفه فان
اي بطن او ذكر في الصحيح ان موضع الخاتم من اليد من سوء بعد الذي يلي حوزة من خاتم الذهب
باب الخاتم للنساء وكان على عائشة خواتيم ذهب ساق مرسلا سفر عن ابن ابي مليكة عن
العبد اسالوه وزاد فيه عن جرير عن ابن عون عن نافع عن ابن عمر ان النبي صلى الله عليه وسلم
لبس خاتما من ورق نقش عليه محمد رسول الله فلا يلبس احد منكم على نقشه وقال
عن جرير عن ابن عون عن نافع عن ابن عمر ان النبي صلى الله عليه وسلم اتخذ خاتما من ورق
ونقش فيه محمد رسول الله فقال لا تنقشوا على نقشه احدا ولبسه بعض نساء النبي صلى الله عليه وسلم
وقال ابن بطال اجمعوا على ان للنساء لبس الذهب والحلي والتختم في اليد واحدها فيه وكذلك لبس كل ما

باب تعلم الاطعام

ان قطعها واحب حفظ طرفيها الطعام ولان المقصود النظافة كقص الظفر
صد سلم عمر نار من النظر حاق العاقة الحديث وحديث النظر احسن الكف وصدت
لرعم عرائر صانعوا المشركين ٥ الحديث الاخر بلى كان مالم يرجع علاقة من النظر كالتلم
حلدا ذكر ولو وتعلم الاطفار تقصيصها دنه كينبتان

ذكرتهما في سر العدد

وسلمه بعي احفاره

وعيد بلكه بعض الظفار وهو طرف السر الذي على وف السنة العليا وبول الاحسن لا حفا
الاستيصال بول ما سلمت وما دك عليه عرا ما كان بسكر مرفوق الدرس اما سكر واسلها
وعمل باصابع الاربعة للمصة واحدا سند عرلك بلكه طول لطمه وعمل صاكه لرعم
نار والده وابو هريرة وعار لكه مر بوصد مرطولها وعرضها ما لم تحش ملاحد ولم يحد واحدا عسر
لرالمرا دالم يخرج عرعرف الناس ملك وزيلك عرا عس وعطا، وبدعت بلك بحوه وكره
لعوه لرباحد منها الان حج او عمرة رجا، لرجوع عليه عمر وعطاء عرفناده بحوه الالرباحد
مرعارضه ٥ قوله ما يصل هو بنتح الصاد وكسرها وتشديد اللام مستقبل مكسر سلم بالفتح على
الاصل وعلم هو بالضم شاذ ومثل حصر يحصر ليس بالفتح عمر ما وتشديد هو منها فعل بعل بتشديد عين
ماضيه ٥ قوله لرعم الكلام على الاحتمال ان صح احتمال ان ر معاريعصهم بعضهم
الاحد مرالاطار وروى بلكه عرزيد بن اسلم عرعامر بن عبدالله بن الزبير عرابيه نار رايت عمر
ربما قطع اذا عضت فتلة سارته وهذا السلفنا، عنه ٥ وقال ابو عاصم محمد عبدالله بن
عمان تقول لرسلم عمر باحد مرساريه مراعلاه ٥ واسفلها وكان عرده ٥ وعرس عبدالعزيز وابو
سلمة وسالم والقسم لاحلق احد منهم ساريه وهذا قول بلكه والليث وقال بلكه خلوان ار
مثله ولو دت كما اسلفنا عنه وكان بلكه لرباحد مراعلاه ٥ وقال اخبر الاحنف احلقه
كلا روى محمد سعد عرلرحلان قال رايت عمان بن عبدالله بن رافع اخذت فرشا ول اكر ما
احدث منه الرأس احلق بمثال حلقك ملك تكره قال ما اكره شيئا وانا اصحاب رسول الله
باحد مرساريهم سر احلق بلكه مرحم قال جابر بن عبدالله وابو سعيد الخدري ولرعمر وسلمة بن الاكوع
مرفوعا واسع هو نون الكوثر وقالوا الاحفا احلق والحلق افضل مرالتقصير لرأس وان ر واللهم
ساعد ما احلقين احلق ساريه اسماء صاحبه ٥ وكذا قال لرزيد حايد قال لرسب

اول مر

اول ر ان الطاء تكون العقدة

ادل ر يصران ر سلم بر هم الحلق قال ر مسدد وهو ادل واختر وحد شاربه واضاف بعض
الطحاوي واحفه باب اخفاء اللحى عفوا كثروا وكثر اموالهم ولا حدث لرعمر قال ر كان
اهلكوا السرار ر اعفوا اللحى ٥ معنى انهكوا اتعوا ان الاحد مما عر استيصال ومولاتي
مرنهك نهكه معناه مثل اضعوا والحديث اشره لا سهل الى لا بالحق قال ر صاحب الافعال نهك
نهكه انحى بالكسر نهكا اثرت فيه وكذلك العباده والباب عر الاستيصال وقولهم اعفوا اللحى
عن الشوارب والسبال وغيرها كره بعض الآخر عفوا اكثروا اقال ر عفوته انا واعفيته انصا
لعبان اذا فعلت ذلك به معنى هذا اتوا اعفوا موصولا ومقطوعا وبالقطع قرانا، جا اللحى
جمع لحية بكسر اللام مقصور قال الجوهري وضم اللام سوء مرطئ مثلثة ودرى ٥ وعلة توفير اللحية
لرفيه حالا لوجه وزينه للرجال وقال بعض اكمر لرأة بعار بين ما لم الحق والان الوجه بذلك يحالف
للاعاجم وهذا ما لم يخرج عرفوا عر العتاد وسمع صاحبها لرسيخ ٥ قال الطبري فان قيل ما
وجه قولهم اعفوا اللحى وقد علمت لرالاضحا الاكثار وقلم رالناس مرلرجل سوط طمه اتسعا عما
مسه لطامه هذا الحرف ناقش طولا وعرضا وسيخ حرصار للناس حد سا ومثال مثل قد نهى عنه
رسول الله على خصوص هذا الحرف لرلحية ما هو محظور اصفاف وواحد قصه على احتمال ان
السلف نهوا عر ذلك وحث بعضهم على لرياد على حد القبضة طولا ولرينشر عرضا
سبع بلكه ما زاد على حد القبضة كان الاولى جزما زاد على بلكه مرعبر بعضهم مرسبك الزياد
على بلكه ٥ وروى عرعمار ان رجلا قد سك لحيته حتى كرع فاتى عمار فقال ما اسوأ بحكمك
ثم امر رجلا فجزها حتى بلغ ما ادخل فاه فاصلح سوك الفاسد، مرك احدكم مسه حتى كاره سبع
مرالسباع ٥ وكان ابو هريرة يقبض على لحيته ساحا اصابعه ٥ وعرلرعمر مثله ٥ وقال لرباحد
مرطولها وعرضها ما لم تحش ولم يحد ذلك صداه ٥ وروى عرابن عمر انه كان لا ياخذ لرباحد مرطول لحيته وعرضها ما لم تحش الا حدهما وكان ابو هريرة يقبض لحيته ثم يقص ما فضل عرقبضته
والصواب لرمر قوله اعفوا اللحى على عمومه الا ما خص مر بلكه ٥ باب ما يذكر في الشيب صه
حدثان آ حديث كمعن سيرين سألت انسا احصبت النبي صلى الله عليه وسلم آ الحديث ٢ حديث عبدالله
عمان بن موهب قال ارسلني اهل ام سلمة لقدح مرماء الحديث ٥ وعر سلام عنه انصا الا لغير ٥٠
سلام هذا قال الجياني كذا جاء عنا عر موسى بن سهل وسماه ابو علي بن السكن ابن ام مطيع

ورد هذا الكلام ما دون اما ان يكون مسكين ومولى المسكين اول واما ان يكون محفوظا لان مطلبه وهو كونه
اسبغ الشيئين الا فضلا لانه يوزن بمولى المسكين وشتان الشيئان كما لا يخفى بعد ذلك فان راس الولى
على راس سبعين سنة وشيء راسه وشيء عشرين سنة مضى ما لا يوجد فكان اكرم ان عشقه
زاد عشرة وصدقه وشفقته الشيء الذي يراس الشيوخ والمرضى ومحبته شيبه ٥ والمخضب
بكسر الميم الركن وهو الاجانة التي يغسل فيها الثياب والجلجل بوزن جعفر الخيق كان عند ام سلم جلجل
من قرون الشوارب من شعور رسول الله وفي رواية اصابت خدمته وله مخضوب فان الذي رأى
رأى جمة الشعر والطيب فكأنه يصبغ لكن روى ابو داود عن عاصم من عمر انه قال لنا مخضوب فاخرجوا
الكم طيب واحسبه قال ورس حضرت ام سلمة من اليمن كأنه ابرة ومعقول ذكر واكرا لعلم وفي
عثمان كان يوصف لام سلمة لوصه مخضوبا كأنه ولوصه الطرس رماد والمخضوبا ما كما والكم وسلف
وروى الطبراني من حديث عبد الله بن محمد عقيل قال رأيت ام سلمة وعمر عبد الله بن عبد الله بن عمر
عمر الله وقال سلمة قال خضب رسول الله فاخذ هاتين سواد شعره وهو صاحب كأنه لون نعال
السنانة على الكمال بدليل قوله في حديث سواد الشعر وهو حسن ما قيل مراده وكنه ما كنا
اذا رأينا عبد الله حسن حسبه ما ادري ما هذا الذي يحدث الناس عن الطيب الذي يطيب به شعره
وهو غير لونه **باب الخضاب** هو صبغ الشعر قال رسول الله ﷺ ان اليهود والنصارى لا يصبغون فخالفوهم
فخضب السبيب وروى سعيد الركين بن الربيع قال سمعت القاسم بن محمد يحدث عن عبد الله بن جعفر
عن رسول الله مسوقا ان علة الكمال كل مغير الشيب ٥ وروى ابو داود عن عثمان وسعيد عن ابيه عن ابن
علة الكمال قال رسول الله ﷺ لا تنتفوا الشيب فانه نور المسلم الا رجل غزا في سبيل الله او رجل في
علة الكمال يصبغ فليصبغ وليغير اول من شمط اليمن ٥ روى عن قيس بن ابي حازم قال كان ابو بكر
الصديق يخضب بالسواد وكان يحب صرام العرجي ومرانا والكم ٥ وعن ابن سيرين ان ابا بكر وعمر كانا يخضبان
بالحناء والكم وكان الشعبي وابراهيم يخضبان بهذا الخضاب وعن ابن عطاء ان ابا بكر كان يأمر الخضاب
بالسواد وقال هو اسكن للزوجة واهيب للعدو ٥ وعن ابي الملك ان عثمان كان يخضب
وعن عبد الرحمن بن عابس والحسن انهما كانا يخضبان ٥ ومر النابغة على عبد الله بن عباس
وعروة بن الزبير وابن سيرين وابو بردة ٥ وروى ابن وهب عن مالك قال لم ار احدا من اهل العلم
بالسواد نهى معلوم وعن احمد ال ٥ ومن كان يصبغ بالصفرة على ابن عمر وانس وابي هريرة وجرير البجلي
وابي بردة وابن سيرين وابي امامة والحسن وطاوس وسعيد بن المسيب ٥ وعن جابر
قال جيء بابي قحافة الى رسول الله ﷺ ورأسه ولحيته كالثغامة بياضا فقال رسول الله ﷺ غيروا هذا
بشيء واجتنبوا السواد ٥ قال رسول الله ﷺ ان احسن ما غير به الشيب الحناء والكتم ٥ قال
ابو داود قال ابو عبيد الله ان الخضاب بالسواد انما كره لان فيه تدليسا ٢ ومن
الى

ورد هذا الكلام ما دون اما ان يكون مسكين ومولى المسكين اول واما ان يكون محفوظا لان مطلبه وهو كونه
اسبغ الشيئين الا فضلا لانه يوزن بمولى المسكين وشتان الشيئان كما لا يخفى بعد ذلك فان راس الولى
على راس سبعين سنة وشيء راسه وشيء عشرين سنة مضى ما لا يوجد فكان اكرم ان عشقه
زاد عشرة وصدقه وشفقته الشيء الذي يراس الشيوخ والمرضى ومحبته شيبه ٥ والمخضب
بكسر الميم الركن وهو الاجانة التي يغسل فيها الثياب والجلجل بوزن جعفر الخيق كان عند ام سلم جلجل
من قرون الشوارب من شعور رسول الله وفي رواية اصابت خدمته وله مخضوب فان الذي رأى
رأى جمة الشعر والطيب فكأنه يصبغ لكن روى ابو داود عن عاصم من عمر انه قال لنا مخضوب فاخرجوا
الكم طيب واحسبه قال ورس حضرت ام سلمة من اليمن كأنه ابرة ومعقول ذكر واكرا لعلم وفي
عثمان كان يوصف لام سلمة لوصه مخضوبا كأنه ولوصه الطرس رماد والمخضوبا ما كما والكم وسلف
وروى الطبراني من حديث عبد الله بن محمد عقيل قال رأيت ام سلمة وعمر عبد الله بن عبد الله بن عمر
عمر الله وقال سلمة قال خضب رسول الله فاخذ هاتين سواد شعره وهو صاحب كأنه لون نعال
السنانة على الكمال بدليل قوله في حديث سواد الشعر وهو حسن ما قيل مراده وكنه ما كنا
اذا رأينا عبد الله حسن حسبه ما ادري ما هذا الذي يحدث الناس عن الطيب الذي يطيب به شعره
وهو غير لونه **باب الخضاب** هو صبغ الشعر قال رسول الله ﷺ ان اليهود والنصارى لا يصبغون فخالفوهم
فخضب السبيب وروى سعيد الركين بن الربيع قال سمعت القاسم بن محمد يحدث عن عبد الله بن جعفر
عن رسول الله مسوقا ان علة الكمال كل مغير الشيب ٥ وروى ابو داود عن عثمان وسعيد عن ابيه عن ابن
علة الكمال قال رسول الله ﷺ لا تنتفوا الشيب فانه نور المسلم الا رجل غزا في سبيل الله او رجل في
علة الكمال يصبغ فليصبغ وليغير اول من شمط اليمن ٥ روى عن قيس بن ابي حازم قال كان ابو بكر
الصديق يخضب بالسواد وكان يحب صرام العرجي ومرانا والكم ٥ وعن ابن سيرين ان ابا بكر وعمر كانا يخضبان
بالحناء والكم وكان الشعبي وابراهيم يخضبان بهذا الخضاب وعن ابن عطاء ان ابا بكر كان يأمر الخضاب
بالسواد وقال هو اسكن للزوجة واهيب للعدو ٥ وعن ابي الملك ان عثمان كان يخضب
وعن عبد الرحمن بن عابس والحسن انهما كانا يخضبان ٥ ومر النابغة على عبد الله بن عباس
وعروة بن الزبير وابن سيرين وابو بردة ٥ وروى ابن وهب عن مالك قال لم ار احدا من اهل العلم
بالسواد نهى معلوم وعن احمد ال ٥ ومن كان يصبغ بالصفرة على ابن عمر وانس وابي هريرة وجرير البجلي
وابي بردة وابن سيرين وابي امامة والحسن وطاوس وسعيد بن المسيب ٥ وعن جابر
قال جيء بابي قحافة الى رسول الله ﷺ ورأسه ولحيته كالثغامة بياضا فقال رسول الله ﷺ غيروا هذا
بشيء واجتنبوا السواد ٥ قال رسول الله ﷺ ان احسن ما غير به الشيب الحناء والكتم ٥ قال
ابو داود قال ابو عبيد الله ان الخضاب بالسواد انما كره لان فيه تدليسا ٢ ومن
الى

كما يخضب بسواد إذ كان المقصود [illegible] الإنسان [illegible] ما ذكرنا. وقال ابن قرقول وخضب
السواد ذلك على أن الوسمة كانت تخضب به [illegible] أول من صبغ بالسواد ذكر الكلبي عبد
المطلب بن هاشم وقال [illegible] الأخبار في خضاب رسول الله [illegible] أخبار
[illegible] أنه لم يخضب [illegible] شيبه ومواضع الشيب منه [illegible] العنفقة
عن العنفقة [illegible] الشيب [illegible] والخضاب [illegible] حتى [illegible]
على [illegible] بعضهم [illegible] ذكر العلماء
[illegible] الشيب [illegible]
[illegible] كان في رأسه ولحيته من الشيب إلا
شعرات في مفرق رأسه [illegible] وكل هذا [illegible] كان [illegible]
[illegible] بالحناء والكتم [illegible] والحناء [illegible]
[illegible] الراوي [illegible] والكتم [illegible] وروى أبو [illegible]
[illegible] الشيب [illegible] صلى الله عليه وسلم [illegible]
[illegible] كان [illegible] الناس [illegible] فدعا [illegible]
[illegible]
وهذا [illegible] الشمس [illegible]
[illegible] في رأسه [illegible]
رأسه [illegible] كان [illegible]
بالعلم [illegible] الشباب [illegible]
[illegible] الإسلام كانت [illegible]
عن [illegible] رسول الله [illegible] في الإسلام [illegible]
بعد [illegible] والخضاب [illegible] الخضاب [illegible]
وقال بعضهم الخضاب [illegible] كان شيبه [illegible]
[illegible] وليس [illegible] ولا [illegible] قال عياض [illegible]
[illegible] كان [illegible] العاقبة [illegible]
[illegible] كانت شيبة [illegible] مصبوغة [illegible]
قال والدي رحمه الله تعالى [illegible] أبو عاصم [illegible] عبد الملك [illegible] مصنف الحج
بالعلم.

[illegible] والحسين بن مسلم بكسر اللام الخفيفة [illegible] فإن قلت [illegible] قبل الخطبة قلت
[illegible] الصلاة [illegible] الخطبة [illegible] بعد صلاة العيد [illegible] قبل الخطبة
[illegible] هذا الإسناد [illegible] العيد [illegible] عبد الله [illegible] فإنه المغفور
[illegible]
[illegible]
[illegible] عبد الله [illegible]
[illegible] الكلمة [illegible] سليمان [illegible] بكر الصديق
كانت [illegible]
[illegible] عبد الله [illegible]
[illegible] الإشارة [illegible] والإشارة
[illegible] العرب [illegible]
[illegible] الأول [illegible]
[illegible]
[illegible] اللام [illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible] والمخنث [illegible]
[illegible]
وعبد الله [illegible]
[illegible] أم المؤمنين [illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]

جاز ومنه احفوا الشوارب فعل هذا لكن يلائمه ولكن الله اعلم وصل بعد امضوه بصم لانه الفعل
انهكوا الشوارب بهرج وصل وفي الماء آراء بالفوائد ج ٥ واعفوا اللحى الجمع اعفاء اللحية يونس
وكثرها ملء حلقها ولا تنفها ولا تقص اكثر منها وفي ع عفوا الكرد اوكذا مالك وعبد وزاد عفا
قدس وهو مرادف لا ضدله وفي غ يقال عفوت السبع واعفيته لغتان ٥ السبط البسيط الشعر
ضد الشعر والمراد الشعر الذي ليس بجعد الذي كانت شعراته سويدة ظهرها ٥ مرفصه بضم الفاء
وصاد مهملة وهو ما اتصل على العظم من لحم الرأس جار الرحيبة كذا لابن كردادخ والصحيح
المتقنين فصه بالنون وصاد مهملة وهو شبه التوء بعد ما طلعت الحصى وهو شبه الاطاءة والصحيح
ما روى الكافة فاطلع الحاء والدال وبه قال الامام وكسر ابن الحداد فصفع وفي كان صلعا
فصفع صنع صوابا لشوات كانت عند مرسل الله صلى الله عليه وسلم ابن درستويه الحاء وسكون الحاء
وهو السفا الضخم قاله الحربي ٥ انتهى كلام الاوزكي اول قوله بلحد اصابع مرصه المراد بالحصة من موضع
مها ساءه مدبر كل منهما السوء فاما بالخاء والصاد فمعناهما بالفضلة والسوء قوله زاحلي الحاجلة
حركه مع صوت نكاره اطلع فاحركه مع صوت ٥ واحلل الدم من الشعر وانفع خلال وانحلل انصداد
فالام مكاره الحلق والذبحة ٥ قوله اعفوا اللحى اي اكردادة قال ابن الحربي في كتاب الحج ومن العلماء من
لا يحلق طول اللحية فانها لا تحلق صاحبها من الحمق ٥ وقد روى انه مكتوب في التوراة في لحية الحمار
الدماغ قمل افرط عافى طولها قل دماغه وفرط دماغه قل عقله ومن قل عقله كان ذا حمق ٥ بعض الحكماء
الحمق عما واللحية بكلا كبر طالب وراء بعض الناس لحية عظيمة فقال له لو حسنت عند مرة ليس
وراء الا حمق اذا رأيت الرجل عظم اللحية عظم القامة حاكموا عاما بالحمق ولو كان امرأ عبد شمس ٥
مر بعوضة كفاها فزال السهاد ٥ علك حاجبك وسماه عليك ما راءه مرطول لحيتك ٥ وفي لغة مرطالت
لحيته يكوسي عقله ٥ حكم موضع العقل وطريق الروح الانف وموضع الوعوعة اللحية ٥ قال ربا وما راد
لحية الرجل على قبضة الا كان فلك نقصانا من عقله انتهى كلام ابن الحربي رحمه الله تعالى

باب الجعد

من احاديث **احدها** انس وسئل عن صفة الرسول صلى الله عليه وسلم **ثانيها** البراء ما رأيت احدا احسن
خلقا جسما من رسول الله قال ح قال بعض اصحابنا عن مالك ليس حسنة لتقرب من منكبيه قال ابو عمر
بعقة غرة مع الفوة وسلف انصافا **ثالثها** حديث لبن عمر انه عليه السلام رأى اللبا الحديث وسلف
انصافا **رابعها** حديث اسماء عليها السلام كان يضرب شعره منكبيه وكان يأخذ عنه وكان شعر
رسول الله رجلا وبين كان شعره رجلا لا جعدا ولا سبطا وحاصل ليس به وكر الجعد فلا قصد
لا براده هنا وقد وكان سبط الكفين كذا الاكثرون وبعضهم سبط بدل سبط وسكذا روى عبد

لا ادري

لا ادري سطا وسبط قال عياض والكل صحيح المعنى لانه روى بعد شئن الكفين على ما
وعدا دل على سعتها وكرما وروى سائل الاطراف وعدا موا فيه لحم سبط ٥ م سأل عمر
لرعباس السائل واما نوس فوصل وهم فعدا الحديث ولا وصل لذكر ما صنا وروى بعلبي
صاع الاكحيل وصدش على بن غنه زاد فيه الما ساءه على الم كانت له سلع قوبنا من
منكبه وفي سلع سجاد نيه وفي بضرب شعره منكبه وفي لنس لذكر ما صار عروف واحدا ما لك
اصار عراد فاسحلم يكن منها زاد السوء بعلبه عريضه لكان اذا عفل عنه سلع منكبه
فاد اقعاسه وعضه سلع سجاد نيه او قوبنا من منكبه فاجر كذا واحدا شاهده ٥ وذكر عياض
لرعبس كانت له حسنة قد رطلها ولرمز كان ادم جعدا نذ اله كانت له ولرا لجعودة
لا سبر الان طول الشعر دعة الا ما ركلها مدل لرا جاد والم وسر حلها من السبر بوله
ء صفعه على الم السبر لا بصفة الا مهق بعين لرلوبه لبس بشديد الساض الناصع الخارج عن حد
الحسن وكذلك المهق والساض هو الذي لا حمرة فيه ٥ وفي ع كلون البصة والسبط بسين الطاء
وكسر ع الشوا الشديد الجعودة وقيل الذي كان شعوات راس ربلب حكاه الداودي بوله
ء حدر لرعباس سط حق الدجاج كانها عنه طائفة ربد بارزة ٥ قد برزت وطفت كالطفيل
السيوف الا، وسر حبل الشعر مسطه وسوءه مال شعره رجل سبط الجسم وكسرها مسرح عرضها
العرا اصلت زمعة السبي بن مرة عم الوان سلعت ٥ قال وا ما يحمى الدجاج صيما الان احدكم
عينه مسوحه والاصل فيه منصوب المصدر ال بعد مال بعلبه الدجاج ما خود من قولهم دجا الارض
ومعناه ضربها وطافها وقال من قولهم دجا الليل دجا دخل الارض او التس وتوه وقال لرا
ارلا استعاد من قولهم دجلت الشي اذا سترته كانه ستر الحق وبعطيه وتلبس بموله ومنه
سمي دجلة لكثرة ما حرفها ضبت على الارض سربت مكانها قوله سئن الكفين السين الذي
ء اما بالطاء وقد سئن سئنا وقال ابو عبيد ١٣ اذا العلط فكان كفه على الم مسلما كما
وصف لك قوله انس وكان صحيح البدن من والبدن عرلركبة من صاحبها كما لك لبنه تمارى
عراس انه قال ما مسست حريرة ابين مركب رسول الله وعثمان المطال بهذا العلط الكفين
الواسعها قال بلك قد قال ابو حاتم عن الاحمر السبط علط الكف وخشونها قتل يا ولا الاحمر اعلم
تعارض قوله انس في صفة الرسول صلى الله عليه وسلم انه كان حسن البدن من قوله ما مسست حريرة انس من
كفه بلد قوله الاحمر مراده ولا اسراد بكلبته امرأ التيس علا وقد سر الطوس البلد بالواو قوله الاحمر

قرأ لهم والنصارى لا تصفر فخالفوهم متفق عليه من حديث ابن عباس بمعناه وأول الإسلام زوال ملكهم
منه طلع الفجر وارتفع أهل الكتاب سواء بعثت بالإسلام واحدة منهما على وصف الثالث لم يلتبس
بها أهل الكتاب كانوا أهل شريعة وكان المشركون لا شريعة لهم يدل على الأول ما صححه أو كان
ذلك صباحه لأنه لم ينه عن ذلك إذا دله سبق الدليل بالفوق فإنه يفوق شعره وبين سواه
أهل الكتاب والحديث يدل على صحة هذا وهو قول ابن عباس كان على الأول يحب موافقة أهل الكتاب وكان
أحيانا يفعل بعضهم ويتركه لم يروا أحيانا يفعل ما يؤمر به فيتبعه لمخالفة أهل الكتاب وكان
موافقتهم فيما لا يؤمر فيه بمخالفة أمر الله تعالى وهو كقوله لليهود والنصارى لا تصبغون فخالفوهم فأمر بمخالفتهم إذا عارضه
سدل شعره على أمر سرح وفرقه شرع لنا تمام ما سدلنا شعره والسدل الإرخاء قال تعالى سابلا على نفسه
والفرق لم يقم شعره بنصفه يمينا وشمالا وظهر جبهته وجبينه وما حاذى منكبه أكثر ما يصف سدل
قوله سدله الظهر سدلا أرخاه وفي المرقاة بكسر الدال للبعض من ضبط الذال
أيضا وعبارة الكمال شعارنا السدل إرسال الشعر على الوجه من غير تفريق قال وقوله
فرق رسول الله وكانوا يفرقون بالتخفيف للمبالغة وسدل بعضهم بالتخفيف والفرق بالكسر وبالتحريك
الفرق بفتح فسكون الفرقة وهو وسط الرأس وأصل الفرق بالكسر الشعر والفرق بالكسر والفرق
الشعر أيضا إذا كان بين شعره وسط الرأس يسار سبع الرأس والمم وكسرها وكذا مفرق الطريق والموضع
الذي ينشعب منه طريقان وبعض الطيبي لمعانه والناصية شعر مقدم الرأس

باب الذوائب فيه حديث ابن عباس رأيت بضعة عشر ملكا ينزعون ناصية فرس وفي رواية
أبجار الذوائب جمع ذؤابة وهي الشعر المضفور من شعر الرأس وقفا المطالع الذوابة بالضم شعر
ناصيتي وعبارة بعضهم بضم الناصية ومنتهاه وعبارة الجوهري الذوابة من الرأس
والذؤابة بالهمز أعلى شيء وكل شيء أعلاه ذؤابة وكان ذؤابة شعر غير مجزوز
ذوابة غير الفرع المنهي عنه كما سيأتي وفي حديث ابن عباس أنه عليه السلام نهى عن القزع وهو أن يحلق
الصبي ويترك له ذوابة والذوابة مجموع ما على الرأس من الشعر وقيل ما على وسط الرأس وحكى الكرخي
ما حول الذؤابة وكذا الطرة والصدغ واصل جمع
ذوابة ذؤابات لأن الألف للتأنيث ذوابة كما في رسالة صنعها الزمخشري سماها عمرو ذوابة لكن
الزمخشري ذكر أن عمرو بن تميم فاه بذلك أول ما أدال الأكوع

باب القزع فيه حديث ابن عباس أنه عليه السلام نهى عن القزع قال نافع وهو
أن يحلق رأس الصبي في مواضع متفرقة ويترك في مواضع متفرقة وفي رواية أصل القزع
القطع ومنه قزعة السحاب لقطعها والذي يقطع السحاب تسمى بارقا والقزع في الرأس
الكثير متفرق شعره في الرأس مواضع متفرقة ومنه شعره قال العلماء والحكمة والنهي عنه أنه لشوهه

الظاهر أنه لا يحلق وصح أن النبي كان خاد بالله صلى الله عليه وسلم ولا يحلق رأسه وهو أعرف بصفاته مرفوعا فيحمل
أن يحمل حديث عمر على صبي وهو أحسن ويحمل أن يكون قوله قام أي ترسل من الصفاء وهو السكون
مع التحرك وإسكان السين وكسر الفاء الخفيفة الكفر أبو سعيد بن قرقول أبو علي الهجري سكن السين
وكسر الراء والمهملة الموضع الذي سن وشرد ماله وسهلا أي مثل قوله لقريش اعدوا لكم خيلكم
المهملة الأولى لسد الباء وشدد الحجاز مهموز وغيرهم يخففه والتخفيف عند الجوهري وغيره أن
أبا ماء وهم أسموا رسول الله والمراد الفضاء سدنا كهيئة صلى الله عليه وسلم أي ارتفاعه مثل قامة الرجل
والكلة بضم الميم وسكون اللام بعدها نون وزن كل حبلا جيد متين مريبنا أو قتادة غير ذلك قتل
بيت المعلى والوادي أي ما دون كعبه سرعها الله تعالى وادا أحدر كلا والجود والطوفة فيهما الخطاب
لمن مر على الحجاج السبعة ما نزعم اليهود لعنهم الله تعالى الزركشي سماه الجوهري سماه الحجاز تعالوا نعطيه
وكان سطا الكفر كسدر الناء ما ارتفع كالأكمة ونحوها وبعضهم سبط سكل المروزي نعالا أدرك سطا أسطا
والكل صحيح المعنى لأنه روى شن الكفر أي علطها وبذا أدل على سعتها وكثرتها وروى سائل
الأطراف وبذا أدل أي لعين سطة سن الكفر بفتح السين المهملة وإسكان الثاء أي علطها فاكهة
فالعاس والقرع الغليظ وعدس وسرو سنت وهو مدح في الرجال ولا يسد لنصفهم وأصبر
لهم على المراس ودم في الناء محطوم مراغطام الورس أول يوله سطا الكفر وروى سكيط
وسطا وروى المطاعيم روى بالألف والتاء بالمد أحد يوم سار أصاحت صحصحة أي علا
ما حاذى المسجد سلكت ذا بجة والتلبيد لزجل الشعر بالعسل ونحوه لئلا يطير شعثها وأسه
عند الإحرام ليتبع ذلك من السعث والتعميم الإحرام وروى بهما أكمل والصحيح الشيخ كما قال الخطابي
والمعنى لا يشبهه أو مرواه ناصع أبيض ولا يشبهوا علينا والضفر لم يضفر بضم الشين وفتح الفاء والشعر الطويل
ليضم ذلك من السعث والتغبر ومرجل بدال مهملة أي له شعر على فرق رأسه وهو مالك لأنه فعل به ذلك
الذي وصلان رفع به الحلاق فيدل بذلك على فعل ذلك ومعنى لا يشبهوا التلبيد أي يفعلوا أفعالا
يشبه التلبيد في الاشتباه بها وهو التعضيض والصدع بفتح الصاد المهملة وبالعين المهملة وقوله لم يدل بهم
فيدل وعلامة الحلاق بان لذلك الزاء ما لك بفتح وسكون أنها صفة من الحلق بفتح
موضع حريد بفتح التلبيد وقول أنصفه ما شاء الناس صلوا أسار صل من أجزاءه وأصل معنى

باب الترفه فيه حديث ابن عباس كان النبي صلى الله عليه وسلم يحب موافقة أهل الكتاب فيما لم يؤمر فيه
بشيء والرأس الشعر وحديث عائشة كأني أنظر إلى وبيص الطيب في مفارق رسول الله
وهو بريق الشعر ولا يكون إلا مع كثرة الشعر وطوله وقد قيل إنها مرجلة أرخم وسمته
وروى لمرجل بدل عن شعر رجل بدال مهملة أي كان إذا انصرف من الجمعة أقام على باب المسجد
حتى يأتيه كل من لم يرى شعره قال ابن بطال موافقة أهل الكتاب فيما لم يأمر به ولا نهى عنه أنه لو
الكن

ممدود وقليل مرحديد، ومثل شبه المشط وتمثل اعواد معدودة المشط ٥ وعيان المرآة
وهي عيان أكمة مرآة الدرس الذي وكذلك المرآة، وربما يصلح بها المشط قوله النسا،
ومن كالمسلة يكون معها مثل مدرسة المرآة اذا سرحت شعرها وعيان الداودي المدارك
المشط له الاسنان الكثيرة وعيان غيره اذا يعمل من صدر اذا جعل مثل سن من
اسنان المشط واطول منه يسرح به الرأس الشديد ويسمى مرآة المشط له ويرجح الباب
للامشاط وهو سنة ٥ وقد كان على النهي عن كثرة الارفاء وربما الامشاط غبنا
وقد اصبا وكان لاشعر يملك به كره على ان الامراط في الشعر والشعر لذلك والمرآة
حامل ما تصدق للذكر وليس منها، بترك الغمائل والسطيف فان الغمائل والكظامة من
الدرس **باب توحيل الحائض زوجها** فيه حديث عائشة كنت ارجل راس رسول الله
الحديث ٥ وفيه ان ترجيل الشعر من الحائض والاتصال ٥ وذلك من الكظامة ٥ وفيه
رد على ملك في تحريم سعد المرأة فيه ٥ الانصاري ما يدل رسول الله ان لي حمة اريد ان
تعهم واكرمها وكان أبو سعيد، ربما دهنها في اليوم مرتين فما يأمر رسول الله واكرمها وهذا
الحديث اسناده المرأة عن عمة سعد عن محمد المكدر عن ابيه سعد، هذا ٥ وفيه رد على
رسول الله خلاف ما دل له سعد، وفيه رد على الدرس عن محمد سعد عن سمام عن الحسن
عبد الله بن معقل ما بين رسول الله عن الترجيل الا غبا ٥ وفيه رد على الحسن سند عن الامام
ما ذكر اصحاب رسول الله يوما عند الدنيا ما يرجل الا نادرا ٥ من الامام والمراد بهذا
الحديث والله اعلم بعض الاوقات ولم يأمر بلزوم النادرة في جميع الاحوال ليس الا حاديث
وبدا من الله تعالى ما حدا لرسله كل عبد كل سيد وامر نبيه نادي والطيب حسن الهيئة والملابس
الحسن والاعتدال وما سأكل ذلك من الحلال **باب الترجيل** فيه حديث عائشة كنت ترجل
ان تجيء الشعر ما استطاع وسلف والترجيل من باب المفاعلة والزينة المباحة للرجال ٥ وفيه رد
ملك عن زيد بن اسلم عن عطاء بن يسار اخبره ما كان رسول الله في المسجد فدخل رجل شاب
والكعبة فاشار اليه رسول الله ليرجع كما يعني يصلي ورأسه ودجيته تفعل الرجل
ثم رجع فقال رسول الله لان يفعل هذا خير له من ان يأتي احدكم ما يرى انه كان شيطان ٥ قال ابو الدرداء رحمه الله
ما احب ان لي بحمل الجمع في رأسه شعر الضبي لتطير شعرة منه الملائكة
ملل البدن تيلا تيلا شعرة منه الملائكة
مرياب التفعيل بحذف احد الياءين اي لا يفعل والحكاية من الشعر فانه مكروه، وغير الاحرام مثل
ما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم للمحرم والاحرام وله حسان تكسر الهاء وسكونها الموطأ والمكون

واحمل محمد السما وكله ماء وزبان وهلال برفع صوته بالاحرام وبالتلبيه بلبيك اللهم
طلبا للجمع لانهم كانوا مجتمعين ولم يخل رسول الله صلى الله عليه وسلم لانه كان قارنا او مفردا حاصل
الهدى ولا عمرة لصاحبه الحلاق سلع الهدى بمكان يرجى السلم لئلا يتعلق وعين الهدى ليعلم
انه هدى وهو ما اهدى الى الحرم الخ فان قلت ما وجه السلم في الاحلال بعد العمرة
بيان ان مجرد الامر بالاهلال بدوم لعوام الناس سلع الهدى محلا او السلم اما عباد الله
مرطال امر احرامه تولد الذر وسكون الراء ونتفها وهام يوم عرفة اي هام يوم الذي ذلك و
انه كان مسح مرة على علمها الى صلى ليزول ذلك السلم وحي الله فان قلت مر انفا
ان طاف العمرة ملبدا حصانا مرآة الحاكية وسكون السين لغة بضم الدال وكسرها مسدل يوما ادخاه وسد
فمسدل طمد مسدق ان السدل يستلزم عدم الدق وبالعكس بان قلت لم سدل اولا
فرد بانا ملت كان يحبوا نفسهم فلما يوم سدل مراعاة لهم لما امر بالدق توفي يوم الى
الوليد هشام الطيالسي وعبد الله بن رجاء الحوض والحكم بن عتيبة مصغر العتبة
الدار وابو هلم الحوراء الاسود بن يزيد مر الوداد تحبي الضاد والوسط ما مال الصاد الزيد
والمدق بفتح الميم وكسر الراء وسط الراس موضع تفرق الشعر وجمع بطا الزكل جزء من
كانه معرق وبدا استعمال الطب مثل الاحرام وله التصل بكسر الميم الخ عنه بفتح الميم
وسكون الفين وفتح الموحدة والمهملة وشم مصغر الشم بالمعجمة الراسطيان وابو شر بالموحدة
المكسورة واسكان المعجمة جعفر وميمونة بنت الحارث زوجي رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
الصفراء وعمرو بن محمد بن العداء بن مرة بن يسيع بوله مهدا الرسالة ومحلد بفتح الميم واللام ابن
يزيد بالراء الحاء المهملة بن الزبرقان وبالنون وعبد الله بن عمرو بن حفص بالمهملتين ابن عاصم
بن عمر بن الخطاب مدنية الجد وعمر بن عاصم رومي عراسه ماصح مولى عبد الله بن عمر والتبذخ
بفتح الفاء والزاي وسكونها والمهملة طلى بعض الشعر وكل البعض لكن الراوي شك
ان طلى راس البصر وكل المواضع من الشعر متفرقا وهذا هو الاصح والحكمة ذكر الله ان
شعره الحلق اذا نزل على الكفار وابن الهمهم بوله البعض بضم الفاء وسد
المهملة سواء الناصية فان قلت ما حاصل هذا الكلام قلت لما سمع عبد الله ما قلت لسالم
بن نافع ما معنى الترجل قال له اذا طلى راس الصبي تترك منها شعرة وهنا شعرة وهنا
شعرة فاشار عبد الله الى ناصيته وطائر راسه يعني فرق طه منها الاول بالناصية وبقطة الباقي
والله

والمراد بالمحاسن مقابل بعبد الله بالحاء المهملة والعلام من ذلك سواء، قال عبد الله لا اوى ذلك كان
الامر بالله موقوفا على الناس ولا سكاله طاهرا العلام وكمال الرجال ان يفعل ستوى به الذكر و
المونث اي هو للذات الذكر الصبا قال عبد الله معاوذ ت عرفة مالا ما على القصة وسعو
السنا للغلام خاصة فلا ناس بها ولكن الترجل عن ذلك قال السوك والله اعلم كيف هذا
قوله عبد الله بن الحسن صدق الله واحمد بكسر السما والمروزي وطرة بضم المهملة وسكون الراء الاولى
وفتح الثانية وهي الاصل فان قلت كيف جاز ذلك وهو الاحرام قلت مراده صلى
طواف الافاضة او قبل ان ينصرف الى الطواف وهو عند المحل الاول وهو عند رمي الجمرة
ومحل جميع الحاجات الا الجماع وحاشا ذلك من الروايات كان من اصابة طيب رسول الله صلى الله عليه وسلم
لحرمه حين يقوم ومحله قبل ان يطوف بالبيت وفيه اجتناب الطيب عند ارادة الاحرام وعند
المحل الاول الى قوله الحسن بن نصر سكون المهملة والوسط بفتح الواو وبالمال الصاد المهملة والراء
والراء وسكون الطاء المهملة بن المشهور كمحمد عبد الله العامري والحكم بضم الحاء المهملة والكاف
الميم وسكون المهملة والواو مصغرا حدثه بفتح الحاء المهملة وسكون الدال المهملة وبالثاء المثلثة
بصلي بها الناشطة قرون النساء وسلم بن سرجس الراء ابن سرجس بوله حمل
الافراس بفتح السين المهملة وسكون الراء وبالجيم الاستبذل بفتح الزاي والذال المعجمة وبالمهملة
على وزن مرحلة والبذل بكسر الباء والمهملة والاصبار بفتح الهمزة وكسر الباء الموحدة
الاصول بوله على الحكم الشرع قد تعلل بنص قاطع وهو احاديث الدال على العلة والتنقيح
على اعدار ما طرء حرم الغرلة بضم الغين المعجمة وسكون الراء ما تقلص من الجلدة
بوله الترجل بالجيم هو سرح شعر الرأس والرحيل سريع بتعلق بفتح الواو الولد هو
هشام واشعث بكسر السين المهملة والوضوء بفتح الواو والزركشي البسد جمع الراس
بالدق بعضه بعض كالغول الحلق والصوف بسمه بفتح الباء شعث وهو في الاحرام مرضي
بفتح الثاء وسكون المهملة وهذا حال الشعر بعضه في بعض بلبلوه بفتح الباء الموحدة
بريموس بكسر الراء بعدها موحدة الدق بتسكين الراء مصدر رفق وهذا الدق بفتح الراء
النقس في مفرقه وهو وسط راسه واصبا الدق بتسكين السين المهملة سدلا ناصيته بكسر الهمزة
الشعر على الوجه مرجل بفتح الراء وسكون الجيم وفتح اللام سعر مقدم الراس سمي بذلك لانه يعلو

وقال شعر العاصمة وقال شعر معروف هو النوع ما قال والدليل على ما قلنا الصوت
منه ما ضوء منقوع وغير محلوقة شبهها بنوع السمك ٥ طيبة طعمه نصها وكسر
والضم اكثر الاجزاء فانكر صاحب الدلائل الضم وقال صوابه الكسر كما سبق لحلة ٥ الا
والدواء حديده اوحشيه على شكل سن مراسنان المسط والطول منه نصح سمك
بالقرن ٥ باب الكبر المسك وصدر سنا ورد ان الصلاة عليه قال كل عبد ابراهيم اكذب وسلم ولا تكذب
الطيب الطيب ٥ وقد روى مرفوعا سعيد وعاد وهذا اكذب ساجد له لانه لو كان طيبا
المسك لضربه الملك الطيب عند بعل وقد سلمت ما فيه من بأس الصوم وله كل على له
ادم الخلق نرداده مرفوعا غير المحلوف ولا الطيب على الا الرب طيب الطيب حسنه وعار
على ان الخلوف يرى مسكا عن الطعام فاكسه قال الله تعالى وبما نصرها وقد قال بعض العلما
ان الصوم ريح الانسان لانه حاجة لنا الصبر نصف الايمان وزاد سبع الصوم نصف الصبر
ما يستحب من الطيب وصدر سنا عن عثمان بن عروة عن ابيه عن عائشة قالت كنت اطيب
النبي صلى الله عليه وسلم اذا احرم واذا حل قبل ان يطوف بالبيت وصدر سنا عن
عثمان وليس لعثمان في الصحيحين غير هذا الحديث الواحد ما سمعت عثمان يقول حين
قال ابو القاسم وقد سلف فيه باب من لم ير الطيب فيه حديث انس انه كان لا يرد الطيب
الا القوة وسلف زاد البيهقي ورحم له ما سبق لا يرد من الله ووجهه بالوجه وصدر سنا عن
رجل من عاد الطيب فلا يرده فان طيب الريح خفيف المحمل وطيب الطعم من حديث ابن
عباس مرفوعا خياركم الذين اذا رؤيتم ذكر الله وخيركم الذين اذا رؤيتم ذكر الله
ذكرت فيها الجنة وما اعد الله فيها لاولياءه المؤمنين قال ابو داود وفيه دليل على انه ربما
رؤي عرفا اذا ذكر الله وذلك انه ساقط به الوحي من عند الله وملائكته قال المهلب
فلا يرد شيئا يقرب به باب الذريرة فيه حديث عائشة طيبت رسول الله بيدي بذريرة
الذريرة من انواع الطيب مجموع منه تسمى وبذرة الشوك والطرفاء وربما دخل فيه
لم ادر علما وكلا وقع علما كم طيب جاز استعمالكم للصوم قول من كان لا يرد الطيب يعم
انواعه كلها باب المتفلجات للحسن فيه حديث عبد الله لعن الله الواشمات الواشرات
بعده ورحم له باب المتصلات وسلف لفظه للكل في النكاح فانواسمه من اكرش بدنها وسلف
معنا

عنها وصار يسمى بها كما ان المستوشمة هي التي يعمل لها الواشمة
فعل الواشمة هي المتفولة والمستوشمة الفاعلة والناصة الناقة والمفلجات
المتفلجة هي المفرقة ما بين اسنانها الملاصقة بالمبرد لتباعد بعضها من بعض
ما بين السن بعد ما يحك بالمبرد فلما وما يبرد بعد ما يحك بالمبرد فلما الاسنان وما
فلما الاسنان لا يبرد كما الاسنان وما الداودي هو ان يبرد ما بين السنين بالمبرد حتى
تنفتح ما بينها قصر كالفلاة وقال ابو عبيد هي التي تعلو اسنانها وتحدد حتى تكون لها اشر
والاشر حدد دوره في اطراف اسنان الاحداث شبه الكبر بهن ٥ ونبه السان على
ان الزينة لا تحرم لامر ما تغير خلقها الذي خلقها الله عليها وانما هي ما يكتسب
التحسن به لزوج او غيره لان ذلك بعض ما خلقها الله عليه ٥ وكذلك غير جائز لامرأة
لها زوج او سيد او غيره ان يحلق شيئا من شعرها او يقصه طلبا للتجمل كما نص على ذلك الطبري معللا
بان ذلك كالمثلة بما خلق الله ومعنى النص الذي لعن رسول الله فاعله ٥ فان قيل فانكر
تحريم الحلق بما حدد من اطراف الحسنة وغيرها وقد اكره وقد اباح اوفى فالجواب
ان اصل تحريم ذلك ما ظهر فلك من الرجال اذا لا علم في اليسير من ذلك هين للنساء وانما ذلك من حلق
فعلت ذلك من النساء، هو اكلوا الله وصلة من الرجال غير لعنه لما لم يخطر على الرجال
انما كانت فاشارت ليزين بها الرجال من اطراف واطراف او كانت ذات لحية
طولها الرجال من ذقنها وانما لها عرض ذلك وصلة بمعنى ان ذلك من الفاحشة والمتصلة والمستوصلة
سلف لعنها عند او سارة الرجال كان لها نظير بعضها سواد وجهها او خلقها وفي قول الله
على ان رسوله بين حكمها فالمراد احد سوادها وما ليس لها منه وبين حكم الرجال فلك ان
الله لم يعلل افراد حكمها فان ذلك وكذلك ما نص عليه الا ما ذكر لعلة
اطلقه اذا طلوا بها وجوههم وخطوطا على الرجال فالحاجة الا ترى ما حدد من اطراف
في الاحناء وقص النواصي وحلقها وانما احنا لها ما حدد من اطراف لحيتها واطراف سوادها كما
اعنا لها ما حدد من اطراف لحيتها سوادها اذا طال ما روى شعبة عن ابي بكر بن حفص عن ابيه سلمة بن كان
ابو اح رسول الله ما حدث من شعور نساء حرمه عند الوفاة ٥ وروى ابو حرمي بسنده عن ابن عباس
ان نهى رسول الله ان يحلق المرأة رأسها وقال الحلق مثلة ٥ وقال ابو حنيفة للمرأة ان تحلق رأسها وتصلعها

الوشر والوشم في الاسنان

93

قال والدي رحمه الله تعالى

نعم والارتباط [illegible] وفي الاحلال [illegible] الكلية هو عام في كل طلب [illegible] على الطلب
الصيد والاسنه بالطيب [illegible] سمعته [illegible] والمطلق
باب ما يذكر في المسك قوله الصوم لي [illegible] بعد ذلك [illegible] اضافه انه لم يعبد احد غيره
بل لم يعظم الكفار معبودهم بشيء من الصوم [illegible] ولا يدخل الرياء فيه
[illegible] انه تعالى [illegible] العوض [illegible] عطاء المعطي
وشبهه [illegible] على مقدار [illegible] من هذه الاحاديث [illegible] في كتاب الصوم
قوله خلوف بضم الخاء اي تغير [illegible] الريح [illegible] الاطيبية [illegible] الا انه تعالى
[illegible] مثل الطيب [illegible] للقبول [illegible] عند الله من ريح المسك عندكم
او هو على سبيل [illegible] الطيب عنده [illegible] الطيب والقضاء [illegible]
عند الله [illegible] قوله [illegible] هشام هو ابن عروة
يروي عن اخيه عثمان بن عروة بن الزبير بن العوام قوله اطيب [illegible] كل طيب [illegible]
كان [illegible] الجبال [illegible] الاعصار [illegible]
[illegible] الطيب [illegible]
الدرر [illegible] المعجمة [illegible] تجمع [illegible]
وعثمان بن الهيثم [illegible] المسلمة المؤذن البصري مات سنة عشرين ومائتين
ومحمد [illegible] يحيى الذهلي [illegible] وابن عثمان [illegible]
حجة الوداع [illegible] عمر بن عبد الله بن عروة بن الزبير [illegible] والوداع [illegible]
[illegible] الاحرام [illegible] احرم [illegible]
[illegible] المتفلجات
[illegible] الحسن [illegible]
بفتح [illegible] الواشمة [illegible]
بالمعجمة [illegible] والمستوشمة [illegible]
[illegible] الاشتمام [illegible] والمتنمصة بالمهملة [illegible]
[illegible] المتفلجات [illegible]
[illegible] تعلقوا بوجوب اللعن [illegible] قال ذكره
[illegible] صلى الله عليه وسلم
[illegible] الرسول [illegible] العنو [illegible] لعنه رسول الله صلى الله عليه وسلم

صلى الله عليه

حدثني [illegible] هشام بن عروة عن فاطمة بنت المنذر عن اسماء [illegible] رسول الله
وهو معروف [illegible] الواصلة والمستوصلة والواشمة والمستوشمة [illegible] على
[illegible] على بعضه [illegible] الاثم [illegible] والعقد [illegible] على
[illegible] الواصلة [illegible] على [illegible]
[illegible] المكان [illegible] العلماء [illegible]
[illegible] للسلطان [illegible]
[illegible] الاكثر [illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible] الشعر والصوف [illegible]
[illegible] المرفق [illegible] الشعر [illegible]
[illegible] الغش والخداع [illegible]
[illegible] الخداع [illegible]
[illegible]
[illegible] الخلق
[illegible] النساء [illegible] العلم
[illegible] الواصلة [illegible] الناس [illegible]
[illegible] والله [illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible] الاسنان [illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
الدم [illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]

حمد بضم المهملة وسكون الواو وقصر بضم الخاء وشد المهملة النظم وتقصص السوار قطعه والحرس
بضم المهملة والراء، والمهلهل بضم الميمين وسكون الهاء الخمار وهو حرس بضم الحاء المهملة
حرس له بالضم صار له حرسا والجمع قيس اليه بوله ابن علاء وكان السوال له نكار عليهم باعمالهم النكار مثل منا
المنكر وعقلهم عن المنكر والوصل الهن عربي السوار معلوم والوصلة ما توصل به المحبة اذا كان محمودا
سوار سوارا بالضم سوارا مسهلة وهمزة سبيه اولها الهلال كان عند ظهوره لتكذيبهم مرة كذا لا ابتداء
بعد حديث ارضه واقرع قوله ان اباه سبيه سبي الحجيم عمان سبي ابناء وللحي بضم الحاء والمهملة
المهلهل وعطارد بن رضا الميم وتواصلا المراد الرضيلة شعرا بفتح الراء والمستوصلة التي تفعل لزوجها
بما فعلته وله عروس بضم العين وسكون الراء وآخره سين بكسر اللام الخشبة ابن بناق بضم الموحدة
وشد النون وآخره قاف الكوكب وصيد بضم المهملة شد سبيه صدا سبا سكان عمان الدرس الخبر وعطا
المهلهل لزياد شعرا مرثية، ونحو، وآخر الحي بفتح الحاء المهملة وشد الياء وصفة الموصوف وكانت
الصباح بن عبد الدرمات كهلا وآخر بن مسلم الدكوانا واصبر بفتح المهملة والقدام بكسر الميم وسكون
الفاء وبالمهملة البصري وفضيل مصغر الفضل بالمعجمة ابن سلمان ومنصور بن عبد الرحمن الميمي وابه اسما
صفة المحبة وسكون غير منصرف اي حرص وتمرق بالراء، مارقة وهو خروج الشعر موضعه وامرق
المرق وهو نبت الصوف وروى بالواو الصحاح وتستمش مرحه على الشيء واكمه بحراء
حصه على وله فاطم اي بعد الله بن الاسلم والله بالخفض ما حول الانسان مآل البها الموضع
الذي رسم بصيرا فان اكمن ازاله بالعلاج وحسنا اذا ولم يكن الا باطراح فان حيث منه
شيئ او قوات لم يجب الا ازاله وله الما مضه بالمهملة وعلى الرجل الشعر مرآ لوصه والمصمصة الى
شغل بكل بهما وام بفتح الموحدة امراه مرثى اسد فان قلت ابن كنا ابن لعنه قلت ما اما كم اكول
فحذوه منه لعن رسول الله صلى الله عليه وسلم ما نهى عنه وادبا نهاكم عنه فانتهوا وانه نهى عنه بما علم طالم
وبال بعار الا لعنة الله على الظالم وله سبزا للوحش الى الدفتر، او الذي يسمى بالرحلة وتوصيع عليه
المصمت وهو كنا بعز الولز وله قوانته سبا، حاصلا من اشباع الكسرة ومرز سوء بكسر
وله مهدا لرسلام وعبد ضد حر، والحصيبة بضم المهملة الاولى واسكان الثانية ونهما وكسرها
ومرتبات بخرج زالمهلهل حمر متفرقة كجبل بالجيم ورس وامرق سبد بالمهملة فقط واصله امرقاد
سبد به وسبد بد لزاء اصله تمرق من المرق وهو وجود الشعر موضعه وسبب لعنه
الذكورات لزفلهن بتغيير خلق الله وتزوير وتدليس، الخطاب انما نهى عن ذلك لما فيه من
الغش والخداع ولو رخص في ذلك لاحد الناس وسيأتي انواع من الغش ولعله بدخل في معنى
صنعه اكيما فان مريضا طاهرا ما يردم لزيا لحن الصنعة بالحلة وكل ذلك مصنوع شبه بمطبوع وهو ما

عظم من الناس ولو مدح خصلة كرم العلماء، زالتوأم المولود لكل الاخت انها مسعان ولا يطرب بها
بفتح الصاد وسكون الراء وفتح الضاد وكسر الجيم ان ذكر مصغرا لم يكن بالمهملة والنمر العمى الكوفي ابو يحيى
وصحر بضم المهملة واسكان الجيم وبالراء كرجوبر به مصغرا كاربه ضد الواكد، البصري كان يفضل
الرواة، وابو محمد يوسف الدرس جزاما بوصل بن زهير بضم الزاي وعبد الرحمان سنا كاسبه وبشر الفضل
بن وكيع وكان من فضلاء لا يحل ارجم المسهل الفضل بن زهير وفي النسخ عن البشر الفضل
بن وكيع وكلاهما صواب وهو الفضل بن وكيع بن حاتم بن زهير وفي النسخ عن البشر الفضل
الموسمات وزيفها المسومات وحلى المرتوس وما لزم خفض والعين اي الاصابة بالعين
حق لها ما ثير وله محمد شا بالجام السين ولبهدي بوعبد النور ولبرعاش بالمهملة والمعجمة
المعمر الكوفي الناسخ وله عمر بفتح المهملة وهاوه وبالنون، لزراء الحجة مصغرا الحجة ناحم والمهملة
واللام، وعمر الدم لا بعمر او هو مجهول على نحو الجمام وثر الكلب سوا، كان معلما ام لا حارثا فساده،
ام لا وانا بالعين الموكل اي المعطل لا به سوء كذا الام كما به شوكذا النعل وله المسومة اي العالمة
للوحم بها وزهير بالتصغير لزحوس صدا الصلح وحوشب بفتح الحاء المهملة وسكون الواو وشين معجمة
الم وبالمثناة، لزالتقاع بفتح القاف وسكون المهملة الاولى والواو وزعه بضم الراء واسكان الزاي
وبالمهملة هرم بفتح الهاء الجبل فالموصل والطم السوحتر وسم مر لوم وسعر عرا لا بره زالد وجوع
ودرا الكل وغوره نهما واسدكم بضم المعجمة بقول شد كذا اسد اي سالكه بالله كما ذكره ابا، والاسقام
طلب الوحم نهارا وقربها وكعبدا الزركشي بسمط سوطا اي سقط وزالرواية الثانية بضم الراء
ارا التقدم سقط ولا ان الهيثم والنسبي بالباء الموحدة بدل المعجمة الاولى لكنه استعمال الشعر خال البرص
الحصبة بضم الحاء، واسكان الصاد وفتحها وكسرها آفة، معروف ١٥ المصماصة تنا، لم يعز الى
بنسب الشعر وجمهما وسرور سدم النعمة على النبأ، ومنه قيل للنساء شمس مماص لانه يعيب ٥
النضار بن دكين بالذال المعجمة وآخره راء وكعابا الى الحكم النضار بن زهير وبالراء وآخره
تحمي مزاح دكين وكان زاصلح سكد محمد بن سوسن دكين وزهير بالزاي وآخره راء واسار الكلابا
١٤١ الحجي سهما صار هو النضار بن دكين بن حاتم بن زهير الكلابي وابهم ذكر عمرو ٥ اسهى كلام الزركشي
اول بوله المعلى النبي بالكسر ما سر السابا والرماعات والعدد فوصه سر النبيين ٥ وله
الواصلة الرصلة سرعة بفتح السين والعين وسكون الراء وبعين مهملة بفتح الهاء بعل الكذب وروى عن عائشة رضي الله عنها
انها قالت انواصلة التي يعني وبالسين المهملة الرماء بعل الكذب وروى عن عائشة رضي الله عنها
انها قالت انواصلة التي يكون بغيان شبيبتها فاذا ساءت وصلتها بالغيبة، قال الحكم حسبك لما ذكره

باب الصيد والذبح

الرواية لا تصير اي قطع والتصاليب اشكال الصليب في الصلاة في الثوب المصلب
اي الذي فيه نقش امثال الصليب وانما فعل ذلك لان النصارى تعبد الصليب فكره ان يكون معه
في بيته وفي حديث الباب دليل على ان النهي عن الصور محله ما عندهم على العموم ايضا
في الحيطان والثياب وغيرها قوله ... الحلم ... يعني في حديث بعضه وصفه بأشد
العذاب وقد قال ... لا تصح على الظاهر فحمله ... كل من ... على اسم ظالم ومصور ...
والنور ... المشابه ... قوله ... قال الداودي ... لم ... اراد
والظاهر ... حكم ... اي ... قوله ... الحلية كما ... الى السنة والظاهر
انه على الظالم ... الى مستعمل الوضوء ... الحلية ... والتحلية ... لم يبطل
... الا ... على ... ولا يجاوز ... لم ... من المرتفع
وقد ... على ... القاع

باب ما وطئ من التصاوير

في حديث عائشة قدم النبي صلى الله عليه وسلم من سفر ... وقد سترت ... قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم ... الكو
فيه ... من ... الصور ... وبسط ... ذلك ... في حديث
الاسرة ... الستر ... للصور ... ما كان ... منصوبا ... ما كان منها منبوطا ... بالجلوس على ... ولذلك جعله وسادة وسالت ...
... قوله اشد الناس ... عذابا ... المصورون ... الصور ... معنى ... قوله ... سترت ... الملفا ... موف
والقرام بكسر القاف الستر الرقيق ... الحرير ... من صوف فيه رقم ونقوش
وكذلك ... والمقرمة ... السهوة ... الاصمعي ... كالصفة تكون بين
يدي البيوت ... ابو عبيد ... واحد من اهل اليمن ... انها بيت صغير منحدر في الارض
وسمكه مرتفع ... بالخزانة الصغيرة ... المتاع ... انها شبيهة بالرف
او الطاق يوضع فيه الشيء ... ابو عبيد ... اهل اليمن عندي ... وقال الخليل
هي اربعة اعواد ... بعضها على بعض ... يوضع عليها المتاع ... الاعراب هي الكوة
بين الدارين ... صغير شبيه المخدع ... وقيل شبه دخلة تكون في البيت ... انها
حائط صغير يبنى بين حائطي البيت ويجعل السقف على الجميع فما كان وسط البيت فهو
سهوة وما كان داخله فهو المخدع وقيل انها الصفة ... لا ... على الصفة
... كلها ... الكندوج ... والستر ... صغار
... وهو ... قوله اشد الناس عذابا الى ... من ... الله
لان

لان البيت ... الذي ... الناس عذابا والوسادة المخدة وجمع بين قول
الصور في تقطيع الستر وسادة ... مثل ... ما كان في ستر او
وسادة ... والدرنوك بضم الدال ...
عياض ... المنهي ... والنهي ...
... الدرنوك من الثياب ...
... ستر ...
الدرنوك ... والدرنوك ... القطيفة

باب من كره القعود على الصور

فيه حديث عائشة انها اشترت نمرقة ... وحديث
الليث عن بكير عن بسر بن سعيد عن زيد بن خالد عن ابي طلحة ... زيد بن سهل ...
والصور ... فيها ... ما كان في
الحيطان ... ما كان ... مبسوطا ...
... صور ... سالم وعروة ...
وعطاء وعكرمة قال عكرمة ... الصور ...
... الارض ... وطئا
يمتهن ... والوسادة ... حديث ... بن زيد عن عبد العزيز القسم
عن ابيه عن عائشة ... عن ابيه ... الصور كلها ...
كانت ... عن ذلك ... اباح
كان رخص ... والثياب ... يمتهن لانه ... ما
يمتهن ... وقد ...
... الصور التي ... التشبه ... خلق الله ...
... الحديث ... صغير
... نمرقة ...
الطنفسة ... ابو عبيد ... النون ... الراء ...
... ابن ... الراء ...
والطنفسة ... الطنفسة ... النمرق
... عائشة ... النمرقة ... الصور ... لانه ...

لا يسع بالباء الداودي وهو ان ابو عبد الملك خبر عائشة منسوخ فان ملك كيف ينسخ وقد اخبر بالكبر
الاجر والخير لا ينسخ لانه يدخل في ذلك الكبير فيسأل عن هذا اذا صلى فيه الماشي او الراكب او قائد الخير
الامر جائز فيه التنفل وهذا مارنة الامر وقيل النهي للادب والعباد. الرابع لم ير الصلاة في
ثلاثة بالباء وبيان عائشة خبر لا ينسخ ومعناه انه كره الصلاة في خاصة نفسه وانما جاء الناس
للباحة ان ذلك وكان علم النبي خاصة به وروحانية الدنيا وقد يعبر بالصلاة عن
الصوم بعد بين يوم النحر ٥ وقيل خبر عائشة مخصوص بالاجر **باب كراهية الصلاة في**
المقابر وفيه حديث ابن عباس فان كان مرام بعائشة احد بنت ٥ وفيه ان نفي الرام الخشوع في الصلاة
وتوقع النار لله تعالى وبذلك التوصل لئلا يشغل المصلي عن الخشوع الا ترى انه علل
هذا المعنى بقوله فانه لا يزال في الصلاة ما انتظر الصلاة ٥ وفيه لمن ما تعرض للرام في صلاته
من العلم في امور الدنيا وما عطف بالباء مرفوع وما بعده انه لا يقطع الصلاة كما لم يقطع صلاة
رسول الله اعراض المصلي ورفعه فيها اذا لم يسلم احد من ذلك **باب لا تدخل المقابر ولا تصلى**
فيه حديث ابن عمر وعد النبي صلى الله عليه وسلم الحديث وسلف قريبا ٥ ومعنى راشد
الظاهر منه قوله رب عجلة تهب ريثا للمقابر بالراء على خبر مبتدأ محذوف اي هذا الظاهر رجح بالراء لان
بناءه صلى الله عليه وسلم لا يدخل في العجلة وقد عاب الله الانسان في قوله خلق الانسان من عجل
ثم حديث ابن عباس الآتي في باب ركوب النبي على الصوت **باب نعر المصورين**
يوم القيامة فيه حديث ابن عباس قريبا وزاده **باب من صور صورة** كلف يوم القيامة نفخ فيها الروح
وليس بنافخ فيه حديث سعيد بن ابي الحسن قال كنت عند ابن عباس الخ ٥ وفيه ان عذاب المصور
ثم لعل عذاب المهلك انه سأل عن صورة وحوله فيه ثم قال ويحك وانما عذاب المصور بقدر ما يكلف ان ينفخ
الاعادة عن رحمه الله بالمعاد الذي مر كلفه الله ان ينفخ الروح فما هو بنافخ ولا لعله ان يفعل ابدا الذي
مر رحمه قال ابن المنير معنى اللعن في قوله كلف ان ينفخ فيها الروح وليس بنافخ ابدا ان المصور
روح من الصور وغير من صنعة الله ما دامت صورته باقية فهو ملعون ابدا ما دام كذلك
والذي جاء قال لا معيشي وعند النصارى حديث **عائشة رضي الله عنها** ما النصارى ذكر في الصور
بمعنى المصور وقد ما وجه تعلق هذا الباب والآلات المعدة من الرخام والطيب والدرع ونحو ذلك
الناس عليه الغرض من اللباس الزينة كالفلس يلبسه قوم لمعاش وجه وآخرون عبد كذلك مسجد ولا شك
ان هذه الآلات للزينة مع ان الصور قد تكون في اللباس وفي غير اللباس فهو اعم من الاول
بوجه ما وغرضه ان الباب وضع لتخطئة المشهور محمد وابو طلحة هو زيد بن سهل الانصاري
وهذا مروي بالصاد عن انصاري وقوله كلف اعم من ان يكون عتبرا او ما سفع به للدرج بالضم
وسبب دخول كرع الكلب الماء سابق وهي راكبة والكلب ناكح فعضه مهر عليه معوك فسد بخار ماء

دخول

[illegible]

باب الارتداف على الدابة

حدثنا [illegible] اسامة بن زيد ان رسول الله ركب على حمار [illegible]

[illegible]

باب الثلاثة على الدابة

حدثنا [illegible] ابن عباس [illegible] رسول الله صلى الله عليه وسلم [illegible]

[illegible]

فان حمولهم حتى ينزل احدهم قال الطبري وهذا الحديث صحيح لحديث ابن عباس محمول على
الاطاقة والنهي على من لم يطق وعلى ذلك ما روي عن علي [illegible] عن ابن عباس ان رسول الله
الذي حمل [illegible] معه كان ثالثه ولا انظر لذلك [illegible] والنعل بالمسح [illegible] صلى
[illegible] من الارض [illegible] على الصعاب [illegible] [illegible] يسمع على ابي مسعود
كان يوم بدر [illegible] على بعيره [illegible] على المسلمين [illegible] ابن عمر
الخطاب [illegible] يحمل على بعيري الا [illegible]

باب حمل صاحب الدابة غيره

بعضهم صاحب الدابة احق [illegible] عن ابيه [illegible] عن عكرمة عن ابن عباس
[illegible] بلال [illegible] ولا [illegible] الا [illegible] وقد [illegible] عمر [illegible]
[illegible] وهو المعطي [illegible] للعدل [illegible] عن ابن عباس [illegible] كان [illegible] رسول الله
روي عن رسول الله [illegible] احق الفضل [illegible] كان [illegible] على [illegible] وكان يتبعه رسول
الله [illegible] الناس [illegible] واحسن [illegible] بالصحيح [illegible]
[illegible] ابن عباس [illegible] الحموي [illegible]
[illegible] ولا [illegible] الاعمى ولا المجنون [illegible] والعدل [illegible]
الا [illegible] عن ابن مسعود [illegible] فاما [illegible] لانه [illegible]
[illegible] ورواه عن رسول الله [illegible]
[illegible] الحسين بن واقد [illegible] عبد الله بن بريدة [illegible] رسول الله [illegible] رجل
ومعه حمار [illegible] رسول الله اركب [illegible] الرجل [illegible] الا [illegible] لا [illegible]
[illegible] لك [illegible] عباس [illegible] على [illegible]
كان احق بصدر الدابة فلا [illegible] الفضل [illegible] كان [illegible] الادب [illegible] ثم [illegible] حديث
[illegible] ابن بريدة [illegible] على [illegible]

باب الارداف

[illegible] الرجل [illegible] الحديث [illegible] حديث [illegible] الرجل [illegible] على [illegible] هذا الحديث [illegible]
اصلح الله [illegible] ولم [illegible] ثم [illegible] الارداف [illegible] الامام [illegible]
[illegible] وهذا الحديث [illegible] الارداف [illegible]
[illegible] حديث [illegible] كان [illegible] باب [illegible] الاصل
[illegible] العبادة [illegible] الله [illegible] على [illegible] الحمد [illegible]
[illegible] العبادة [illegible] على [illegible] الاول
[illegible] العبادة [illegible] الله على عباده [illegible] اللفظ الثاني
[illegible] الله [illegible] ايام الرحلة

انا

99

اذا فعل [illegible] من الام [illegible] وهو الذي [illegible]
في هذا الحديث [illegible] لان [illegible] على [illegible] هذا الحديث [illegible] باب [illegible]
[illegible] لجهاد المرء نفسه [illegible] الجهاد [illegible] الى [illegible]
من الجهاد الاصغر الى الجهاد الاكبر [illegible] رسول الله [illegible] الجهاد الاكبر [illegible] النفس [illegible] جهاد
النفس [illegible] الشهوات [illegible] الاخرة [illegible]
الدنيا [illegible] الاصول [illegible] الدابة [illegible]
[illegible] الدابة [illegible] على [illegible] سعيد [illegible]
المرأة [illegible] الارداف [illegible]
[illegible] الردف [illegible]
[illegible] ردف [illegible]
الرجل [illegible] اذا ركبت وراءه [illegible]
[illegible] الرجل [illegible] اذا ركبت خلفه [illegible]
[illegible] الرديف [illegible]
لا [illegible] الفاعل على [illegible] هذا الكلام [illegible] المراد
[illegible] والمرسول [illegible] ركبت خلفه [illegible]
اذا [illegible] الارداف [illegible]
منهم [illegible] عبد الله بن جعفر [illegible] سعد بن عبادة [illegible]
[illegible] الرجل [illegible] سعد [illegible]
[illegible] ساعده [illegible] الاسلام [illegible]

باب ارداف المرأة

[illegible] الرجل [illegible] حديث انس [illegible] رسول الله [illegible]
الجهاد [illegible] اذا رجع [illegible] حديث [illegible]
ارداف المرأة [illegible] الرجل [illegible] لا [illegible] الرجل [illegible]
[illegible] على [illegible] لان [illegible]
[illegible] الرجل على [illegible] حديث عباد

باب الاستلقاء

[illegible] صلى الله [illegible] الحديث [illegible] العلماء [illegible]
على [illegible] عثمان [illegible]
[illegible] هذا الحديث [illegible] على [illegible]

700

العبد بن العارف فانا نعلان لك بكانه وعلى الزجر عنه منسوخ بعلها واسبدل على ذ
بعلا المتعين بعد وعلا الاخر زلين على عليها النسخ والكتاب ما ذكرنا الله تعالى
قوله منه مصغر تثنية الرجل وابو صفوان عبد الله بن عبد الامير ويونس بن يزيد الراوي والتطيف
الثاني المحل وبكسر النقاش والمهارة مكسر ويزيد الراي لغزر في مصغر الزرع اي اخرجه
اذا اخذا، وعكره بكسر المهاة والراء، مولى العباس واسمه مصغر العلم الحر الغلام وتوشا وادا النساء
عليه ثلاث وجه مناسبة الباب بالكتاب ثلثا الوضوء منه المكوس على لباس الدابة وال
عهد واسماء الواكر عليها، المضرع بلفظ المفعول ذا احدثنا ان بق شعر بذكر بوله كهيئة
بالوصل والمد وابو سارا السمان وذكر بلفظ المجهول واسم البلد على دابة زيد بها الاسر البلد
وابن عبد استحقان عثمان الاول المجهول مراستهل بدء الكلم سرد خبر لا اسر واخر والنا
الاصباء مع لام التعريف فاوجه بلفظ الاسر والاخر انها نعم بصحة كما تقدم ز حدثت عبد الله بن سلا
اخبرنا وقرأ اخبرنا وجاز المبارك صغرا اشترا اما المكوس فكل حكم المتن الوضوء والصلاة الوجه
والواسطة الماء وابن عبد الله بن مسعود لوزن مرة من اجل الصلاة للسهل الاناصلا الوجه البلد ولا عجوة
الجمع بين السين وبينها ذال معجمة ثلث الاشراف على الاشراف بوله ثم نضم التاء وخفة الميم
الحسن لبن العباس الهاشمي كان لعباس عهدا برسول الله صلى الله عليه وسلم وكل بكاء مرتبل على رجل
ما سارا مام معونة الامر عبد الله بن عباس وفي بها وانفصل بكسر الجواحر بيت مع رسول الله صلى
يوم حنين حرف الزم العباس بالسام سنة ثمان غين على الاصح بوله وانهم ز بعضها اذا بها قال
اخاصل على الاكوع ثلث لعلهم وكروا عند عكرمة لبن ركوب البلد على دابة سرد ظلم ولبن المقدم الاسر
اذا عوجوا بكسر عكرمة ثلثا وابن عبد الله بن عباس رضي الله عنهما اذا لا يمكن نسبة العلم الى احدهم لانه
ركبا محمد صلى الله عليه وسلم اما ما قال بلد سلمنا انه لا سرد لا اشكل فيه لكن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان
احرمنها ثلث مما ارسلنا الا ما شاء الله صلى الله عليه وسلم فالكل فعله على الكل ركوبا وارتكابا وفعلا كل خبر
لا يرجح فيهم من جهة الركوب ولا ترجيح للمقدم على المؤخر اذا العكس بل هو اي رسول الله صلى الله عليه
سلطانا خبر الكائنات وافضل المخلوقات وذ بعضها الاسر البلد كرهها على الاشتداد والتحريم
اي اشر الركبان هو البلد وحشد فعرفهم اي اي الركبان اسرادا بها احرنعي بوله
البلد رسول الله وسوكها حرام سائر الركبان والحول ذا البلد نفصله زاحما الى طاقة
الدابة وعدها بوله عدة بضم الميم، وسكون الهاء وبالمؤحدة ابن خالد وسعاد بضم المهملة
وبالمهملة بين صاحبة الهدي الانصارية وتقرن بوزن قاعا عز العود الى سيد الهدي الركائب من
خلعه اذا ذبحها وفي شدة وقربه لتكون اذبح ز بعض الناس مع مضبط قوله اذا علوه اي اذا

اذا واحرم البلد ما لم ثابت وسهل بعض الراجب والجوز فان قلت هذا موهم المعارض
حسنها الحاكم على البلد لا العذب المطيع بلا حكم على الرشيد بلد في عدم لبسه بوله مرصعة وعلى
لبركوب واجب الاعارة بحكم بالشرع لانا نعلم كما موهم اذا لحق بعض الحدر لان الاحسان الى
مسلم تحدر ناسواه جديد ز الحكم لبرنعلها اذ كر بلفظ الحق على جهة المشاكلة اذ كما لواجب متأكد
بوله الحسن لبن محمد بن الصباح مشدد الوصل البغدادي وعمر عبادة بفتح المهملة وشد الموحدة
الضبعي بضم المعجمة وسكون الموحدة وبالمهملة الحمر اكل الحضر بفتح المهملة واسكان المعجمة وفتح الراء
وابو طلحة زيد بن سهل وام انس بوله سلمت الراء اذا ولدت بعد الراء ون فتحها بالنصب
اذا وقعت المرأة واسقطها اذا لزم اذا حفظ وز بعضها فتحت الفاء من الفعل وهو الاخراج
والبصاق وثلث بلفظ المكبر وبالمهملة اكل لذكر وهو انها واجبة التعظيم بوله كرسا بحمل بفتحة
ما قبلها وبالعين فان قلت تقدم وكتاب المهملة دابة كانت متبلا مرعشا في والوديين صبيه
والمصلي شد الرحل ابو طلحة بلد لا مناقاة لانها فضيلتان احدهما في رمي الاثفال مرحبا
والبان مرعشان بوله الاستلقاء، هو الاضطجاع على القفا وعباد بفتح المهملة وشد الموحدة
ابن تميم المازني بالزاي والنون الانصاري وعمه هو عبد الله بن زيد فان قلت كيف دل الحديث
على الاستلقاء، قلت لان رؤيته احد رجليه على الاخرى فان قلت ما وجه مناسبة الكتاب اللباس او
للطهارة بوله لولا اللباس لانكشف العورة عند استلقاءه او مرجهة مناسبة الظهر للباس او
للطهارة بوله جوازه الاضطجاع زالسجد والاستلقاء، للاستراحة الى متقدمة لزيادة القوة
على الطاعة فهو ايضا طاعة لان مقدمة الطاعة طاعة ٥ الوركشي عرعبادة ما ورد ان صلى الله عليه
وكرز الجهاد وفاتحة الرسوم والكتاب ما سناد، اه كان ردنه على جار بمعنى له عفره تغره الرجل
مقدمة عوذ من موخره وهو ضد قادمته ٥ رسعد ساله صلى الله عليه ردنه من صعده ٥ محمد ابو
الحسن شيخ البخاري مرولد جويرية بن عبد الله ٥ انهى كلام الوركشي بوله ابو صعود هو عبد الله بن مسعود
عبد العزيز بن محمد ذكر اسعاد علاه تاء الاستلقاء وعباد بن تميم عرعمه هو عبد الله بن زيد بن عاصم
الانصاري كتاب اللباس هو الثوب ارحال الرجل ما يوضع على ظهر البعير عند الركوب
كرها والاثاث ما خود من الماشية وهو متاع البيت يقدم بدعى الناس اليه فكان الاثاث ما يدعى كل واحد
اليه متاع البيت المرتب ما وساها هو مؤنث والمتاع مؤنث ولكنه تؤنث دعا الدعوة الى الاثاث
بكسر العين المهملة وبالذال المعجمة والآثاث كذا ح وفي صاحب الواعي كمن الاثاث ما لا يدعو الى الحامل
يدعو الى الحامل وفي الرطب في الفعل اثاث الرجل واثاثه بضم الثاء وكسرها اذا صار ذا متاع

في خلق وعلم قال الجوهري الأدب أدب النفس والدرس يقال منه أدب الرجل بالضم فهو أديب وقال
أبو المعالي في المنتهى استأدب الرجل بمعنى تأدب والجمع أدباء. **باب قول الله تعالى ووصينا**
بوالديه حسنا فيه حديث شعبة قال الوليد بن العيزار أتى أخره وسلف في الصلاة والجهاد و
يأتي في التوحيد وذكر في التفسير أن هذه الآية نزلت في سعد بن أبي وقاص قالت أمه حين هاجر لا يظلني
بيت حتى يرجع فنزلت فأمره تعالى فأمره تعالى أن يحسن إليها ولا يطيعها في الشرك وقيل نزلت في عياش
بن أبي ربيعة فأخبر رسول الله أن بر الوالدين أفضل الأعمال بعد الصلاة التي هي أعظم دعائم الإسلام
ورتب ذلك بثم الذي يعطي الترتيب ويدل على أن الثاني بعد الأول بمهلة ودل التنزيل على ذلك قال تعالى
وقضى ربك أن لا تعبدوا إلا إياه الآية يعني ما يتولان ويحدثان فلا تقل لهما أف قال مجاهد والمعنى لا
تستقذر مما كما لم يكونا يستقذرانك وقال عطاء لا تنفض يدك عليهما ولا تنهرهما أي لا تغلظ لهما في القول
وقل لهما قولا كريما أي سهلا لينا واخفض لهما جناح الذل أي كن بمنزلة الذليل المنهوب إكراما لهما وفعلا
تعالى شكر الأبوين بعد شكره فقال أن اشكر لي ولوالديك وقال أبو هريرة لا تمش أمام أبيك
ولا تقعد قبله ولا تدعه باسمه وقيل تمشي في الظلمة بين يديه قوله الصلاة على وقتها وفي رواية لوقتها
وفي أخرى لأول وقتها كما سلف في بابه وفي حديث آخر إيمان بالله ثم الصلاة على مواقيتها ولم يذكر
لأن الصحة موقوفة عليه وفيه فضل ظاهر في بر الوالدين وقدمه على الجهاد لتعديه إلى الغير ولأن العاقل
لا يرى أنه إنما يفعله مكافأة لفعلهما له فكأنه لا يرى فيه كبير عمل والجهاد يرى لنفسه فيه كبير عمل
وأبو عمرو الشيباني راويه عن أبي هريرة اسمه سعد بن إياس بن عمرو بن الحارث بن سدوس
بن شيبان بن ذهل بن ثعلبة بن عكابة أدرك الجاهلية وعاش مائة وعشرين سنة قال يكاد
شيباني يوم اليمامة سنة ست عشرة فكتب أربعين سنة وعمه أيضا أبو رجاء العطاردي عمران
بن ملحان وأبو عثمان النهدي عبد الرحمن بن مل وأبو أمية سويد بن غفلة بن عويمر بن عامر
الجعفي كل منهم عاش نحوا من ثلاثين ومائة سنة وغيرهم. **باب من أحق الناس بحسن الصحبة**
فيه حديث جرير عن عمارة بن القعقاع بن شبرمة أتى أخره وقال ابن شبرمة ويحيى بن أيوب
أبو زرعة مثله إنما أتى بهذا الذيل في الأول من العنعنة وابن شبرمة اسمه عبد الله وتعليقه
عن ابن أبي شيبة ثنا شريك بسنده عن أبي زرعة فذكره والتعليق عن يحيى بن أيوب أخرجه الطبراني
في الأوسط من حديثه عن إبراهيم بن محمد بسنده عن أبي زرعة به وفي هذا الحديث أن محبة الأم والشفقة
عليها ينبغي أن يكون ثلاثة أمثال محبة الأب لأن عليه السلام كررها ثلاثا وذكر الأب في الرابعة فقط وإذا تأمل
هذا المعنى شهد له العيان وذلك أن صعوبة الحمل والوضع والرضاع والتربية ينفرد بها الأم
ويشقى بها دون الأب فهذه ثلاث منازل يخلو منها الأب وقد جرى لأبي الأسود الدئلي مع زوجته
قصة أبان فيها هذا المعنى ذكر أبو حاتم عن أبي عبيدة أن أبا الأسود جرى بينه وبين امرأته كلام دار

أحد

أحد ولده منها فسار إلى زياد وهو والي البصرة فقالت المرأة له أصلح الله الأمير فإن بطني دعاء و
حجري فناء وثديي سقاء أكلؤه إذا نام وأحفظه إذا قام فلم أزل بذلك سبعة أعوام حتى إذا
استوفى فصاله وكملت خصاله وأثلت نبعته ورجوت رفعته أراد أن يأخذه مني كرها فقال أبو
الأسود أصلحك الله هذا ابني حملته قبل أن تحمله ووضعته قبل أن تضعه وأنا أقوم عليه في أدبه وأنظر في
أوده فقالت المرأة أصلحك الله حملته خفا وحملته ثقلا ووضعته شهوة ووضعته كرها فقال له
زياد اردد على المرأة ولدها فهي أحق به منك ودعي من سمعك وروى د في سننه والحاكم في
مستدركه وقال صحيح الإسناد عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده عبد الله بن عمرو أن امرأة قالت
يا رسول الله إن ابني هذا كان بطني له دعاء وثديي له سقاء وحجري له حواء وإن أباه طلقني وأراد أن
ينزعه مني فقال لها عليه السلام أنت أحق به ما لم تنكحي وروي عن مالك أن رجلا قال له إن أبي في بلاد السودان
وقد كتب إلي أن أقدم عليه وأمي تمنعني من ذلك فقال أطع أباك ولا تعص أمك فدل قول مالك هذا أن
برهما عنده سواء لا فضل لواحد منهما فيه على صاحبه لأنه قد أمره بالتخلص منهما جميعا ولو كان
لا سبيل له إلى ذلك في هذه المسألة ولو كان لأحدهما عنده فضل في البر على صاحبه لأمره بالصيرورة
إلى أمره وقد سئل الليث عن هذه المسألة فأمره بطاعة الأم وزعم أن لها ثلثي البر وحديث أبي
هريرة يدل على أن لها ثلاثة أرباع البر وأن طاعة الأم مقدمة وهو الحجة على من خالفه وزعم المحاسبي أن
تفضيل الأم على الأب في البر والطاعة هو إجماع العلماء. **باب لا يجاهد إلا بإذن الأبوين**
فيه حديث حبيب عن أبي العباس عن عبد الله بن عمرو قال قال رجل للنبي صلى الله عليه وسلم أجاهد الحديث و
سلف في الجهاد وأبو العباس هو الشاعر كما صرح به هناك واسمه السائب بن فروخ المكي الأعور
روى له الجماعة وحبيب هو ابن أبي ثابت كما صرح به هناك وهذا لا يوافق حديث ابن مسعود أن بر
الأبوين أفضل من الجهاد لأنه رتب ذلك بثم الدالة على الرتبة وهذا إنما يكون في وقت قوة الإسلام
وعليه أهل العذر إذا كان الجهاد من فروض الكفاية فأما إذا قوي أهل الشرك وضعف المسلمين معاذ الله
فالجهاد متعين على كل نفس ولا يجوز التخلف عنه وإن منع منه الأبوان وقال ابن المنذر فيه أن
النهي عن الخروج بغير إذن الأبوين ما لم يقع النفير فإذا وقع وجب الخروج على الجميع وذلك بين في حديث
أبي قتادة أنه عليه السلام بعث جيش الأمراء فذكر قصة زيد بن حارثة وجعفر بن أبي طالب وذكر
رواحة أن منادي رسول الله نادى بعد ذلك أن الصلاة جامعة فاجتمع الناس فحمد الله وأثنى عليه ثم قال أيها
الناس اخرجوا فأمدوا إخوانكم ولا يتخلفن أحد فخرج الناس مشاة وركبانا في حر شديد فدل قوله
اخرجوا فأمدوا إخوانكم أن العذر في التخلف في الجهاد إنما هو ما لم يقع النفير مع قوله عليه السلام وإذا استنفرتم
فانفروا واختلف في الوالدين المشركين فكان الثوري يقول لا تغزو إلا بإذنهما قال ابن المنذر والأحداث

آبا، واحدات امها ... ملا مغرالمرء الاباد بهم ولا اعلم دلالة بوصف لكن يعرم والاحوة وسائر الوالدات
وكان طاوسا يسر على الاحواتا فصل ما بينهما ذي سلم الله ومعلى محمد اذا طاعتهما
اوامرهما فاوادا دا ذي لله حامد ولكن الله ورضاهما وعلى الكفار وطاعتهما فرض عين ٥ وذكر انه
علم الم فلا اعلم الاعراف يوم يعلوان سلم الله بمعصية اما يهم صنعهم والنار تسلم الله
باب لا يسب الرجل والديه ... حدثنا عبد الله بن عمر ونا مالك عن ابي الرصلى الله عليه وسلم انه قال من اكبر الكبائر
ان يلعن الرجل والديه اخرجه ٥ وهو صحيح في مطلع الذرائع ولمن مسلم العلماء الحرام ولمن لم يقصد
فهو لم يقصد ولكن لما لم ير ان يعلم الا يرى انه يعلم انه يلعن الرجل والديه فكان طاعة ... قول اللعن بلا اذا
اذا سب اما الرجل سب الرجل اباه ... واه كان كمن قول لكل نفسه وكان ... الا انه فعل انه كلمة
ذا لمعن لا ذا كان سببه ومباشرا لعار ولا سبب البعيد عن مرتكبها لا يعده احدا ... سد الذرائع
والله ما نهاكم ان سبوا الاصنام لئلا يسبوا الله ولا امر بما رجلهن وكذا ما اشار ... يعد منها
المنع من بيع ما يحل ... من يتخذ منه الخمر ومن الاكل في وسع الغنب من يعصر خمرا وبيعه لانه ذكر فيه لئلا
من يعلم السبب ذكر الله على الكل الشرعي ... باب اجابة دعاء من والديه ... حدثنا عبد الله
ا الصبي وسلف وحاصله ان كل من دعا الله سبحانه وتعالى فرضه ورسول الله ما صنع لوجهه
خالصا حاله الاحاد الا يرى لاصحاب الغار ورسولنا الى الله ما على غلوبا خالصة لوجهه درجوا الغوص
بها بدل اصدم برا لوبه والغار الماء والكهف ... زاوية الاحر صلى الله عليه وسلم اجابة دعائهم وحاصل
من الغار بكل احسن وعوه ... مولا النفر بكل من اجابة دعا كل من اطلق صلى الله عليه وسلم ... فاطلقت
عليهم صورة ... من اطلق الشرعا وجعلته مطلقا مطلقا موقوفا لعبادته جهاد صبط بكسر الراء وفتح
فتح الميم وكذا قرا ما ... وقال ابو عمر رحمه الله عنك عنك عمرو وكذلك الله عنك عنك بفتح الكاف وقوله
ما لي لا سمع ... ساعد عن بكاء السحاب الى برعاية ... واشنا وله كاشف اطلب ... وقوله اللهم
وله لحيتا بحلة ... بكسر الحاء ... الا الذي يحلف به وله والصبية صاغرة ... ان يضيعوني
وكذلك كلمت ... ولك منهو رضنا يصغوصاح ديكا وصح وعباره الداودي ... كفر ... وقوله
وله ما فرح لنا فرحه ... نعم الفاء ... واما اذا ... فهما نهي للعصر والاهر والفرح بالفتح ... وصاحبه
وهو المراد هنا والفرق بكثير معروف ... الدنيا ... ولا تحكي راوي ... وانكر القتيبي كما
باب عقوق الوالدين ... من الكبائر لقوله عبد الله الا ... ثلاثا حادث ... احدث المعنى عن رسول
الله صلى الله عليه وسلم الحديث ... وسكت ... حتى ظن ابو بكرة ... سكت حتى ظن ابو بكرة الظلم ... الكوفي بعد والحكم
العدوية ... عن عائشة ... ستوجهم ... سعد سواء ... سمع عمر ... ما ... حديث
الكل ... الا اسكم ... من الكبائر احدث ... ذكر رسول الله الكبائر احدث ... ولم يخ ...

الايمان

حديث الاسراء

الايمان والنذور حدثنا عبد الله بن عمر نا الكبائر ... ونا ... المرء التجسس ونا الدنيا ... والاعتصام
حدثنا مسعود ... ثنا ... ولد كل حسنة ... يطعم ... ونا الدنيا ... الكبائر ... ونا ...
الزنا من الكبائر ... عن رسول الله عن عمر ... حصين ... عبد الله ... انيس ... انوم ... ونا ... جسرا
السبع الموبقات ... السحر واكل الربا واكل مال اليتيم والتولي يوم الزحف وقذف المحصنات
الغافلات المؤمنات ... في هذا الباب زيادة: منع وهات ... وادالبنات ٥ ... حدثنا عبد الله
لزا لنمة وترك ... رسول الله ... الكبائر ٥ ... حدثنا عبد الله بن عمر ... حصين ... عن ابي وائل
حدثنا عباس الاضرار ... الوصية من الكبائر ... والغموط ... رحمه الله ٥ ... حدثنا ابو
الانصاري عن رسول الله منع ... السبعة من الكبائر ٥ ... حدثنا عبد الله عن عمر عن عبد الله ... الحارث
سلمة احدا ... ابا ... ٥ ... حدثنا عبد الله عن ... اكبر الكبائر ... الرجل والديه ... ابو ... ولكن
مال شبابا الرجل قبيحا ... هذا ... ابا ... ونا ... عن رسول الله ... اكبر الكبائر ... الكبائر ...
هذا ... ابا ... ست ... عن ... كم صلى الله ... وقتل النفس وعقوق الوالدين ... الزور
واليمين الغموس ... السبع ولذلك حسنة ... يطعم ... والزنا ... واكل الربا ... اكل مال اليتيم والفرار
من الزحف ... قذف المحصنات ... السحر ... الاضرار ... الوصية والغموط ... رحمه الله
ومنع ... السبع ... الآباء ... الحارث ... الدين ... الوالدين ومنع وهات ... واد
البنات ... ترك ... التحريم ... القول ... هذا الباب ... ومنع وهات ... ٥ ... حدثنا عبد الله
احمد ... حدثنا ... الربا من الكبائر ... حدثنا ... ابو ... قال ... عبد الله ... ما ... ابا ... الذي
سرق صلاته ... حدثنا ... الله ... من الكبائر ... ان ... الذي ... الحكم ... قال ... ونا ... الله
عاد ... الكبائر ... الظالم ... الناعت ... هذا ... ٥ ... قال ... الحرث ... الحلبي
الكبائر ... عبد الله ... ما ... عن ... هذا ... ابا ... ان ... هذا ... ابو
والنجم ٥ ... ونا ... من الكبائر ... روى عن ... رسول ... عبد ... عمر ... وعبد ... عطاء ٥ ... قال
عبد الله ... رسول ... كبرا ... الا ... حدثنا ... قال ... ونا ... حرب ... ابن ... الله ... كبائر ... ما
لزا الربا كلهن ... ان ... ونا ... ابن ... الربا ... الا ... ونا ... الربا ... عن المحصنات ...
وهذا ... القسم ... لزوجها ... الا ... ان ... التعرب ... الى ... لزا ... ابدا ... على ... ونا ... عم
مرتد ... ابا ... ٥ ... ونا ... عن ... روى عن عبد الله بن عمرو ... الى ... والاحاد ... المسلم
الحرام ٥ ... ونا ... عن ... اربع ... رواه ... الاعمش عن ... عن عبد ... عن ... الظهار ... عن ... سعود ... قال

الكبائر اربع الاشراك بالله والعقوق [illegible] رحمه الله [illegible] الاعمش [illegible] عبد الله [illegible]
حدثنا [illegible] عمرو [illegible] عبد الله [illegible] رضي الله عنه [illegible]
[illegible] عن [illegible] الطرفة [illegible] قال [illegible] وسوا بين الجواد
[illegible] عند الله [illegible] النار [illegible] رسول الله
[illegible] على [illegible] الطرف قال
[illegible] رحمه الله [illegible] عباس الكبائر سبع
[illegible] السبع [illegible] عباس الكبائر سبع [illegible] السبع
[illegible] الاكثر [illegible] ولا صغيرة مع الاصرار [illegible]
[illegible] قول عامة الفقهاء [illegible]
[illegible] الله [illegible]
[illegible] صغيرة بالاضافة [illegible] الكبائر
[illegible] الربا [illegible]
[illegible] الكفر [illegible] يشرك به [illegible]
[illegible] الاشياء [illegible] فلا [illegible]
[illegible] مصدرا [illegible] القول [illegible]
[illegible] السؤال [illegible] السؤال [illegible]
قال ابن الدين [illegible] (red marginal note)
[illegible] المستحبات [illegible] الاخلاق [illegible]
[illegible] الوليد هشام الطيالسي [illegible] بفتح الواو (marginal note)
بفتح المهملة وسكون [illegible] سعد الشيباني بفتح المعجمة [illegible]
وبالموحدة [illegible] الكوفة [illegible] موه (marginal note)
[illegible] الاسلام [illegible] الطعام
[illegible] الاحوال [illegible]
[illegible] اللهم
[illegible] الاسئلة [illegible]
[illegible] عبد الله [illegible]
صلى الله عليه [illegible] سكت عنه [illegible]
الصلاة [illegible] الاول [illegible] بضم المهملة [illegible]
[illegible] بضم المعجمة والراء [illegible]

الموضع

الموصلة منها وابو زرعة بضم الزاي وسكون الراء وبالمهملة والصحابة بفتح الصاد مصدر بمعنى
الصحبة فان قلت شرط العطف المغايرة بين المعطوف والمعطوف عليه قلت الثاني تاكيد كقوله
تعالى كلا سوف تعلمون فان قلت لم قدم الام على الاب قلت لانها اضعف واكثر تحملا لمشاقها
حملا ووضعا وارضاعا وتربية [illegible] تقدم الام على الاب في امر النفقة قوله ابن
شبرمة عبد الله قاضي الكوفة [illegible] عمارة [illegible] ذكر انفا [illegible] ابو زرعة [illegible] قوله
حبيب [illegible] العدد [illegible] ابو العباس [illegible] بالموحدة
السائب [illegible] على مسلم [illegible] وبالموصلة [illegible] عبد الله بن عمرو بن العاص
قوله ففيهما فجاهد [illegible] تقدير [illegible] لكن
[illegible] قوله يسب [illegible] الاسناد المجازي لانه صار سببا [illegible] فان قلت
الكبيرة معصية توجب [illegible] اللعن [illegible] السبب [illegible] الكبيرة اصح
حدوده معصية [illegible] بالدين [illegible]
[illegible] العقوق [illegible]
[illegible] احسان الوالدين [illegible] قوله [illegible]
[illegible] بضم المهملة وسكون [illegible] والموصلة [illegible]
[illegible] الجنة [illegible] الصحبة [illegible] العلام
[illegible] الصفا [illegible]
[illegible] الاصول [illegible]
[illegible] الزوائد [illegible] سعد [illegible]
[illegible] كتاب البيوع [illegible] الحديث [illegible]
[illegible] بعض [illegible]
[illegible] من [illegible]
لان هذا المقام [illegible] اللحم [illegible]
[illegible] الجنس [illegible] الواد
[illegible] الاصل [illegible] الطاعة [illegible] عمرو [illegible] العاص [illegible]
[illegible] بفتح المعجمة [illegible] بالموحدة [illegible] المعجمة

والمسبب بلفظ مفعول التسبيب بالمهملة والتحتانية والموحدة لغة ذا ما فضى الكاهلي
فتاة عروة الغدير به ودرا دبيع الواد وشده الوراد وبالمهملة مول الخير الرسعيد المنفوس توفي
الامهات ليس ذكر هن للتخصيص بالحكم بل لان العادة كذلك لتحو هن وبدلان لعقوق الامهات
منهيا فالقبح اوكثر بذكر احد الوالدين عن الاخر وقد متاوهما شارحوم عليكم منعا عليكم اعطاء
وطلب بالنكرة لكل احد وبدل بعض من الواجب بدل التوالي والفاء وعن اسقاط عاما لا تحب
عليكم فراقعقوق ولبعضها منع بدعض الالات منوعا وهو كناية عن اللوم الترتيبية والواو الدين
فالاخير حيا وميتا صلة وبار اما فعلان وامامان معدولان ولم يكتسبا بالالف لانه لغة
ربيعة لكن يقل بالمنقوص نحو المرسادوبها حيا وبار بالان كذا وبدل كذا اداء امور
الدين بالتعلم وعن احتياط ودليل ويسر وكثر السؤال الرغبة المسائل الملاحاة لها مهما
او صلا الامر الدعاء حوال الناس ادعى رسول الله صلى الله عليه وسلم بالاسواء شيئا الآية مثل
فالزكاة قوله اكمن هو لربما عن ما عجام الشيب وكسر الباء وبالمهملة وبالنون وقال
سعيد الله الواسطي والجزيري بضم الهمزة وهي القراءة الاول سعيد البصري وعبد الكريم
سال بكل الشيء بالهمز ان لم يكن بتسهيل مصنوع كحلد البضروبه وعقوق فان قلت لها كرها لا
مامنوعا فان رع عليها تخصوصها ما وكحكم كونه اكبر بالسان الوالد بحسب الظاهر كما قوله
لرصوبه فلهذا قرن الله بعبادته الاحسان بالله بتوحيد ثم بالوالدين بعض بكرا لا بعبد وا الا اياه
وبالوالدين احسانا فان علما توجيهه فتوك الزور وقلب الزور في الاصل الانحراف عن
الاستقامة هو غوبة الباطل عامة وهو المراد بقوله فاجتنبوا الرجس من الاوثان واجتنبوا قول الزور
وقابله او هو محمول على المستحل او مرادا كبائره فان الكبائر وجميع الشرك قول الزور
لزوله فيها فاجتنبوا الرجس من الاوثان واجتنبوا قول الزور فوازن واحد لان الشرك من
الزور لان المشرك زاعم لبرائة من عبد المعاونه فكانه قال اجتنبوا عبادة الاوثان
واجتنبوا الزور واجتنبوا قول الزور كما قوله مهما لوبد شيء اتوا ذ به عبيد الله اسال بكر
راس سنا فلك واكرما فوصل فان قلت ما معنى قول الزور واكبر الكبائر يرد بان موضع قوله بقلب
رسول الله ان الله ساعة ما لربحل الله بذا صلاح اي فيما لربيسار لذلك فخاذ لربطوعك
وانضاستوى انثنا بنته وبكسر الاسراك والعقوق لكنه بكبر اكبر الكبائر يطلب بالرا بحكمة بكرا انها
باصلة في الاحوال وانفاسدة التي تليها او المراد اكبر الكبائر يرد ان غير الشرك اذا لاجماع
منعقد على ان الاكبر على الاطلاق هو الشرك بعود ما لله منه **الرزقي** ملازم اي صدق لبراني الخاب
بكسر به

باب السين والشين وما يثلثهما

تابل السين مثلثة طلب الحاجة وتضاعيف بتضاعيف بالضاد وهو الصياح والوجع
هم الفاء وفتحها وهذا الحديث فضل بر الوالدين وفضل صلة الاحسان الى المحارم وفضل الامانة
وكره لكم بلزوم المشهور عند اهل اللغة في غير الكثرة انها اسمان معربان وبدلها
الالف واللام والمهملة مطلقا الحديث بنا وبما على الفتح على انها فعلان ماضيان فعل هذا
كفى السند برهن عن قول الزور وشهادته بما على سبيل التنزيل والتوبيخ بالتنزيل في آية **باب**
صلة الوالد المشرك وحديث اسماء ان امها قدمت عليها راغبة الحديث وسلف وبالمهملة وصلة
الاب من المشرك مطلقا وبنصب الراء على الظرفية بعد ما موقوفا وغير بطاك
عنه بالوجوب ما دلة تعالى عن النهي عن البر بهما ومصاحبتهما بالمعروف ولو كانا مشركين ولد
سلف زالله وهو رحم لها وصاحب هذا الباب باب صلة الرحم اومهما وذكر هنا بعد باب
الاستئذان من عمر وعلى عمر اسماء بن زيد من حارثة ولم يكن احالوا بما كان احالا
او عاهدوا النبي صلى الله عليه وسلم بما سلف الاسلام له عام الحديبية الراوي عن عمر اسلم
مولاه وعبد الله بن عامر بن ربيعة بن مالك العنزي بالنون والزاي حليف بني عدي بن كعب
الرحمن الراعي لا سما لبر بصلة امها لها وهي مشركة في عهد قريش ومدتها
صحة لما حاز من انها لبر بصلة امها وبعدها بعد وبعد ان زوجها ابو سفيان
ماله والله وعز وجل لا نهاكم الله الآية قال محمد هم امنوا ولم يهاجروا
والروس قاتلوهم كفار مكة وقال ابو صالح جاءت وهي صلحاء الا انه موضع نزول فاصلوا المشرك
حيث وضعه تعويم وقول سفيان عبد الله بن الزبير **باب صلة الاخ المشرك** وحديث عمر
ما اعلمه انسا ابو حديث في المنبر وحديث ما نزحم ان جواز الهدية والصلة للكافر
وعلاه عمان بن حكم بن امية بن حارثة بن الاوص بن حلال بن ما ابن ساعدة الاوسي
بن عليه بن بهمة بن اسلم حليف بني امية **وبتام** سعيد المسيب واخته خوانث
حكم وعثمان المغيرة وولد بنان سعد لكعب ولم يكن احالوا بما كان احالا
عمر بن الخطاب لانها سلمة بن حبيب بن عبد شمس بن عبد مناف بن قصي بن كلاب بن مرة بن كعب
وام عمر حنتمة بنت هاشم بن المغيرة وكنيتها وابن اعذاره كان احاعم لابيه والصواب بالمد
سراء البر بالاكرام وكرم بكسر الراء بحكم بن امية اسلم بعد ما **باب فضل صلة الرحم**

فيه حديث ابي هريرة قيل يا رسول الله ان لي قرابة اصلهم ويقطعوني واحسن اليهم ويسيئون الي الحديث... وفي الاثار كثير في فضل
صلة الرحم ... ان الله خلق الخلق حتى اذا فرغ منهم قامت الرحم فاخذت بحقو الرحمن ... العصا ... ويعطل ...
... مما يستحق الدعاء ... على هذا ... قال الشيخ ... مما يكون به
... قال يقول رب ... انها مكانة ... يا رب ... وذكر
لا خلاف ان صلة الرحم واجبة في الجملة وقطيعتها معصية كبيرة والصلة درجات بعضها ارفع من بعض
وادناها ترك المهاجرة وصلتها بالكلام ولو بالسلام ويختلف ذلك باختلاف القدرة والحاجة
فمنها واجب ومنها مستحب ولو وصل بعض الصلة ولم يصل غايتها لا يسمى قاطعا ولو قصر عما
يقدر عليه وينبغي له ... واختلفوا في حد الرحم التي يجب صلتها فقيل كل
رحم محرم بحيث لو كان احدهما ذكرا والاخر انثى حرمت مناكحتهما فعلى هذا لا يدخل اولاد
الاعمام والاخوال ... بتحريم الجمع بين المراة وعمتها او خالتها في النكاح
ونحوه وجواز ذلك في بنات الاعمام والاخوال وقيل هو عام في كل رحم من ذوي الارحام
في الميراث يدل عليه قوله عليه السلام ثم ادناك ادناك ... وهذا هو الصواب ... ومما يدل على ... في
اهل مصر فان لهم ذمة ورحما ... لا يصلهم ... فان لا محرمية بينهم

باب اثم القاطع

فيه حديث جبير بن مطعم انه سمع النبي صلى الله عليه وسلم يقول لا يدخل الجنة قاطع كذا رواه
... وفي رواية ... قاطع رحم ... لا يدخلها ... على الوعيد ... عنهم
... الصلة ... ولم ... ولا ...
... بالسلام ونحوه ... الذي يقطعه بالهجر
والمعاداة ... منوا ... عبد الله بن ... الاكل ... الا كل ...
... ولد ... وهذا ... قطع ... وصل ... على ...
وصلها ... الله ... ويقطعها ... الله ...

باب من بسط له في الرزق

بصلة الرحم فيه حديث انس بن مالك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من احب ان
يبسط له في رزقه وينسا له في اثره فليصل رحمه وحديث ابي هريرة ... ومعنى ...

ابي داود

اي بوجود الاثر ... الاجل ... الا ... والعمر ... ولعل ...
عمر ... زمانا لا يحصل ... لا يحصل ... الا ...
... على ظاهره ... ونحوه ...
... الا ... الاصحاب ...
لو ... ذلك على ... واحتجوا بالاية ... يقول ... عمر
من عمره ولا ينقص من عمره الا في كتاب ... ان ... الطاعة ...
... ان صلة الرحم في الطاعة ...
الطيبة ... كان ... رضاه ... الله ... سالم لكن
... عن ... ويقطع
رحمه ...
السبط في الرزق

فصل

... قال ... في فضلها ... عن ...
عبد ... الوالدين ... يزيد في العمر ...
الرزق ... حماد ... صالح ... عباس ... مسندا
... عباس ...
عباس ... صلة الرحم يزيد في العمر ...
جعفر بن محمد ... الصدقة ...
وصلة الاخوان ... وصلة الرحم ... ثوبان مرفوعا لا يرد
في القدر الا الدعاء ولا يزيد في العمر الا البر ... الرزق ...
... رسول الله صلى الله عليه وسلم ...
... الصدقة ... الوالدين ... الموقف ... وصلة الرحم تحول
الشقاء سعادة ... يزيد في العمر ... مصارع السوء ...
... الله ...
الصباح عن عبد الله بن عمرو ... الانسان ليصل رحمه ... الا ثلاثة ايام فيزيد الله

عمره ثلاثين سنة وإن الرجل ليقطع رحمه وقد بقي من عمره ثلاثون سنة فينقص هبة عمره حتى لا يبقى فيه إلا ثلاثة أيام
قال أبو موسى هذا حديث حسن لا نعرفه إلا بهذا الإسناد ٥ وعن علي مرفوعا من ضمن لي واحدة ضمنت
له أربعا يصل رحمه تحبه أهله ويوسع له في رزقه ويزاد في عمره ويدخله الله الجنة حديث حسن من رواية
أهل البيت ٥ وفي حديث الفرج بن فضالة ثنا خلال بن جبلة عن سعيد بن المسيب عن عبد الرحمن بن
سمرة قال خرج علينا رسول الله ونحن في صفة بالمدينة فقال إني رأيت البارحة عجبا رأيت رجلا من أمتي
أتاه ملك الموت ليقبض روحه فجاءه بره بوالديه فرد ملك الموت عنه وذكر حديثا طويلا حديث
حسن جدا ٥ رواه عن سعيد أيضا عمر بن ذر وعلي بن زيد بن جدعان قلت ورواه أبو زكريا في
تاريخ الموصل من حديث الزهري عن ابن المسيب مختصرا ٥ ورواه ت في نوادره ورواه أبو نعيم في
تاريخ بلده ٥ قال أبو القاسم الجوزي ويعارضه حديث ابن مسعود وحذيفة ابن أسيد ثم يؤمر بأربع
منها أجله فلا يزاد عليها ولا ينقص والجمع بينهما أن الله إذا أراد أن يخلق البشر قال إن كان منها
الدعاء رد عنها كذا وكذا وإلا نزل بها كذا وكذا وكذلك أجلها أن يرب والديها فكذا وإلا
فكذا ويكون ذلك مما يكتب في الصحيفة التي لا يزاد على ما فيها ولا ينقص ٥ وقال أبو الليث السمرقندي
في تنبيهه اختلف في زيادة العمر فقالوا هو أن يكتب بواو بعد موته فكأنه زيد في عمره وقال غيره هو
أن يرزق السهر من غير أرق فيعمل بطاعة الله فيها وقيل إنه في علم الله تعالى كذا إن فعل كذا وفي
اللوح المحفوظ كذا وكذا فإن فعل ما في علم الله زاده الله تعالى كذا إن فعل كذا وفي اللوح المحفوظ
كذا وكذا فإن فعل ما في علم الله زاده الله على ما في اللوح وإلا فلا وقيل أن يترك ولدا صالحا أو
علما ينتفع به ٥ وهذا رويناه في معجم الطبراني من حديث مسلمة بن عبد الله الجهني عن عمه أبي مسلمة
بن ربعي الجهني عن أبي الدرداء مرفوعا إن الله لا يؤخر نفسا إذا جاء أجلها وإنما زيادة العمر ذرية
صالحة يرزقها العبد يدعون له بعد موته فيلحقه دعاؤهم في قبره ٥ ورواه ابن منده في الأحوال
والأمر من الأحوال بإسناده من حديث جرير بن عبد الحميد عن الأعمش عن أبي هريرة مرفوعا قال عليه السلام
فذلك زيادة العمر ٥ وقال ابن الجوزي المراد بالزيادة في العمر سعة الرزق وصحة البدن فإن الغنى
يسمى حياة والفقر موتا وقيل هو أن يكتب أجله مائة سنة ويجعل تركيبه بعمر ثمانين فإذا وصل
رحمه زاده الله في تركيبه بعاشر عشرين سنة أخرى وقيل هو أن يبارك في أجله بتوفيق صاحبه
لفعل الخير وبلوغ الأغراض فينال في قصر عمره ما لا يناله غيره في طويله ٥ وقال ابن فورك معناه
نفي الآفات والزيادة في الفهم والعقل

باب من وصلها وصله الله

فيه ثلاثة أحاديث

أحاديث

106

أ حديث أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال إن الله خلق الخلق الحديث ٢ حديث أبي هريرة أيضا
عن النبي صلى الله عليه وسلم قال الرحم شجنة من الرحمن الحديث قال الطبري معنى وصل الله عبده إذا وصل
رحمه بعطفه عليه بفضله إما في عاجل دنياه أو آجل آخرته والعرب تقول إذا تفضل رجل على آخر
بمال أو وهبه هبة وصل فلان فلانا بكذا وتسمى العطية صلة فتقول وصلت إلى فلان صلة فلان
وكذلك قوله تعالى في الرحم وصلها يعني وصلته بفضل ونعمى وصلة العبد رحمه بتعطفه على ذوي
أرحامه من قبل أبيه وأمه بنوافل فضله فإن قلت إنما يكون المرء واصلا رحمه إلا بتعطفه
عليهم بفضل ماله قيل البر والأرحام مراتب ومنازل وليس ممن يبلغ أعلى تلك المراتب
يستحق اسم قاطع كما من لم يبلغ أعلى منازل الفضل يستحق اسم الذم فواصل رحمه بماله يستحق
اسم واصل وواصلها بمعونته ونصرته يستحق اسم واصل قوله وبين ذلك قوله عليه السلام
بلوا أرحامكم ولو بالسلام فاعلم أمته أن المتعاهد لرحمه ولو بالسلام خارج من معنى القاطع
وداخل في معنى الواصل فواصلها بما هو أعلى وأكبر أحق أن يكون خارجا من معنى القاطع ٥
والشجنة أصلها بالكسر والضم شعبة من غصون الشجر ومعناه قرابته مشتبكة بعضه ببعض قاله
أبو عبيد وقال غيره يقال هذا شجر متشجن إذا التف بعضه ببعض ومنه الحديث ذو شجون أي
يدخل بعضه على بعض ٥ وقال الطبري الفعلة من قولهم شجن فلان على فلان إذا حزن عليه شجنا
والمعنى أن الرحم حزينة مستعيذة بالله تعالى من القطيعة ٥ وقال ابن التين شجنة من الرحمن
مشتقة منه بمعنى أنها قرابة من الله مشتبكة كاشتباك العروق بالضم وبه قرأناه وبالكسر وأصله
الغصن من أغصان الشجر ٥ قال ابن العربي في شراحه وأما قول أبي عبيد الشجر قرابة
مشتبكة فغير صحيح لأنه لا قرابة بين الله والعبد إنما الشجون في المحسوس من الأغصان في الشجر
والعروق في البدن وفي المعقول معاني الحديث الذي يتعلق بعضها ببعض من المحسوس
اتصال بعضها ببعض فارتباطها بالرحمن إنما هو بالدلالة والأمر بحفظها منه ٥ وقال
ابن الجوزي هذا الحديث لا يخلو معناه من أحد شيئين إما أن يراد أن الله يراعي الرحم أو يراد أن
الرحم بعض حروف الرحمن فكأنه عظم قدرها بهذا الاسم

باب تبلل الرحم ببلالها

فيه حديث قيس بن أبي حازم أن عمرو بن العاص قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم جهارا الحديث ٥
ثم إلا ابن أبي فلان قيل إن المكنى عنه الحكم بن أبي العاص والبلال جمع بلل أطلقوا النداوة على الصلة
كما أطلقوا اليبس على القطيعة لأن بعض الأشياء يتصل ويختلط بالنداوة ويقع منها التجافي

لا تحل مناكحته ابدا ام لبن لها ما ولدت في البر والاكرام وانها اللام مولى او الولد بفتح الواو وهام
الطيالسي وعثمان في بعضها ان عثمان وكله بالصحيح صوابه عن طلحة بن عبد الله التيمي والوارث
اسمه خالد الانصاري وعبد العزيز بن شريك بالوحدة المكسورة وباخره كاف الثيباني بفتح المثلثة
الاعتكاف مفردا وفي الصلاة موصولا وبهز بفتح الموحدة وسكون الهاء، وبالزاي ابن اسد
البصري ومحمد عثمان بن عبد الله بن موهب بفتح الميم والهاء، وسكون الواو وفاء الكلاباذي هو عم وكيع
عثمان وولد سبعة في أحد مسانيد محمد وفاق ح بعدد وفاته الحديث فاد الاولاد كما ١٠ احش لم يكن محمد عنه
محفوظا بما نفي عمه وقوله ما اسمها وكرر للتاكيد صالا بفتح إلحاحه وبدون، لوارث
وروى بكسر الراء وهي الموصى مراسيل الشعبي اوصاني اخوه فكتب معنا ٩ النجيب مرحوم فطنة
والتهدي لها موضع حاجته قوله وفي ١٢ اترك الوراثة ودعها كان الرجل كان على الوراثة حتى
سائل المدينة فهم رسول الله صلى الله عليه وسلم بالاستحلال فلما فصل مصوص، مراجواب مالك ودع الوراثة حتى
الشر لكذا ذكر اسق لكرصاحه فاصدته او كان صلى الله عليه وسلم راكبا وهو كان اخذا بزمام راحلته بعد
الجواب ودع زمام الراحلة وليس حبر مصغر صلة الكبرى ابن مطعم بناء على الاطعام بان قلت
المومن بالمعصية لا يكفر فلا يدخل الجنة قلت صدق مفعول مطلق يدل على عدم مرقطع
جميع ما امر الله به ان يوصل كان كافرا والمراد المستحل او لا يدخلها مع ان تقتر قوله كهيئة معترض
بفتح الميم واسكان المهملة وبالشين المعجمة الفقار بكسر الفاء والراء، مات بيده بمان وفي
شعر وما، قوله بيناء مراثنا وهو الماخر والزائد الشيء وما يدل على جود، وبيبو والمراد
به مهيأ الاصل وسمي بولاء بيع التمر وهو شراء مهر وهو الاحال بقدره، وكذا الارزاق لا يزيد
ولا ينقص بادا طاعة لا ساخر بساعة ولا يستعجلون ساعة حاسب بان هذا الزيادة، الحوكذا
الخير بسبب التوفيق للطاعات وصايته عن الضياع وحاصلا انا نحب الكسب لا الكاد وانها
ينبه الى بطلة للملك الموجود المحدود الاثبات فيه بجوله انا، وثبت كالبر على فلان
سنة مرسنة الا لترصل رحمه فانه يزاد على عمره لهو سمعتم وعد على الله بما سيقع فيكون فيالتبه
ان الله عالم الارادة والاتصال اما بصوب الزيادة بالنسبة المهيأ وسمي منها بالقضاء المعلق لا المبرم
او المراد بما وقع ويكمل بعد فكانه لم يمت وهذا ظهر فان الاثر ما يتبع الشيء يعني لو خر از زاد
ليوخذ كل احد بعد موته اذ ورثته بواب على عدد قوله سرا على الشر وسعوبن الى
مزرد بضم الميم وفتح الراي وكسر الزاي المشددة وبالمهملة العدني وسهيل بسار بعد الميم مولى الزكي
قوله نزغ اي فضاه واته فانه لاستغاثان عرشان ٥ النووي الرحم الذي يوصل
وتقطع اما على معنى ما لتاتي هذا الكلام او على ان لها حق رحم واكده وسمي بعضه
بعضا

بعض خالدا وتعظم شانها ونفسا واصلها عظم الم قاطعها على عادة العرب واستعمال
الاسعار استعارة لعائد المعطى بالسر اللهج الذي سحره قوله خالد بن مخلد سلم
واللام وسكونها بمعنى وسلمان بكسر اللام وفاء وصاح وكوثر اللسان والشيء بكسر المعجمة
وفتحها وضمها عروق الشيء المشتبكة ومراد الرحم اي سبعة مرايا الام والمعنى الرحم اثر
مرايا رحمة مشتبكة بها فاقطع تهما قاطع مرارحمة لله عباد قوله سر بكسر المرباد، ابن
رومان بضم الراء، متول آل الرجل من العوام مزاحم قوله بيلة بفتح الباء وكسر اللام كلما نبات
له اصل وساق واللبن هو بلال وعد بحمد الله بالكسر وعن النداد، على بلال وزن بعصا بلة لها
بمعنى اعطاها بلال مصدر بللت الرجل ابله بلالا وبلة لا اداند تها بالصلة قوله
عمر بن عباس بالمهملة وسين الموصى واسمعيل بن ابي خالد البجلي بالموحدة والجيم ونفس بالفاء
سازم بالمهملة والزاي قوله فرآل ليس والمال عرض شيء فكان زكى شيء محمد بن سعد ناصر
سريط بالراء ولقط بسواد المعجمة ولاية الوقت والاحتضار لا ولاية الدين قوله صالح المومن
بالمال الدخر وعلى بلة صالح المومن واحد منهم جمع بلة هو واحد وارد به الجمع لانه جنس يحوي كثرة
فراس مرداغا حاضر وبحور بكسر اصلها صالحوا المومن بالهواء وبكت بفتح الواو وعلى اللفظ قوله عشية
بفتح المهملة واسكان المعجمة بعدها وفي الموضع وبالمهملة الاسوري كان بعد مراد الدال وسكان سين الموضع
وضم الحاء المهملة وبالمعجمة بشر بن عجام السين بالمهملة بوزن سلم ان لا ان وحم اي قرابة
البلة سلة لها اي اندها ما يحب لرسدي به ومنه بلوا ارحامكم اي ندوها معنى صلوها سمي للوصل بلة
لانه يتصل الاتصال والعطوف بسر لا بعض الاتصال وحاصلا ان لا اد الا حدا ما لقرابة وما احب
الله وصالحي المومن بالايمان والصلاح لكل راع لدوي الرحم حقهم بصلة الرحم وفي اللفظ مساهلة كقوله تعالى
اذا زلزلت الارض زلزالها اي زلزالها الذي سوجب فيه الحساب وكقوله ان الذين يسمون في
ليس بعد بعني الهها ما يليق بهم بحيث لا يريد عاد وهذا مرتب على قوله الرحم ما رض اذا لمت بالارض
حرية لها اي مرت وفيها اثر النضارة، واذا تركب ستة وستين مهموزا لا سبعة فيها ٥ الخطابي
بدا واول للكل على الساعة مرسول الله صلى الله عليه وسلم في الصحيح ثم كلامه ان كان خ وفي كلام مولا الرواة
سلة بها بالنبر بعد الالف ولو كان سلة لها بالالف لكان الحرف معنى واضح مارو لا اعرف لبلة بها
وجها اول محمل لبر مارو وجهان البلة حاصل بمعنى الكرف والنبو وحب كاصل الرحم مصرها اضيع
الهها بهاء الله به فكانه قال لها بعد وفها الله لو بها الزركش فالها بلة لما اعطها حقها
فان المنع عند الوسيس والصلابة وبلة لها بكسر الباء، وهو الخطابي فيها مرتبة بها بالماء وبقاء

ساصلها الصلة ٥ العطية لما ناط ار، يعلق بالبر وتبرّ وأصلها ٥ انهى كلام الزركشي اقول قوله
ارب بالراء عاصر لما در رواه، سبي الجمع ومعنا كاثرا ٥ وفي هذه اللغة رواية اخرى ارب
بوزن علم ومعنا ١٠ الدعاء على ان اصلت الرأي به وسطت وهي كلا لا براد بها وقوع الامر كما تقول
تربت يداك ومالك لله وامثاله كوفي معرض التعجب وفي هذا الدعاء مراعاة لفظ الرحم
مرحوص الرحم بالراء والمهملة والنون اي لزما، هذا الحال مراعاة لفظ الشجنة بدعاء على وفاق عز
هذا الحديث اللهم انا اشترط عليك ما شرطت وعوت على ما جعلت عائدي الرحم وفعل معنا ٥ احتاج فلان
الرجل ارب اذا احتاج ثم قال اذا اي شيء به واريد والرواية الصحيحة ارب بالراء دون الذال
حاجة وما زائدة للتعليل اي لحاجة بسرج وفعل معنا ٥ حاجة جاءت به لحذف ثم سأل عنها بالراء والرواية
الباقية ارب بوزن كتب الارب الحاذق الكامل اي بتوارث لحذف المستدام سأل عنها بالراء اي
ما شأنه قوله نصل الرحم كذا في الحديث صلة الرحم وهي كناية عن الاحسان الى الاقارب مردوفة بالكف
والاضرار والتعطف عليهم والرفق بهم والرعاية لاحوالهم ولئن تعدو اذا ساد او تعطي الرحم صد ذلك
كله سار وصلة رحمه تصلها وصلة واصلة والمعنى انها عوض من اعطاه والمحدودة وكنايه عن الاحسان اليهم فوصل
الله وبنهم مراعاة لفظ الرحم والمعنى ٥ قوله اسرى راعيها بمعناها وفعل بتسلط على عبد العزى واحتلت
اصله مهارا للمهى انها لم تسلم راعيها اي طالبة من شاء وتروس راعيها اي شركه كما رويه لله سلام ٥ قوله
حي ابيها وفي رواية ابيها الحارث من مدرك باب ليس الواصل بالمكافي هو حديث سمعت
عمرا الاخفش العالم ٥ يريد ليس الواصل رحمه من يصلها مكافاة لما عمل صلها ابتدأ منها اليه فكافاها فاتم
عليها بصلها مثلها وقد روى هذا المعنى عن عمر رضي عبد الرزاق عن معمر عن مرسي عكرمة بحدث عن ابن عباس
ما عن ابن عطاء ليس الواصل ليصل من يصله بل الكافي انصاف ولكن الواصل ليصل من يقطعه وهذا حقيقة
الوصل الذي وعد الله عباده عليه مجازاة الاخرة ما ورد في الحديث من يصل الله له ليوصل الا باب باب
من وصل رحمه ثم اشرك ثم اسلم في حديث محمد بن حرام انه قال يا رسول الله ارايت امورا كنت اتحنثها الحديث
وسلف ذا الركا، وفيه يفضل الله على ما اسلم من اعمال الكتاب قاله بعد باب اذا تحنث في الجاهلية
وهو مثل قوله اذا اسلم الكافر فحسن اسلامه كتب الله له كل حسنة كان زلفها ومحا الله عنه كل سيئة من اجل ان
الاسلام وفضله قوله احببت بها هو الحلف اي بعد واتبرر كتول لا والحق ذا الاصل والا لكنت
بالنشاء فوق ملا اعلم لم ار فيها قال بعض العلماء لا تنفي لبخاري رحمه الله سلم على ما بعد من الخير وهاجر كفر
وقد روي عنه عليه السلام في حديث الكتب قوله من حلف وعباده قال ابو داود وبه لبس من اعتق كافرا ثم اسلم
بكبيرة ولا وجه هذا الحديث قال وبه حواعتق الكافر وبعدا حوا لا دليل الا لبر العالم لبر المعتق
كافرا وباب من ترك صبية عيالا حتى ماتوا سلف عن ابن عباس في الصبية يموتون ما لهم وذا لهم، من
احلال البيوت ومعناه لبر يلبس خلقه بعد بلاء، ببار طيب الله لك طلعا بحر واطلق عليك حرا اي اعتقك
بما وهب منك وعوضه عنه وتلك اذا ذهب الذرط ما علقه كالمال والولد ببار طلب الله لك وعليك وادا وعه
الاكلين

ما لا يحلفه كالات والايام قبار يحلف الله عليك بوله حرف كرون لسي دكن ومولان المتم يعني بالسين
وهو الذي ريح ابو ذر ولا كذا الرواة، ذكر ما ابرا، راد ان رواية ابرا لسكن وكذا مراد معنى دكن
اي دلونه والدكنة غبرة كدرة ٥ وفي ابن بوله حسب حرف كرسول الله رمز طويل يحمل ابرا ما
دكن الان حرف معنى ما الذي سيدران وذكر مصدر ابرا ذكر رواية دكن ٥ وقد حوار مباشرة
الرجل الصغير الذي لا تشتهى مثلها وفاخذها ولم لم تكن منه بدات محرم لان الغلام حالد ومن صلبه
فكان حليم السوء مرحوم الشريعة مباشرته مثلها ومباشرتها له كما شرعه لها وتسليه
اما ٢ ولو كان للكبر حراما لنهاها كما نهاها الحسن على وضوء عن اكل الثوم الا ان تطبخه الصدقة
بوله ورزان اي انتهرني بوله ما بال الداودي يلزم ما بال العارية والمراجعة ابا، بعض
البخوس وهو الاماما الا للمراجعة ولنسخ احدى الحالتين للعارية لا له ما بال هذا الغمض الاصغر
واخلق بما اهل الاسلام لا بعد بده مراخلق ما بكر الهروي اعلم لبر اخذ من الغوص ما بالم للعارية اما ما روا
حي لله بلك بالنهار ما بالم اخلق بلا ان يقول صلوا البوت الا بالم ركعة بعدا، سرعوا بله مرات مكذا اللغ
وقد راخلق بفتح الهمزة مراخلت الله عليك اي رددتها عليك ذا بالم ٥ وقد يوبخ في النبأ ولبس به
بلكذا الا لبر يكمل احد مراليأس بانه لما لم تنهاها عن سوء خلقه صار كالمستبد باب رحمة الولد
وتسبيله وسمه وفي رواية عن عباس العوة، وسلف عند مسلم ذكر الباء في حاديث
مهدي وهو لبن ميمون عن ابي العوة وهو محمد بن عبد الله العوذ الصبي البصري مراوادع عن ابن
ابي نعم وهو عبد الرحمن ابو نعيم الحجل الكوفي قال ابو نعيم كان ابن عباس يعلم بكيفية عشر لوكا كل
روي كله الا حاجة فاركبنا هذا الاثر عن ابي العوة بوله ذكر رجاء سماي كذا هو وهو الصواب وذكر
لبر اليس بلفظ رجاء وصوابه رجاء سماي والمعنى انها مرروا به بعد وذكر ابو الله فرجاء الله لها
وبار جاء الذي معروف ٢ حديث حامل امراة ومعها انسان الحديث ٥ يريد لبر احق السام
عليهن لعلهم ربيع السام على البنين اذ لم يذكر مثل ذلك زوجتهم ولكن والله اعلم لا حال بوله النساء وما
الا سلام ما مور من اعلم مراعاة نسيب لا بهن عورات لا سيما سرة الصغير ولا يصرفن
بصرف البنين بوله مثيل هو ما نما المضمومة وذكر لبر جاء بالمشاة تحت وكنيته وابي سمة الموصوف
٣ حديث اعاده زيادة انه وسلف عم حديث ابي هريرة مثل رسول الله الحسن على
اكتفت ٤ حديث عائشة جاءت اعرابي الى رسول الله مثل صلاة النعمان الحديث
عم قدم على رسول الله صلى الله عليه وسلم ناس فاذا امرأة الحديث بوله محلب هو سعيد اذا والله مسدد
اي بمد للحلاب ٥ ولا سكن بن رحمة الصغير ومعانيه وتسبيلا والرفق به فرا لاعمال البر صاحبها لله
وبجاز بن عليها الاجر بنوا الله فرع سطاس حرف كرما ذكر مراترحم لا ترحم فعل لبر سبل الولد الصغير

وحمله والتحنيك به ومسحه وجه الابن الرضيع حمله على الامامة على الصلاة وهو افضل الاعمال
عبد الله وعمر على البلوغ ذم الخشوع فيها والاقبال عليها ولم يكن حملها ابن الصلاة ما يضاد
الخشوع المأمور به فيها وكراهة ان يشغل عليها لو تركها ولم يحملها ابن الصلاة وفي تعليل الكراهة
لما فيه من الاشتغال الاحداث به في رحمه صغارا الولد وكبارهم والرحم ومحرم بسبب الولد الصغير ما يوجد
وروى جرير عن ابي سنان عن ابيه عن عباس قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم في موضع سرته
رسمه وامامة كبار الولد وسائر الاهل بعد رخصة في ذلك العلماء ٥ قال ابو عبد الله يستحب ذلك عند
الذي يتقدم وسنه صلعم اسنه اذا حنكه ابو الطفل او من يريد ذلك وعند الولادة وليس على
وجه الارض احد كان على الاسلام ولد ولم يحنكه فاطم وكان الصديق يسمي عائشة وعند ذلك
اكبر الصحابة وذلك على وجه الرخصة ٥ وفي حديث عمر انه يجب على الرجل يتقدم على ما هو اوكد عليه من امر
دينه وليس يتقدم ما الاستغفار والتوبة من اعظم ذنوبه وكبائره من صنعها فرضا على نفسه من الاعظم
او كذا الا ترى ان عمر انكر على السائل عن حكم دم البعوض وتركه الاستغفار والتوبة من دم الخنزير
وقد عده في سائر ذنوبه المكابة منه رسول الله **باب جعل الله الرحمة مائة جزء** فيه حديث الاعرج
عن سلمة بن الاكوع ان رجلا من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم كان زمانا الرجل والخيل
مركبا الزمزمة ما لا يملك وهذه الرحمة التي جعلها الله بين عباده ٥ وجعلها في سهم والرأس عبد
من هذه الرحمة المجعولة منهم فرحمهم بها سوى رحمة الله وسعت كل شيء الى اخره الذي يكون مجعولة ومن صنعه
صنعاب وانما لم تزل موصوفا بها فهي الرحمة بها ابدا على الرحمة التي صنعها لهم وقد يجوز ان يكون الرحمة
التي سكنها عبده من هذه عند ملكه المستغفرين لمن في الارض لان استغفارهم لهم دليل على
رضوان الله عز وجل عليهم في الارض ٥ والرمس مذكور وتونت وفي معناه **باب قتل**
الولد خشية ان يأكل معه فيه حديث عبد الله قلت يا رسول الله اي الذنب اعظم الحديث ٥ انما جعل قتل
الولد خشية ان يأكل معه اعظم الذنوب بعد الشرك لان ذلك يحمي القلب ويقطع الرحم وبهما يحل ولد
صاحبه باب رحمة الولد وتسمية المعلم لرحمة الاكل معه من اعظم الذنوب بعد الشرك به فاذا
كان كذلك فرحمته وصلته والاحسان اليه من اعظم اعمال البر بعد الايمان بالله قوله ترى ان طعما
حار كل ذي روحه كحب طعما والروح طعما لان كل واحد منهما على عبد ضاحبه ومثل لان كل
واحد محل بازاء صاحبه **باب وضع الصبي في الحجر** فيه حديث عائشة اتوه بصبي او صبية فبال
في حجره فدعا بماء فصبه عليه ٥ والحجر بفتح اي وكسر بالعامة قوله فبال يبال حتك وحلقه اذا

صفت مرارا وغرامها ولكنه بحنكه والصبي محمول في حجره وكان المسلمون اذا ولد لهم ولد ما يوتوه رسول الله صلى الله عليه وسلم
يحنكه بريقه ويدعو له فجيء بصبي فبال في حجره فدعا بماء فصبه عليه ولم يغسله غسلا ٥ وفي الحديث
دليل على ان بول الصبي الذي لم يطعم الطعام يطهر بالنضح ولا يغسل غسل بول الجارية ٥ وفي
قول الصبية غسلا ما لم يأكلا الطعام دليل على ان ارواثهما انجاس **باب والدة رحمة الولد**
ما ليس الواصل بوله كبير صدا للذكر والانثى سواء لان عمر بن الخطاب والحسن بن عمر وانعم مصغر النعم
بالنون والعين، والقاف وفتح الفاء، واسكان الميم وبالدال ابن خليفة بفتح الجيم وبالكاف والخاء
المعجمتين والنون وبالسين مهملة ورد ذلك عن مجاهد وعبد الله بن عمرو بن العاص بوله الواصل العرب
فيه للجنس اي ليس حقيقة الواصل من يكافئ صاحبه بمثل ما اذا كل نوع معاوضة بوله
ابوالبان سمي البعاة وفتح الميم واسمه الحكم سمي بحكم سمي المهلب وكسر الكاف وابن حزام
بكسر المهلب وتخفيف الزاي ونقط اربع بجاز عن اجزاء كوم بوجهه ٥ واعجب اي البعد
وحقيقة التوزع انتشر وهو الامر فكان المتعد يلقى الامر عن نفسه بالعادة وفيه ليس المؤمن
بتائب على اعمال الخير الصادرة عنه طائرا لكن قوله معم كنعي اليمن وذكر المسافر فضل ناصر
عبد الله بن خالد النهمي بالنون، فان قلت الذي سمى هذا الطريق طريق سعيد قلت
في بعض النسخ اخبب بالتوحيد والنون بدل المثلثة ثم طريق سعيد هو طريق صواب بمعنى
وان ان غيره فلعل الوزن يزاد، فقط كنت والله اعلم قوله لبراق هو الذي يحق هو كذا التبرز من
البراز الموضع والبراز الشدة ٥ قوله حسان بكسر المهملة وسكون الموحدة وبالنون وخالد
بن سعيد الاموي وام خالد بنت الزبير بن العوام وسنة بضم المهملة وتخفيف النون وقتل
شديدة وهو اللون الحنطة حبه وحام النبوة هو ما كان معلوما من اخلاق رسول الله
صلى الله عليه وسلم وسيرته اي انهى ذلك والزبرا الرجز والمنسوج والابل والبيت البيوت اذا جعلت عينا
واجلت والانعام والله اعلم بالصواب بعضنا ونبتدي اي نأتم خالد حتى كان المتقص اي عاشت عينا
طويلا حتى يغرلوني قبضها الا الاسود والذكر بالمهملة والكاف والغرلوني نصب آل
السواد وفي بعضها ذكر اي حصار المتقص مذكورا عند الناس بحذف ضمير العائد ٥ وقد
وجوه لعرضت وانها دون ما ترى بكل ما لا يرضاه قوله ما ثبت عبد الرابذ الناس بضم الموحدة
وحفة الثاء الاول ومهدي هو ابن ميمون الازدي ومحمد عبد الله بن ابي يعقوب البصري عبد الرحمن

بن ابي نعم نعم النهي واسكان الهاء الجمل الكوفي قوله العوص فان قلت تقدم في مهاص
انعس والاعسار انه سار عن الزنا قلت يحمل لان السوال كان منهما جميعا قوله اعجاز
بعضها ربحاني وتعديده كانا رعان قوله عبد لله بن ابي بكر بن كهف عروس حرم الهاء
والراي وتل والولايه وفي بعضها اصل والاصلاء وفي بعضها نزل والاول مجهولا فان قلت
ناوصه نصه بسالت نزع الخاص اي شي فان قلت ناحكم سداصاد وبلس قلت
كذلك تكسر سترا الالف اذ كل واحد منهن واما ما من انك لان الناس يكرهون
العاده قوله عروس شليم مصغر السلم الانصار والوصاده هو الخشب الانصار
واما به نصم الهاء وضمه الميم منك ابي العاص الاموي سيد رسول الله صلى الله عليه وسلم فان قلت
سبق في كتاب الصلاه في حاجاريه انه اذا سجد وضعها قلت لا منافاه لا
لجواز الوضع كان عند الركوع والسجود جميعا قوله الامرع نفع الهمز والراء واسكان
الفاء وبالمهمله لحاسن والحاسن ضد الاطلاق التسمي بالهمز ولا مرحم بالرفع والحاء
والنظر قوله او املاك الهمز للاستفهام والواو للعطف على مقدر بعدها محذوف ولس
نزع بفتح الهمز مضارع املاك الملك الزرع والا اكنا نزع ازحف الحرف صدارا لا الملك
شيئا لان نزع الله الرحمه من ملك وجاز ان لا اقدر لراضع الرحمن ملك وفي بعضها
بكسر الهمز وسكون الراء مع هو سعد وابو غسان سمع النبي وسعد الهاء لهمز مطرف بفتح
الهاء وكسر الراء السدد البيني قوله بس اي اسرع الغلمان والجواري وسبب سبيا
انا حملته وسلالا الولد وحلب بلفظ الماضي ارسال لبنها وسعار بعد وفي الحديث استظهار
بعظم برحمه اي حم الراحم قوله الحكم بن نافع صدا الضاد الهمزان بفتح الموصله واسكان
الفاء وبالراء وناهيك قوله في ناره حرفان قلت ما معنى الكلمه الطيبه والمعنى صحيح بدونها
قلت انما ذكرت لتمام التشبيه كان قوله وذا الرحم بالصعيد كان اراد الرحم كفاك اد
عن معلوم المحذوف وضع موضع ما حيث جعلها شرطا وفاء لما في هو حيث لا تنطق بشرط
فان قلت رحمه الله عن مسالمه لا ماء ولا انسان قلت الوحه عباره عن البدو المتعلق
بالبصل الكبر والبدو ضد واحد والتعلق هو غير متنا والحصر على ما ذكر بعد سهل السهل
سهيلا للنهر وتقليل لما عندنا وكثيرا لما عند فان قلت كما قولك بما فاز اراك الارض
فاز الناس لكن الاراك الارض بلت جدوا طرد يوم بعض ايام بعض او نصب بعد د
الوفد

الغرض منه البالغ بعبارة لما سنشيره زحيل الارض وتراجم الراء، واما فاز للنفس
كما طلب لنا، قوله كهف كبيت ضد الظلمات وانوذ بالله اعتصم بعد الالف سقطت من العجم
وكسر الفاء وعروس شرحبيل بضم المعجم وفتح الراء وسكون الهاء وكسر الواو وبالصاد
المهملة الهداني فان قلت منهوره انه لم يكن للحسن لم يكن كذلك قلت هذا المفهوم
لا اعتبار له وهو خارج مخرج الاغلب وكان عادتهم ذلك وايضا لا سلم ان الليل للهدا
العلة اعظم مراكثر لغرها قوله حلسله بضم المهملة الروحة قال بعد بعدم لمراكبا الكثيرا بزول
الزور على الحلاوف لمراكبا الكل الاشراك لم اعتز لكل مقام ما تقضي حال ان صعر رحالها
كانوا سهلوا الامره او حول الوجه راكبا المعاصر التوليه والعشار الجنسيه اكبر اراكبا المعاصر
العلة الى معاش بحول الناس والرما بالحلبة الوبلي راكبا انواع الرمانا اراكبا التعلبا العلة
بحول الله معاش فان قلت ما وصه بعد بن الاسه لذلك قلت حذف الاصل السبا والرمانا شك الراوي
علم انها اكبا الذنوب الزركشي لس الواصل بالكاف قال ابن الاعرابي علم كفاه وعلمها اخبث
ابرا التي بها اخبث وهو لام وهو من بشره النشره اهل بالحق بالهلال ذر والزوزك
ابر بكت خلقه بعد بلاه بكاء خلق لله لكد واخلق وبغرها بالكاف مراخلاق الثوب
فتعبت عن ذكرها بالكاف في الراء لاكرم ان عمت حتى ذكرت طول عمر الدعاء، الى صلاته ٢٤
لما رأى ذر رواية لمراكبس وذكره مرارا لان المشي بكسر الكاف والتوسع وزحه ابو ذر
ابراسو دلونه والدكنه غلب كذر، والاسه بالصحيح رواية لمراكبس بصيد كرطول المد،
وسبح بر ٦ معبرا نه ذكر دمراه مرسل فال الفاخر كذا وقع هنا بتاء المنشا، وصوابه
بهم الموصله وتذر وام مراتيل وسنا برفع الكلاوي ٥ مرلا برحم لا برحم اكرضبطه نه بالضم
على الخبر فاله الفاخر وما ابو التشا الحديد لتكسر مسعود الدين فرس الغلمان ولرحه لتكسر طا
بحرمها جايز حار وفاك النهيل محلبه على اكرا سه لسبا نه الكلام لا نه رد وال قول
الوطلبا عن مراليولدا ان الذي ينعل هذا الفعل لا يرحم ولرحمها لشرطا لا تنطع الكلام
ما قبلها بعضا لانقطاع لان الشرط وجزاءه كلام مستانف ولان الشرط اذا كان محله بعد
منفي فاكثر ما ورد منفيا بلم لا بلا كقوله تعالى ومن لم يومن بالله ومن لم تب ولرحمان الاخبر
جايز اكقول رجز ومن لا يظلم الناس يظلم اوا املاك لمراع بزع الله ٥ سمع الواو على لمراله مزة للاستفهام
التوبيخي ومنا، السزا ان لا املاك لمراع لا اقدر لراضع الرحمن ملك ولم يضعها الله ورواه

الحديث الحياط وعاد الحرمة والحق محمد لذلك في مراد الايمان لانه لا يعلم بردة جميع اعمال البر
مراد الايمان ٥ والنصب نصب اللزوم وهو اسطوانة من نحاس وكل محزون نصب فانه لين
بطان والدوري بالراء الاصلاة النصب هنا لزوم واسع كالتصرف المنيف وعباد
الحجر عن النصب بثبت مرجوح بردة كراهة الحديث ٥ وقال مرسلوه نحوه ٥ وبث الرجل نصب وار،
وبثل هو نصب الزوم وقال ابن حجر لما سبق ذلك بالكلية بثت نصب قال بعث مرسلوه مجهاه،
ونشر، لمرد هب قال بعث نحوه قال الخطابي لا اسمع الا لمن يكون من الملوك فيكون نحوه من الزوم
وهو القطع تقدم العامل الواو وكتبوا الحرف هكذا والاصل هكذا بزوله لم تهدر احدهما مما
قال الجوهري الحلة والحولة الحلل سنوي من ما ذكر والون لانه ان الاصل سعد زوله حلل من
الحلة والحولة وذكر الخطابي نحوه، وزاد انكان من الصفات اما سنوي فيه الرجال والنساء والاحاد
والجماعة يقال رجل حلة وامرأة حلة وقوم حلة كقوله ماعون ومساعون وقال اصلا لا
باب فضل من يقول لبيك فيه حديث سهل بن السعدي صلى الله عليه وسلم انا وكافل اليتيم الحديث ٥ والساعد
من الاصبع الى الابهام وكنيت بذلك لانها سبب بهاء الصلاة، وسمي السبابة لانها
بها الشيطان والتشهد قال ابن بطال حض على كل مؤمن يسمع هذا الحديث ان يرغب في
له لكن من الجنة رفقا لرسول الله وجاءه الشر والمرسلين ٥ وقد روى ابان وحماد سلمة
عن ابيه عن ابي هريرة ان رجلا سأل النبي صلى الله عليه وسلم قال ابن بطال اسم العلم واطلعه
مرطبا مكرا يلبس فلك وقد روى هذا الحديث ولم يسمع على الا ابا حازم بن حسان في صحيح عبد حديث سهل
الذي ذكره وله هكذا اراد به في وصول الجنة لا الرفيق الكامل التام بكرم ورسله مع درجته رسول الله واحد
باب الساعي على الارملة والمسكين فيه حديث مالك عن صفوان بن سليم مرفوعا الساعي على الارملة
بالساعي على الارملة الحديث وعن مالك عن عمرو بن دينار الدليل السالفة ٥ باب الساعي على المسكين
فيه حديث ابي هريرة ان بلفظ الساعي على الارملة والمسكين الحديث ٥ الارملة هنا الذي لا
وتسامح تعميمها وعلى المرأة الذي لا زوج لها وقال ابن بطال المساكين هم الصابرون الكتاب
قال وسمي لهم ارامل ولم يكن لهم نساء والارملة في الاصل الذي لا احد له، قوله كالقائم لا يفتر
بهذا الفصل شبه بالقائم الذي لا يفتر من الصلاة بالصائم الذي لا يفطر من الصيام
وعن صيام الليل وصيام النهار فلتعمل بهذا الحديث ولتسع على الارملة والمساكين بخير
يوم العيد في رمضا الحديث في رسول الله في من يخطر لك خطوة او يسعى بها او يلقاه

والحلق بعد الاستفهام ٥ تحلب تدر بها اي بسبب من اللبن ومنه سمي الحليب بحلبة ٥ باب
وضع الصبي على الفخذ ما عن ابي محمد بن محمد بن عمارة بن سفيان عن جده عمارة بن زيد كان رسول الله يأخذ
سعد بن عبادة الحديث ٥ عمارة هو ابو النعمان محمد بن الفضل السدوسي البصري وعمارة لقب و
كان بعيد الصوت ٥ والشراسة مائة في صفر سنة اربع او لمدة عشرين وما بين
روى عنه في ربيع يوم دس بن وعمر رحمه صلاة فغر ماخوذ، وابو يوم مراد فاسم واسم
حارثة بن خالد المخزومي صحبة بن عمرو بن ثم مولاهم وهو مرسل روى عنه ابن عدي،
بن مهدي بن حاتم وقد بن كداء بن حرام بن ربان بن حلوان بن عمران بن الحاف بن قضاعة
حمير بن عامر بن عمه لبيد بن مطلب بن مولاه فضل الباء وكذا ان رجلا من الموسرين كان جار وجها فالت الا
يرى ما يقول طلبت نساء فاجرة جارا لها حديد الباء فارقها وحدث السعة فاحب يعود بك تعالى
لا اذا الله لا اكون يوم ما عون اذا كان ولاده لبيد الجيم حربا سنة خمس بعثة ٥ وابو لؤلؤة اسمه ابو
فيروز كيسان بن عمر بن عبد الله بن انوار السختياني ٥ روى لطيفا كما عند الام ٥ والنبي
بفتح النون، وكسر الحاء وسكونها وكسرها مولاه سعد اكثر الحسن من طوله لانه علا
لعجز اساءة الاخرى تاء تاجه ابي وتوجه الحسن الاول بن رسول الله صلى الله عليه وسلم
والحسن كان عمره وقت رسول الله اربع سنين ٥ وقال عمارة ولد سنة ثلاث وخمسين
ستكمل عمره في فقد وفاته بالمدينة سنة اربعين وقال ابن سنة احدى عشرة وقيل سنة ثلاث علقت
حاملة بالحسن ولم تكن بينهما الا طهر واحد قال بعض حملت به ثلاثة ووضعه الحسن على الحمد مرتين رحمة
الولد وسلمت انه علم الكان عملا امامة والصلاة، وهو اكثر مراطلا سبق الحسن واسامة على محمد بن
عن الصلاة، ومن سامة الرجل لانه ولد سامة بن زيد رضي الله عنهما والله
باب حسن العهد من الايمان فيه حديث عائشة قالت ما غرت على امرأة الحديث ولما ماتت خديجة
العزى وهو اسم لا تكاد تقوله ولقد هلك صلى الله عليه وسلم سنة الذي درك عمره اليها توفيت صلى
الحجون بهذا المقدار ثم تزوج عائشة بمكة سنة وبنى بها وصلت عليها بعد صدره المدينة بسبعة
اشهر نيف وقال الداودي توفيت صدقة على ابان هذا الحديث صلى الحجون، بارض سنة واشهر لانه
على الاشهر وعاش وبنى بها ثلاث سنين الباقية مراتب، والاحاديث ان لكل ان معنى قولها تزوجني
وصلى على والاشكر خذي ما تب صلى الحجون خمس سنين ٥ وحسن العهد في هذا الحديث هو احد الذي صلى الله
اللهم لا تحرمنا خديجة وفعارها رعيا منه لذا ما مها وحفظا لعهدها ٢ لذلك قال ابو عبيد العهد في هذا
الغرض

عدو او سرباع ملعاه ولعشرن روع العالمين وسار رحمته وهو طاعم نهار قائم ليلها امام حياته
مسنون لكل مؤمن ليحرص على عدد النهار الى آخر السورة وسل على دبر كل صلاة مكتوبة
ن نجار رجاب الى عدس والصائم والقائم مرعبر بعد ولا تضيف لكل صلاة بوته
مرشاء ما في رحمة الناس والبهائم من احاديث الاول حديث ابن عمر رضي الله عنهما
صلى الله عليه وسلم زيد بن عمر والحرث عن ابي سلمان بكر بن ابي سهل بن ابي الزبير عن سعد بن ابي وقاص
وهو صواب خاطئه وكان رفيقا رحيما بوته وعن سعيد بن ابي هلال عن زيد وسليمان
وسبان وسباب كل ذلك جمع شاب بوته وسألنا عمر بن كثير ما اصلها فقال بعض
اهل البوته بعار يقول لا تزال من كل فرقة منهم الا دون ارجعوا الى عليكم فيه لغير مرعاجز فعل الغيث من
غير اهل بكر برصيا اصلها بوته صلوا كما رأيتموني اصل امرحم وهو الداء دون يمهل لم يكن حاضرا
بصوم او يكمل الصلاة وفي القول على من يعمل عار وفيه اماته الصبيان عار لبس السر وهذا كله
غير بس بل هم رجال سمات كما ذكر ولبس بوته سمعته وليلا يهم لم يلغوا الخ بوته كبوكم
اكبركم برهدا لا سموا بهم في النعمة والقرآة وفيه الاول حديث الثاني عن عمرو بن شعيب
شرب الكلب بوته كلهت بعار لهث الكلب يلهث لهثا ولهبا ناصل اذا عرض
من التعب والعطش وكذلك الرجل اذا اعيا او عطش والزرازير الذي بوته وكل
واسكندار روح والكندر سمع اوله وكسر ثانيه وسكون نونه سم حديث انصان فصه الاعلى
اللهم ارحمني وهذا الحديث ومعنى محرث وفي سمعه محرث ضيقت عار لبس والدرمراما
مالراء عم حديث السمرين بشر قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يرى المؤمن الحديث ك حديث
اسعد رسول الله ما مسلم عن الحديث ل حديث عن عبد الله مرلا يرحم لا يرحم ك ورعدا لا حديث
اخص على استعمال الرحمة للملوك كلها كما فرعون ومنهم ونحو الهمام والروض بهما ذكر لبكل ما نعوا الله به
الدبوس وبكذبه الخطاء سس بكل مؤمن لا يرحم لا احد يحطه من الرحمة وسلطها ابتنا
حسنة وفي كل حوله فلم علمه الله عسا وكلا احد سئول عما استرعاه وملك راسان وبهمة
على النطق وعمرا بهما من الضرر كذلك سئل لبرح كل بهيمة ولبركاس عن ملك الاوى لبرالدرك
سئل الكلب بفعله، لم يكن له ملكا معذبا الله اسكنه الدور في الدار واحدا الآخر وسقيه وشبعه
الاطعام الا ترى قوله ما مر مسلم على سراب الخ وفي معنى ذلك التخيير عمهن احدا لهاوبكلبها
ما يطيق حمله ذلك من رحمتها والاحسان اليها ومن ذلك بركة السعدان ضربها واوا وسمعها

والليل وفي غير اوقات الشغل فقد نهينا ان نعذب شيئا من الحيوان بكلمة اذا قيل ان الله امهل ولم يهمل
النهار رحمتي الهمام راحلة سدا المعز ٥ وفي قوله ما من مسلم يغرس غرسا الخ، وكذلك الزرع وغيره
مرسال السلم بعز علامة وحرعاه واما النكار بعلم الله على الاعداء ما قال الله حرب ما سعار ولم يجبه
دعاه، نفسه وحده فلا ما نجار برحمة الله على خلقه وبدا من الله على ربعل حلان لكل بوله والكنز
حاوا مرسعد عم الارواحر بعار لبر الملك سعود من لبرء الارض سعود للوم الاعداء الملك و
الصالحين مرالكومتر مرحام من الله عبارة رضي بعضهم بالحصر به بالدعاء وفي احواله المؤمنين
حرصا على حول الخير بجمعهم عار والدرر رحمة الله عليك ما وضع النص بوله لمن الجس سد المؤذي والحرسي
الكاء وكسرها والمحشر هو لكل لبرء المصنوع ونحو على حنك النصي بوله عبد الله هو المسند دعارم
بالمهار والدآء مهر الفضل السدوسي روى عنه زالامان مدبر الواسطة والمعز احوالها وهما
وابو تميمة يحيى الغوطاني بوته طرب سني المهلب الاحمي ما عنه مرين بجيم ما ت سنة خمس وتسعين وابو
عثمان هو عبد الرحمن النهدي سني الخمس واسكان الهاء وبالمهملة والراء وجه مرالعباد الورد والسعف
ومرالله عار الصالح الخ بوته على ابرالدرس وسليمان ابي التيمي سني الغوطاني وسكون التحتانية
ابو المعتمر قال لما حدث ابو تميمة بهذا الحديث وهو في ملئ وغدغة فلت في نفسي حديث بصم الخ، هذا الحديث
عراء عثمان وما لا رمسه وسمعت منه شموعا كثيرا فحصا ان ما سمعه منه فطرت في كتاب وحده
كتبوا ما سمعته منه فزال الدغدغة سليمان بروى بالطريق الاول عراء عثمان بالواسطة
وبهذا الطريق بدوبها بوته عبيد مصغر ضداط وابو ساسة حادرا عرسا ولا ما بوته وما بها
موصولة ولا كتب بمعلق به والراء مرالتصب قصب الدرواصطلاح اكوهر مرلبر سولوا قصب
مرالولوكذا وقصبة مرالكوهر كذا ومرالدر كذا الخيط منه وقيل كان البيت مرالقصب
سما ولا تنصب سبتها الى السلام وفي صلتها الخ اعلم صلتها بعض اخلاقها وافعالها
مرفا لمافت في باب بروى بعد ٥ الحطا الحلم ههنا بمعنى الاخلاق وضع المصدر موضع الاسم
تارة اراد بالتصب قصب اللولو وهو المحوف منه بوته بعول الى سعي عار تقوم لصلاحه وعند العوير
سراب حازم بالمهملة والزاي والكاف قال الخليل الصالح الصول الامور وعار اصبعه اي اشار
انهما اي كما مضى حرمحمد فان عليه درجات الانبياء عليهم السلام اعلاه مرد رجات سائر الخلق الا كما
درجة نبينا صلى الله عليه وسلم فانها لا تنال احد فلت العوض منه الكلب في زوجه درجته زانية مرد كان الطلاق

باب الاشارة قوله صفوان بن سليم مصغر السلم مولى حميد بفتح عبد للحميري المدني الامام التابعي
ممن يسمى بذكر سبعين نبيا صلوا على الارض سكنه وكان لا تسبل جوائز السلاطين مرة ا
والحديث مرسل لانه تابعي لكن لكثار يرويه الا انه صلى الله عليه وسلم صار مسندا فهو لاقان للسلم ا
وذكر انه شفي للنسيان او لغرض لغو ولا مدح في سبب قوله الساعة ان الكاس عليها العالم
ان مصلحها والا ربما مر لا روح لها وكالذي يصوم نحمل ليكون نفاوتا ولم يكن كل واحد
كليهما وان بعضها او كالذي يأتي الفاضلة الا الواحدة الى الوتر الواو وقوله تو ر بلفظ الحسو لان الخوف
كرر هذا الدعاء لكن لما كان الحياء من الله ذل والوقعة سبب المحبة وسكر المحبة نشأ من الله
سالم مولى ابي مطيع ضد العاصي قوله عبد الله بن سلم بفتح اللام والله م التعيش سبع العافية وسكر
المهملة وفتح الشين وبالموحدة وسكون السين المهملة كالعافاة لا غير اي لا تكسر ولا تضعف
مرفيام الليل للتعبد والمهد ولا يغر بوضعه للعام كقوله ولقد امر على اللئيم يسبني قوله
ابو تلابة بكسر التاء وضم اللام وبالموحدة عبد الله وقيل خويلد مصغر الحارث الجرمي
البصري والشيبة جمع الشيب وهو ضد الشباب والمتبادر هو الشيب في السن والاعلى من النوادر حيث يجمع على الاشياب
والاحلات والاحال وهي ضد الخضاب والخضاب ضد الخلط وهو منصوب على الحالية
من فعلها وكان رفيقا مرادا كان وعلموا ان الشر هو ومرادهم ان المراد استمرار علوم الصلاة
وادوم بها ما كم ان الصلاة اذا استمكم لا يهم كانوا مستمرين في الشر ونحوه مما قد يشكل الا ان يقال
قوله يعمي بضم المهملة وفتح الميم وشد الشين المعجمة مولاه بكر عبد للعزى المزني ولهذا ترجم
ان يزيد العطش والكثرة الكل بذكر وشكر الله لا ترجوا الله يعقد ذو كل دار كبداء ان
ارد آء كل حيوان لين يبوسة الرطوبة كبداء عراقيا وصل الكبد اذا ظمئت تمطت وازدادت
على النار والكبد مونث سماعي مر الحديث في كل كبد رطبة اجر فان قلت تقدم ان لكل شيء داء الحلق
لكبد ا. قلت على هذه العلة قليلة لا منافاة لاحتمال وقوعها وحصرها فيها جمعا قوله محجر
مر المحجر والمحجر بالحاء المهملة والجيم المشددة والمعروف فيه بعض صفت واسعاد حصصت
موعام اي رحمه وسعه كل مر قوله النمر من نمر ينمر بضم الميم وفتحها ضد البذر الاصار بروى
اي دعي بعضه بعضا اي المشاركة في الاوزار والحمل وفي حرارة غيره ستعلم الله وبينك
رحيم البدن فسعل اسعالا يضر بالانسان الطبيعة وفيه تعظيم فوق المسلم وتعظيمهم على
الله طلب والعاده والمعاطف قوله اذ ا اي ما دمت على الارض وهو صد وملكه وحر كل
عطف الى ضم على العام قوله عز بن حصص المهملتين ومر الرحم لا رحم كما توهم والرحم هو ان اطلاق

رحمه الصادق متابعا رحمه الله نوع مشاكلة الورك بضمتين خلقها الحم الصاحب والصداقة
والمروة بمعنى الحلاة بالهاء وامام الواحد مما يحمى او الاصل صحبتها وصدا قتها مام حذف المضاف
سبيه اي حديثي جمع شاب كفاسد وكتبه وكان وصاحكنا كدار وا العاص وابو ذر
والاصيل وابو اليسير ولعرم بالكسر اولا وهو سمار سالمعنى مر ره اللب وربعه بامته
صلاة عام الحديث واسعاد وردي بحر بسماي صفت ما وسعه الله ارحمه واسع
الجميع كتاب البر والصلة باب الوصاة بالجار قوله معاوية عبد ا الله ولا سكر اسما الا له
مر حديث عائشة عن الرصلى الله عليه وسلم ما زال جبريل يوصيني بالجار الحديث وحديث عن عن الرصلى الله عليه
سماسوا. عبد الرحمن لو فهام الصحابة والوصاة بفتح الواو وبالمهملة مر اوصله وصله
بمعنى والاسم الوصاء والاية والحديث والاذن على صيغة اي بكسر الاحسان اليه والوصاء بمعنى
دمه والسام بحسوه والامر تباكيد الله لكم بعد الوالدين والاقربين بمعنى والحاء ردي الوفاء
املا للشر اي ردي الوفي الذي يمسك دينه قرابته فلم حق القرابة وحق الجوار وعن ابن عباس
وغيره اي ردي الذي ارحامي وروصلها والجار الجنب والجار ذي القربى وعن ابن عباس
وصل هو الذي لا قرابة بينك وبينه والجنابة البعد والصاحب بالجنب الرفيق بالسفر وعن ابن عباس
وعن علي وابن مسعود الزوجة وابن السبيل المسافر الذي يجاورك ما دام في جوارك وما ملكت
ايمانكم مر الوصاة بالرقيق قوله بوابته بتاء على بن عاصم بالراء ت الثوب حديث ابن سيرين
مر حديث ابن عمر ما زال جبريل يوصيني بالجار حتى ظننت انه سيورثه وتقدم
الكساء غواياها وشره جار بالبناية الداعية حديث سعد الذي اخض على تركه اي الى ان لا
يرد له على الكد تلك قسمة ضيزى ات آه لا يومن من لا يامن جاره بوائقه والامن الامان
الكمال ولا سلبي اعلاه درجاته مر كان هذا الصنع شنيعا لكل مومن لان الجار ذو حق
لكن في اعلاه درجات الايمان ومنهي عما نهانا الله عنه وشرعت فيما رضيها وحصا العصا وعلى
باب لا يحقرن جار لجارتها حديث ابي هريرة مر كان الله عليه وعلى آله وسلم يقول يا نساء المسلمات الحديث
وسلت زاي مهملة والدسم بضم الدال المهملة وسكون السين المهملة الشحم والاصل ان
الطبخ وقال الداودي هو الطبخ وما يليه قال ابن بطال ويا نساء على الله الا للتسلل للبدية لا
ان الدسم لانه لا فائدة فيه وقد قال على الله لان تمام الحديث لا تحقرن ما لمعروف شيئا ولو ان
تصفح مولوك بالتاء المثناة قوله لا تحقرن موسرا منصوبا على تمام الحديث ولو ان تعطيها
على بهمة ذا الجار وصله وتاء المسلمات على الاضافة وحصاة الفرس اسمه كمسجد
اي مع اضافة الاعم الى الاخص كبيعة الاعمام او على معنى السطح او يا صلات المسلمات كقولك

مولا رحال اليوم ما رسا وا بهم وعلم بها ، بانيا ، اخا عاب السلام ادنا النوس السلام
وكلم مشارب المعين ما رعا على ورودها ، مرفها على معنى النداء والسعاء يا بها النبا السلام
وعجر رمو النار وكسر السلام ، معنى المصوبا سعلى الفعت على الموضع كما تقول يا زيد العاقل

باب من كان يؤمن بالله واليوم الاخر فلا يؤذ جاره ، فيه حديث ابي الاحوص واسمه سلام بن
سليم اعتنى مولاه عراك صعير واسمه عمان بن عاصم الاسدي عراك صاي وكولد عراك الاعرج بزراعا
به وريادة ٥ وحديث ابي سريحة الخزاعي من كان يؤمن بالله واليوم الاخر فليكرم جاره الحديث
واحد جهام الصاد وهو مطابق لما ترجم له وقوله والحديث للسان جايزة يوم وليلة والصاد
عليه اتام ما بعضهم قسم عالم اما الصنفان ان الله سكلت زاد ولما م فالسان سدم ما حصر مادا
جاز زالسلث كان مخبرا بر لك بسمرا وبعطو ومعنى من كان يؤمن انا ما كاملا ولا سكل الصحيح
مرسل المرسلين وعار الداودي يريد ان كراته على ما كان يفعل عبار عار وقوله الصيافة ثلثة
محل لبريد بعد اليوم والليلة ومحل لبريد عليه اليوم والليلة وهو اشبه وعار الاودي والحديث
بعد الضيافة ثلثة ايام فما زاد فهو صدقة وجايز له يوم وليلة اي بقدر انه ايام المعتاد ما يجوز به
مسافة يوم وليلة عار وكان ما يجوز له السافر من منهل الى منهل ٥ وقال الخطابي معناه ان سكلف
اذا نزل به الضيف يوما وليلة صحفة ويزيد في الكرم على ما يحضر في سائر الايام وان اليوم من
الاخر بن يقدم له ما حضر فاذا مضت الثلث تضع عنه وليزاد اسوة احد الصدقة ٥ وقال
غيره يحسن ضيافته ويتحفه ويكرمه يوما وليلة وليلة ايام ضيافة وما بعدها صدقة ٥ وقال
الداودي يعني الصدقة اي يزيد في اللحم الذي قد سكون رآه الصاد على على الوزن دون الحضر
وقال ابن مطلبا وهي من مكارم الاخلاق وقد حض على الضيافة جبارا الناس وقيل
تفسير قوله فليحسن الى جاره والقول انها نزلت في الضيفان بقول من نزل على صديقه فليحسن
ضيافته ليلة واحدة ويتصرف في قدر ما يعد الضيافة ليلة واحدة فرض واجب بالاية والحديث ٥

باب حق الجوار في قرب الابواب فيه سكاح بن منهال ثنا سعبة سمع قتادة عن عبد الله بن بريدة عن
ابيه حارثة بن الحديث وسنذكر لفظه السند والله والله ثم ان عمر بن علي
عبد الله بن حسب الكوفي الاردي البصري لقي ولم اقف له على سماع من احد ومات سنة اربع وعشرين
ومائة وطلحة هو ابن عبد الله بن عمر بن عثمان بن عمرو بن كعب بن سعد
تيم بن مرة الفقيه وباقي الاسماء تقدم الحديث هذا الحديث بعينه طرفا ان طلحة لا ادري
من هو قلت عجب لهوان عبد الله كما سنذكره في حرف الدال من اسمه طلحة وقد اضطرب
كثيرا فان ابن المبارك قال عن سعبة رجلا من بني سعد له الوطلحة ٥ قلت سماه في رواية

مرحديث شبابة عن مولى سوار بن سعبة عن ابي بريدة عن طلحة بن عبد الله عن عائشة بلفظ رسول الله
الحديث ولفظه زاد الله عز وجل عمرها سعبة عن ابي التيمي عن طلحة بن عبد الله رجل من
تيم بن مرة عن عائشة بلفظ رسول الله الحديث **باب كل معروف صدقة** فيه حديث سالم بن عبد الله
مرفوعا كل معروف صدقة وحديث ابي موسى قال ابو عبد الله ع اقام على كل مسلم صدقة الحديث ٥ المعروف
معروف الله وقد دل هذا الحديث على ان كل مسلم فعله صدقة عند الله سبب الامر عاما وجايز به وليس قبل العموم
قوله كل معروف صدقة قوله وقد دل ابو موسى على كل مسلم صدقة معنا ، ليس قبله على الله حاجة على
كل فرض الشريعة مقدر محدود وقد دل هذا الحديث على ان العمل الصالح كله يعد ويثاب عليه
ويصدق من فعله ولا يكون عبثا لا على عباد ٥ وقال بعضهم سار فراب والنور وطول النور
يعمل عليه وما كان طول لحمار وطول لها به ٥ وروى عمر بن الخطاب انه قال ما عز الله احدا وانس
مركبا فسلم وارتعوا روسا ولا تكونوا عبا لا على المسلمين ٥ وقد ذكر الامر بالمعروف ما لم يعلم
ما ذكر ابو داود ولا فيه وفيه لم يشتغل انا سلم يقدر على ان لا يرى الكر كرا الا ري يعلم
الله على عين حرجعل الزاي مكان عين ، عن العمل عوضا في القول وهو الامر بالمعروف والنهي عن المنكر جعل
عوضا من فعل لان لم يقدر على الامر بالمعروف والنهي عن المنكر ٥ وقال المهلب وهذا الحديث الاول
من يسر لم يعلمها كتبت له حسنة وفيه حجة لمن جعل الترك عملا وكما للعمل كما في من
قال ما اتكلمش لان الترك ليس بعمل وقد قرأ الزهري لكل وجه هو مولاها فاستبقوا الخيرات ٥ قوله
قوله فان لم يستطع او لم يفعل قال الداودي سكرار الكلمش قال وارى الاسود لم يقل بعضهم
قال لم يفعل بعضهم فان لم يمكنه **باب طيب الكلام** وقال ابو هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم الكلمة
الطيبة صدقة ثم ذكر حديث عدي حاتم ذكر النبي صلى الله عليه وسلم النار الحديث ٥ الكلام الطيب مندوب
اليه وهو من جملة افعال البر لانه عليه السلام جعل الكلمة الطيبة صدقة فالمراد
من ذكر الصدقة فالمراد بها اسم المصدوق على وجه المبالغة والكلمة الطيبة يدخل فيها الامر
بالمعروف والنهي عن المنكر وكل ما يتقرب به الى الله تعالى ويدخل فيها ذكر الله والعلم الشرعي
والامر بالمعروف والنهي عن المنكر ولا شك ان ذكر الله افضل من ذلك كله لان الذكر يتناول
ذكر الله في كل حال من الخشوع وغيره ويكون بالقلب كما يكون باللسان ومعنى اشارة توجهه
صرف وجهه عن الشر يعلم الحذر منه الكفار ، وكانه على الكفار ما ٦ وكذا ريح سعيد بن ابي
وجهه عنها قال صاحب العين اشاح يوجهه عن الشيء اذا نحاه ، ورجل شيء وشاح اي حاذر
حذر **باب الدين يسر الامر كله** فيه حديث عائشة وقد تقدم في الصلاة ان الله يسكن ان يعلم
عليكم الحديث ٥ وحديث انس ان اعرابيا بال في المسجد الحديث وسلف ٥ ومعنى لا تزرموه لا تقطعوا
عليه بوله ٥ وانما منعه منه لانه يضر جسمه ويعلل البلاء بخبر موضع البول ٥ قال الخطابي يسروا ايها الناس
ان تهيئوا اسبابه وتعدوا عليه ما يتوصل به الى فعله وكان نداء وتروا ايها الناس ما قد مر ان شاء الله والله اعلم

ثامن دسكم وتلكيا نوا تعتوب اما كم لله الساعه وما دكي لرالسام الموت فسرته ابو هريرة حديث
الحبشه السودا، انما شفار مكردا الا الاكام كاسلت ذالعلب وهو كدلك ذالنبو نص عا الكوفه
بوعزه ن واحلفت علرال ماكوا ذالردام لا انعا لير حسب لا اماي بها لان فيها اشرا كا
وحالج لرا الحلاب والماحرا ابو مهد وصل يسول عليكم السلام تاكسر زنا طارس برد وعلاك
السلام ابرا ربيعه ن وصل الصحر اذا كان لك عندك حاجه سدا بالسلام ولا بردعا كا الا مضيل
فلا يمت لير يكرم كا السلم وسمح بعضهم زردا السلم عليهم فاحسح يقولوا واضيف عنهم وصل سلام ذلو
كان نحا فال لكان سلاما بالنصب واما بعض بدلك على الكيط والحمل به والصاف ان الاله قبل انها
منسوخه بايه القتال ن فرع اصلت صل يكن الهود ن فكوهه لكد زحصه به لر عبدا لكم واحسح
يقوله علا الا ترى انا وقعت ا ن وفي مدرا لحديث ما دت عظم مراد سالاسلام وحص على الربو
ذالحاصل والضنع والاغضا عنه لانه علا الا يزل معاملا الهود بمثل يولهم وهو عاسه عرالا علاط ذ
رد ٦ وصل سهلا ا عاشر اذا لقيا وذكر كان الانصار يمثلا ما قوبلا به الم، حاسر يقوله ولر اسعد
بعد ظله الاله ما صراعظم لجراوا علا ادحه لعوله ولم صبر وغز الاله والصبر مراحلا ف الشدا والضاطن
فيجب اشتراط تفهم والفاكس بهم ن وكيد لكد رفع علا الا عرا ان الحل علا الهاملا السجد وام لرا تهاج
حتى يدح مريوله رفعا به بدله لكد على استعمار الرفع اي فعلوا به علا ف العالم ف ترك اللوم لرا لهرب
علا باب تعاقد الومنين بعضهم بعضا به حدسنا ابو سوس الكاف الومر الكوفي الكوفي بمكه وسلمه
ا الركي، بلوصه م انصاه ن وزاد اشعبوا الوحوا ا الحو، مال العودي ا ذكان وهذه
الروايه توضح معنى روا الصحيحين ولا سكد في مدينه سادون الومنين بعضهم بعضا ل اعرا الدنيا و
الاحو، وهذا الحديث بعضه ولكد مرسكارم الاخلاق وقد صح لرا لهدن عمر العبد ما دام العبد
عون اخيه ينبغي للومن استعمال الادب نبهم والاقتدا بما وصف به اعلا الامان بعضهم لبعض
مرالشفقه والنصحي وتشبيكه مراصابعه تاكيد لقوله ومثلهم كمثل نفر صاحولهم مرلكد كه وبه
لر العالم ا ذا را د المماسكه والسهر ان اه مثل لرحاط معنى الوا د بحركا ه باب قول الله تعالى
مرتبع سفاعه حسنه الاه ن حدسنا ابو سوس الكاف والنا سما معن مولد ماحسه يعني لن
لغنهم ولكد وانت لو الوسوله لكنا نصيب مرا حكما ه اعلا الله واسعاده مرالكفا
الدرحوه راكب البعير على سناه اذ الرد فه لنا سقط ساعد له بوكم نصبر بحيطا كا مرملكة
المعاص كا محفظ الكفل الراكب وهاك لرفارس الكفل الضعف وهاك فالصحي ج وساد وهاك انه
النصيب وبه الحص على الشفاعه للومنين حوائجهم ولران نوما حور ولزم السفوفي حاجه
وهاك اعلا الساد يلد ولوله مرتبع سفاعه حسنه نعمي الدنيا لكن لر نصيب منها في الاخو، وهاك

فجاعد

وفي حديث عائشة انه لا غيبة في معلن سقط زلل وكر تتبع انعاله وفيه جواز للناس لانه القول
لمنفعة يجازيه واسقاط الرجل هو محمد بن توفل وحديث الذماط رواه ابو داود ويحمل
لزيد بذكر غيبة بن حصن لانه الذي استأذن وصرح به في بعض انه ابن عيينة الفزاري وكان
وكان سيد قومه وكان مطاعا في الحي المطاع فرجا عليا ان يسلم قومه وحاصر النبي ﷺ
الشرك وسئل حديث مع لزام مكتوم ما سر التعبيس وتولى وانما اصلح عليا لكل عاقل حديث
فيسلته باسلامه وفيه لزم رد عمل رجل بالهلاك بسبهم لمن فيه حد ونحو ذلك دعاء عن
مسئول لانه دعا طالم على الدعاء فيه فكان كما حدث الشيء عرض المشتوم اذا اصابه الام السيء اليه
والمعصية كما قال الخطابي مصدر عصيت على اعصيت عصيانا وقال الجوهري وعصيته وعصيت
عصيانا ومعصية قال والعصيت مثله والاسم العصية والعصية قال الكسائي العصاة معاصلة الاولاد و
مداكرة الموضع سول عائشة معاتبة قال الراغب وسبق الدمع العتاب قوله توبت
حسنة قال الخطابي الدعا بهذا يحمل وجهين احدهما ان يوجه بنصب التاء حسنة والثاني
لم يكن دعاء له بالطاعة لتصل بتوبة حسنة والاول اشبه لان الجبر نفسه لا يصل على قوله بس
اخو العشيرة او بس ابن العشيرة كما حكاه وفيه لزم اظهار الحجاج وما لا يعتد به لانه
غيبته ولا يكون غيبة اذا حاضر بذلك قال الخطابي وهذا مما يعد على الناس
بذلك بصيحة وسمعه عليهم ولكن لا يعطه من حسن الخلق ظهر له السماء ولم يواجه بكره و
لتندر به امته فرالدارا ليسلموا من الشر والفتنة بها ومعنى يطلع وجهه الشر قال الجوهري
ما يطلع نفس هذا الامر ما شر وهو معنى رجل طلق الوجه اي طلعه مسترسل منبسط
غير عبوس قال والدي رحمه الله تعالى باب الوصاة بالنساء اوصيت له بشيء والاسم الوصاة والوصية
مزوكرا لانه بانهما من الاحسان الى المرء وله اكمل من اوس بضم الالف واسكان الواو والمهملة وبكر
ابن مهيب بضم ميم وفتح المهملة والراي الانصاري وعمرو بفتح المهملة وما زالت عبد للتعريف وسبوره
ان يستخلفه سادا ربما قوله مهيب منهما بكسر الميم واسكان الهاء الضريب وبندر من الزيادة والزرع
مصغر الزرع ابن الحارث وعمرو بن محمد بن عبد الله بن عمر بن الخطاب قوله بوائقه جمع البائقة
وهي الغائلة وأكثر ما توصف بها الامر الشديد وفي بعض النسخ بوائقه بالهاء ضمير المفرد
وسعيد بن المقبري وابو شريح بضم الشين المعجمة والراء والمهملة خويلد الخزاعي الكعبي الصحابي
العدوي بضم العين وفتح الدال المشددة قوله ومن كان يؤمن فالذي لا يؤمن بان تقدم عند الواو والباء
عطف على مقدر اي يحمن فولكم واغزنا مرهو قال قلت لم لا يكون من مقول الراوي كما قال الامام
ولا سكاره معصيته والظاهر لا يكون كاملا الايمان قوله شبابه بضم المعجمة وخفة الموحدة الاولى الرواد
بالمهملة

رسول الله صلى الله عليه وسلم ما ما ع حديث سهل بن سعد وانس ٩ حديث انس بن مالك
الى صلى الله عليه وسلم سار ان ان ٩ حديث انس بن مالك عن النبي صلى الله عليه وسلم عشر
ولفوه م والتضايده لا سكلين حسن الخلق ومنه المومن والله سلس وكذلك السخا
مراسرف الصفات لا ان الله تعالى يسمه بالكريم الوهاب وا ما البخل فليس من صفات الانسا
ولا الجلة الفضلاء الا سرى ولا على الله يوم حشر ولو كان بهذين عدد لم نهاه تعالى عنه
سكم لا يحدون بخيله ٥ مالك سعد الرد ا، او جاء والبخل وكان ابو حنيفة لا عن نهاده ٥
البخيل سمل ان لكل تعاريه تنفي و محا النقص على الراجح قوله والرد ٥ مدفوع ن
الاصل بانها سمل ٥ مالك الدار ودن بكسر مصروف وكان ونظر وبكسر صغير كالبزر وكسرها
كالرداء وعلى انها السمل لانها تسمل بها قوله مسرح فيها حاشيتها عن انها لم تقلع
مرير ولكن فيها حاشيتها ٥ الحمور الشاك سمل ٥ مالك الحاشية واحدة حواشي
الثوب وهي حواشه وحواشي الدار حاشيتها الثوب باصبعه ٥ اللتان في طرفيها الهدب
مرة سار سار ان مالك الدار ودن ساعة سول فاكان لغة ان ان كان وعلة ان ساعة البرد
والسيء ونصف الاحمر بكسر السنة كالشهر والشهر بكسر الجيم والحيم كالحرم والحرام كان ع
كاحراق الشعر وقال ابو زيد الاعمار وقال ابو دعمار ساحوال الناس والكسر الفساد
وقال معنا سوء ليل ونهار ٥ مالك الدار ودن نهار عبد دمام ان ساعة بعض ساعات النهار
وقد سالنهار من الليل بوله ونصف النهار وقد اطلقه يريد على الطعام وقد ظهور
الكسائي ان الاماتات والصناعات بوله وبكر الدال وهو السمل قال الخطابي هو لسان الجسم
وقال غيره سمات الغنم والاختلاط وقد صرح الناس بهذا ضمن بالكسر بوحاء وكذا ذكر
الدوري وتاول الاكثر سمات على ظاهره وكراهة من الاكثر ان ذلك على ان من التمثيل لا شعر لمن
ناسم قال الله لان الغنم والاختلاط تكبر عنها الوسائل كلهم صنعة سلوك الرأي قوله ليس
السيء ان النخلة ان كلمة سمل تكرر فيها لغات عديدة وتكرار الحديث ثلاث ثلاث
مع السوين وعدمه ٥ لي ملك ونصب وجر على الاختيار كما سبق اصله فاعل وقد الاختلاف
كلمة صغير العدد بها اجتماعا وتركها فمتى كان كذلك كذلك فاعله قوله على الله الله
كاحسن خلق فمن خلق ومثاله ما سار به مرتد بحسن حلقه فانت عالم انه الحسن
عرر به ما وا كان الحامل تعلقه لم يكن ايضا بحسن غرا وذ لذلك بطلان حمد العبد على الرزق
حسنا وترك ذمه لرزق سيا فان ملت لذلك كذلك بدليل نا وصه قوله على الا الاكل الموسرا ما
احسنهم خلقا والرجل ليدرك بحسن خلقه درجة الصائم القائم وقد علمنا ان العبد انما يثاب على ما

يتعلق بفعله من حسنه وعلى الجملة ان ما الله لم يكسبان ما اطبه نفسا ٥ صرع بجنبه ملكه سقوطا
على الارض مرماجه الحسن قوله يحدث سرا، النفس لها وخطرا وبالها الشديد الكفر والرد
سبع الرأي، والرجل بالواو عصه بضع العين لحصن بكسر الهمزة الاول الوزير ولم يكن اسم
ولا لغيره الا سلام فما رادا لنبي صلى الله عليه وسلم الزجر عن الوسوسة الناشئة والعزم النفساني من
الرجل عليها وهو مثل قولك ما خالجوا لرجل فيه وهذا الكلام مراعاة لم الشرع لانه اذا بعد عن
الله عليه وحي راسيرا الى ان كرر ذلك عشر قوله تطلق ان شرح صدره باتساع نفس لهذا
الامر ان لا تشرح ولا تسع فان لم تكن كان هذا البعد بعد فكذا القول لعدم الله
ولا ابن عاصي وجعلوه مجانسة بينهما الآن القول ثالثة ولا مثالة على الاسلام وقد مدارا
مرتشل فخه وخوان بضم الخاء المعجمة وتشديد الواو ومجاج الناس اذا اعطاه الرشوة
ليس قول رسول الله صلى الله عليه وسلم زامه لا احد الى صنعتها اليهم مراكبه وغيره وانما يكره لذلك من
بعضهم ان بعض هذا الواجب عالم من لذلك وبعضهم يقول ان الناس امر فان لذلك من
النصيحة والشفقة على الامة ولكنه لا حسن علم مراكبه وحسن الخلق ظهر الناس والحيوان
المعد بر امة ذا تعاشر عبد اسبان مدارا له لمسلم امر شره الورك البرد الصلب النواء
جمع ما بينه وهذا انما يعين غايله وسره ٥ القرس بكسر اوله وتاكيد سعد نعم على ذلك الحرو
مران، كما كان لذلك ابه وهو اسعار، للنار ٥ والدرياة الضلت والسير الشديد، وعلى اصله ٥
ابو حصين بضم الحاء ٥ حاتم وهذا الخبر بكينة ان قوم دليل سبقها بعد ضيافته وهذا على عدم
ان مكارمه وان ما ان لذلك ام حاتم وهذا تفسير ذلك وقد طابق بينه وبين دليل صحة اذا اجتمعا وهو اذا
اذا صدق ٥ والنصاب قد ما ام محمور وليلة الوحي والنصب ٥ باب حسن الخلق والسخاء
السخاء حدوث اعود وما حصلت له على سبيل التكلف لا عادة لي مشعوذ وعرف هو غير ممكن و
لا محل عليها وبالعرف من ممكن ولو لا لكنا امران رجع به ثم قال وهذا لي عباس كان الرجل الله
اجود والناس بالخير وسلم متصلة ثم قال وهذا ورد اعلى ٥ وسكت بعضهم فتداخل ساق
سه احاديث احد حديث انس كان النبي صلى الله عليه وسلم احسن الناس واجود الناس واشجع
الحديث وسلم ومعنى لم يراعوا الى قوله الى صلاة الروح واصلم يروعوا حركوا ثوبا وقيلها
حرف صحيح ساكن معلت الحركة اليه وعلت ثوبا والناس قوله اعلى فرس يوعى هو نعم العين
واسكان الراء وفتح الفاء، على ره مثل كذا في الصحاح ولي بارس مالك لي الفرس وقرا،
بكسر الهاء وفتح الفاء، قوله اعلم سرج ان به على طريق الكناية لان قوله عرى معناه لا سرج
عاريه دلالة على طهارة عرق الفرس قوله وجدنا بحرا نهو على الاستعارة والكلام ارادة
الاجود ٢ حديث حاتم اسلم الى صلى الله عليه وسلم اعرس مطاسا ٣ حديث عبد الله بن عمرو لم يكن

[illegible]

باب كسب مكارم الاخلاق

[illegible]

باب [illegible]

[illegible]

باب الحب لله

[illegible]

باب قوله تعالى يا ايها الذين امنوا لا يسخر قوم من قوم

[illegible]

قال والدي رحمه الله تعالى

[illegible]

على وط المعظم ووصا احد سا الاجر مرباى ربسه بالله والعوى بلمعل لا اله الا الله ابا بوعل وص
اكطامنه وارا بوعبدالله مرباى س كان موعل عرالاسلام لركان فلك وسعد الكذب و
بكر علمه بالكفر بهو كذلك ومرام برد الكفر وحلف كاذبا فقد عظم ذنبه وعار الكفر ومرحلت
بذلك الاعلى سبا او لمعلمه فليستقفر الله توبه وفرلعر بومنا بهو كقتله المراد اوحرام
كقتله لانها سواء الا بوعبدالله مرباى الداودى بحمار لرستورا نهما سكوفه العصاص
والعقوبه باجعل الله ذلك ولعله لركون بعض ذلك اسلم من بعض كفاضل القتلين
بوله ومرينذب مومنا بهو كقتله ابا بوعبدالله مرمعلا الاول لركل واحد منهما حرام ولبس
متساويا فى الاثم وان اطرد بريدن بعضهم بعضا . لان الاثم والعقوبه الاخرى لرمعلا
مومنا على العمود وكمن بلعنه ماده الاعادة من الرحمه والصلاح اعادة مراجعا . واعلم
انها الى بهاتصر المومن كالبنيان دعوى بعضهم لبعض وكذلك مرى مومنا بكفر فهو كقتله
لما احتج المعلم لرلاسلام بقوله لرمه له بالكفر علم الرسبه وقع بينهما من بحبهما وهو ما
ظنا . بوله ومن صلى به شى فى الدنيا الحديث مرادا نفذ الله فيه وعيده قال ابو داود
معناه بكون من عذاب يوم القيمه ما سلكه من الكبر والبغى والوقوف والتمسك بذنوب من
الخلق وما يناكد من الشيطان حوار الصراط من خدش الكلاليب وحد السيف ولا يصح على راى
مروى عذب به وهل يزداد فى الظاهر كما قال لرمن خلاف ما قال الداودى سلامه وكر
قبل هذا فى ح ومرودى مرحل ومرينل نفسه بحديد فحديده فى يده فى بطنه
٩ حديث سلمان بن صرد رحل من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ذكر اسمه رحلان الحديث
٦ حديث عباده بن الصامت مغازى رسول الله صلى الله عليه وسلم بدرا الى بن اس الحديث ٥ وله ما
اى تنازعا فاكثر الجوهرى وكرمان بن الملك قرلا صاحب عدة اكل وقال ابو عبيد الهروى لا ادرى ما
الاحاط كالسياب ٥ وقال الداودى بمار ما ومعنى رفعت رفع تعيينها بسبب الملاحى
عقوبه بوله وغش لركبر خرا الكاف بعينه عينها عنكم لتجتهدوا فى سائر الليالى بوله منهاه
بالسوء من الياس وان بوذا الخامسه سلما الياسه بسلما احدى وعشرين وان ابو
لبلة بلت وهو مقول لكل سلما الياسه لبلة احدى وعشرين وان بوليلة سبع وعشرين ٧
حديث ابى درع علاه الحديث ٥ بوله انكما قرا بكما علبه اى ابت ان بعرف ما برعل طلق
واحله فهو لانهم كانوا استحرفوا بالاسباب وفيه بولت الباكم البكاء بولم بردن كونهم
بوله فلبطعه ما باكل قال الداودى مربوط التعبيض وان صلاة لبون الصبح بلبلة سبع

مراوح زا لوا منى الله عنه بريد كره اللهو فى المعلوم ٥ واساء بوجهه اى حرن وجهه فعلا كقدر
السن كما رحلا الله عنها ما كان سواء وعذرة مجها مبنى بالهمه الكوم عنها ٥ الى ام علبكم فعل الامر الكتب
وكان مساه ٥ بوله الى آخر ما لدمر الى اخره ٥ العاصر والطحن بالفاء الكتب
الدرس كقاتل وسعود لرمن اصحابكم كذا وهو على الاصل فى غير الفعل بعضه ٥ العنف مقابل الرفق
بالعم اكره صدا لرفق قال الله تعالى عناص ٥ مستحاب لهم ٥ لا سبا سلم وانا ادعو عليهم على
وهم بدعون على طلاه العسه بفتح الهم والعاء وبد تكسر التاء الموحدة قال العناص ٥ راعصر فلان
اذا عاد الى سرتى راجعا عاد لا سا ٥ ٥ بوله صبان رفع للجبن وعاصم الرفع لوجهه بعضه
الراب بعضهم بوله والدعا على لم ملح بوله بدا كه ٥ بقلبه وجهه سدبدا للام اى
الشرح وانبسط تقارب منه رحل طلق الوجه وطلقه وطلبه سلاما كه بعلم وانام لوجهه بذلك لبسدى
امته زا لقاه شر مرهذا سبيله ٥ لم بوا علما لم بعن لا وعنا . لا تدعوا ٥ سلم عرى بطحاء
لا ماء عد للرى كما تمنا السحر ٥ اى لم بعلا لا منعا للعطاء وانما بقول لا اعتدادا لا مر العدة ٥ كقوله
مار لا احدا ما احملكم على وقوف مر بوله لا اعطيكم ولا احدا اعطيكم وكذلك فوق مر بوله لا احملكم وبس
بوله لا احدا ما احملكم ٥ سعار سالوا ان بعلوا بوم مر بوم النعيم وحلى حصر بلا الا منه وسطها
عاجزة به العباد ٥ نهما ٥ وعلى الشى مر بوكل كبسته اذا رابته اى نزرا ى بكره ٥ لرالله كلاه
فاجبه بفتح الهمزة بعنى الباء بوله نزوه مت سبيه بحبها وعلما فلا نزوه ٥ باب ما نهى من السباب
فراطوب حديث ان ابا بكر ٥ عن عثمان بن محمد بن سفيان عن عبدالله مار بار رسول الله صلى الله عليه
سما المسلم فسوق الحديث ٥ السوق اللام واصلها الواو وهو عرفا لحق والعدل ومعنى تبارك
كفر لرا ستحله مار الداودى لرمعلا على غير ما وكل مسلم ومعلا الخوارج فهو اعظم من ذلك
وهو مردود وان ما بما ساء ولم بوجب صلا اسلامه فى نفسه فهو معذور فيه ٢ حديث تحميه
بعم لرانا لا نعرف الدليل احدا عذابا ذرا به جمع الرهبان الله عليه السلام بقول لا برى رجل رجلا بالفسوق
الحديث ٥ وانا لا نعرف طائفة من عرب سعد بن عمرو بن حنظلة بن نقاته نهد فضرع على
وحل فضا البصرة لا برعا لمن وبا نهان طابعون العارف وهو اول مر بكم بالحج هكذا
كما . لرالكلبى وقال عمرو طائفة من سارف وقبل عكه ٥ وانوذا بمه حلت بر حماد ٥ ٥
٣ حديث اسن قال لرسول الله حاجا الحديث سلت درساء ٤ حديث ماته بن الصامت
وهو عاهد حلف على ملة غير الاسلام الحديث ٥ وفى نسخة الرواة حلف بسوداء اى حلف

أو لسعو لهو أو نميمة ○ وقيل لمالك أيأكل الرجل من طعام لا يأكل منه عياله ورقيقه ويلبس ثيابا لا
يكسوهم مثلها قال أرى ذلك في سعة قيل له فحديث أبي ذر قال كانوا يومئذ ليس لهم هذا القوت
ولا يكلفه من العمل ما لا يطيق وقد كان عمر يخرج إلى الحوائط فيخفف عمن أثقل عليه من الرقيق في عمله
ويزيد في رزق من قلل رزقه ○ وسباب المسلم فسوق لأن عرضه حرام كدمه وماله والمؤمن لا ينبغي
أن يكون سبابا ولا لعانا وشدد في ذلك الشارع لأن السب سبب للفرقة والبغضة وقد من الله
على المؤمنين بأن جمعهم على ما ألفه الإسلام قال تعالى فأصبحتم بنعمته إخوانا وقال إنما المؤمنون إخوة فكل
ما ينبغي ... كذا في الإسلام ولا حاجة ... الله ... العدو ... عليهما
عقوبة ... الرجل ... الشارع كالسلف وقوله ... عليه ...
لأن ... حرام ... بالإسلام ... على مسلم ... وكذلك الغضب
من نزغات الشيطان فإنه ... الغضب ...
الشيطان ...
كالكفر بالله ...
ولكنه ...

باب ما يجوز من ذكر الناس

... وقال النبي صلى الله عليه وسلم ما يقول ذو اليدين
... الحديث ...
...
...
...
...
... رسول الله ...
...
...
...
...
...
...
...
... رسول الله ...

بالقرآن فهو راع لذلك ونزلت ○

باب الغيبة

وقول الله ولا يغتب بعضكم بعضا ○ فيه حديث
ابن عباس مر رسول الله على قبرين ... الحديث ...
الغيبة ... أن ... عبد الله بن ... عبد المطلب بن عبد الله بن
... رسول الله ... الغيبة ...
...
قال ... الغيبة ... رسول الله ... أخاك ...
...
ولم يذكر في حديث ... الغيبة ... حديث ... ابن عباس ...
...
... الغيبة ... المؤمن ...
بالمعاصي ... غيبة ...
... والغيبة من الذنوب العظام التي تحبط الأعمال ...
...
...
في رمضان ○ ... الناس ○ ...
... الناس ...
لاغتبت ...
...
...
...
الدنيا والآخرة ... الدنيا والآخرة ○

باب قول النبي صلى الله عليه وسلم

خير دور الأنصار ... رسول الله ... خير دور الأنصار
... أبو أسيد
...
...
...
على ... الإسلام

ويدعونه الشارع فحدثنا فيه عن ابن عباس خرج رسول الله إنهما ليعذبان ... من
وعقاب ... على السائل الصغيرة الكلية المعدود الماربع النكر لعلهما وصيغتها
لكثرتكرر ... دلته من دليلنا على ... الراسخ لكل ما اسلم وعقاب ... حرام من
لم ... الاسلام ... بد لك الى الله عليها ... نحو ودان
الاولى ... المهاجرين والانصار ... بنو النجار ... الاسلام
من الكبر ... بن عبد الله ... الاسلام ... ومن دخول
على الرجل ... جل معنا ... يجوز للعالم ... المعاصي
الناس ... فضل الفاضل وبعض ... بدرجته في الفضل ولا يكون ... من الكبير
كما لم ... على ... الغيبة ... الفضل ... الغيبة ومثل هذا ... المسلم ... اهل
السنة ... الصدق ... غيره ... غيبة ... ولا ... اهل ... لا ... ومن
الحديث ... الصغيرة ... احوالهم ... الناس ... على العامة ... الى ... الى
عن ... لله ... **باب ما يجوز من اغتياب اهل الفساد** والريب ... على الناس
... رسول الله ... وهذا الحديث ... على ... اهل الفساد والا
... على ... الصغير ... لما ... لقوله ... الحديث لبس الكافر
وسلم ... محمد ... عن ... على ... الحجاب فلا
... ليس ... معنا ... على ... الحمل ... للناظر ... وقوله على
الناس ... من حيث ... لكنه عن ... ما ... يعلمه
... المراد ... غير ... ولم يكن كافرا ... عن ... البصر الى
... الناس ... الناس ... الحديث ... اصحابه ... بعدها
لم ... في الحديث ذكر ... حتى ... الناس ... لا ... من
... صاحب ... ولا ... ومن ... او ... ذلك ... ومن
... على ... الفاطمة ... الصعود ... الا ان ... ولذلك ... ات
... الفضل ... من ... كما ... ذكرناه ... الحديث ... وغيبة
... الرواية ... سمعه ... فانه ... الى الله ... لهم
من ... الناس ... بعد ... واحد ... الا ...
سبويه

سبويه استغنوا عن ... الا ... عليهم ... النحوي
العلماء ... وما ... قال ... من ... بعيدا ... يقول ...
باب النميمة من الكبائر ... عن ابن عباس ... صاحبي القبرين ... واستغفاره
... حمدا ... عبد الملك ... الا ... الكبر ... لم
... الا ... الله ... وكل ... على ... النعريف
الاولى ... الحادث ... الحديث ... النحوي ... كان ... الكم
... لكن ... النميمة ... على ... الوجهان ... العياب
... اذا ... ومن ... النحل ... العصمة ... بعث
... فاذا ... يعني ... الاكبر ... لا ...
... على ... الا ... لا ... ومن ...
... التعصيب ... لانه ... اذا ... كان ... الاستتر
من البول ... يستنزه ... الكبر ... الاول من ... على ... من
الحديث ... الاول ... الاول ... كسره في ... هذا
... **قوله عز وجل رحمه الله تعالى** ... على ... الفاعل ... السب
... الانسان ... بعيده ... السعد ... وله سبحانه
... خروج ... على ... الا ... الحاجة ... الكفر ... لكن
... ادعى ... الا ... ان ... عبد الله والحسين
... عبد الله ... الرد ... الخالق ... الانصار ... الاسود
... الدليل ... المهاجر ... الصفات ... ولا ...
لا ... الكفر ... الا ... على ان ... كذا ... كذا ...
... المهاجر ... الاول ... الله ... والمهاجر ... على
من الحديث ... الحسن ... التعليل ... ولا ...
... اللام ... عبد الله ... الاسلام ... الانصار في النسخ
... بعض ... عن ... الاسلام كما
على ... الكفار ... الاسلام ... يعظمه ... كذا
... الرجل ... كذا ... ولذلك ... فلا ...

بابه قال [illegible] الله من يشق الله على [illegible] عبد الله بن [illegible] عذب به [illegible]
نحسن عمله لتعلمه ان الاثم وقيل لان الغافل يقطع الغفول من شأنه في الدنيا والله [illegible] عن
منافع الاخرة [illegible] قوله عمر بن جعفر بالمهملة الكوفي وعدي بفتح المهملة الاول
وكسر الثانية وسليمان بن صرد بضم المهملة وفتح الراء والمهملة الخزاعي الكوفي قوله كلاهما [illegible]
بالله من الشيطان الرجيم والذي يجد من الغضب والباس الشدة من المرض ونحوه ومحتمل خبره
مقدم على المبتدأ وان تعين ان يطلق به [illegible] في هذا الكلام من لم يتفقه في
الدين ولم يعرف ان الغضب من نزعات الشيطان وتوهم ان الاستعاذة مخصوصة بالجنون ولعله كان
من جفاة العرب من زعماء [illegible] قوله اشد بالموحدة المكسورة وبالمهملة المفتوحة
فتح الجيم والمهملة وعبد المصغر الطويل وعباد بفتح المهملة وخفة الموحدة ابن الصامت [illegible]
ان كنت من الملاحاة التنازع والرجلان عبد الله بن ابي حدرد بفتح المهملة واسكان الدال المهملة الاول
وفتح الراء وكعب بن مالك كان لعبد الله دين على كعب فتنازعا فيه وارتفعت اصواتهما و
التاسعة اي الليلة التاسعة والعشرين من رمضان بقرينة الاحاديث الا في [illegible] الا ما
ابن خوف الموحد قوله المقود رسع الميم وسكون المهملة وفتح الراء الاول وهو [illegible]
النسوة وانما قالت من اراد بعضه وحكم لم يدك [illegible] لرسول الله وعلمه على آله دركات
حل لان الحلال [illegible] والاسم على حد حكون قوله فقلت فيها ان [illegible] من النساء و[illegible]
[illegible] [illegible] على شبه احلاه [illegible] عن ان الغرم الى قبل الاسلام والبو
اي عليه للتقليل والتحقير ويحمل ان يراد بالحقاء عليه الجهل اي لم يكن جهلا [illegible] جهل [illegible]
[illegible] الضمير راجع الى [illegible] ان القدم [illegible] اسقوه [illegible]
ملت [illegible] لذلك لا [illegible] الرجل الذي [illegible] الا
كانه لان [illegible] اي [illegible] عنه [illegible] الا [illegible]
قوله [illegible] والدين [illegible] المعجمة واسكان الراء وبالموحدة [illegible]
[illegible] على جهة [illegible] التعبير [illegible]
قوله [illegible] الملتفت ابن عم البصري [illegible] النون الاول [illegible]
واسكان المهملة وكذا [illegible] قال [illegible] الراء المعجمة [illegible]
[illegible] الثاني وكسر المهملة [illegible] الاول [illegible]
الافعال [illegible] لها ان [illegible] على [illegible]

١٨

126

[illegible] [illegible] الثاني [illegible] قوح النسخ وكذا
لانه كان [illegible] والمراد الحديث [illegible] الصلاة لامكان
السنجاني [illegible] صلى الله عليه وسلم [illegible] الاولاد وعام [illegible]
الحديث [illegible] باب التروح [illegible] باب تشبيك الاصابع [illegible]
[illegible] كان صدقا كان كذبا [illegible] او حكمه
[illegible] المهملة الاولى [illegible] الثانية
[illegible] وكسر الواو وكسر الكاف [illegible] المهملة [illegible]
[illegible] على سبيل الالتفات [illegible] بفتح المهملة الاول
[illegible] الغرض [illegible] الثالثة [illegible]
[illegible] الشفاعة [illegible] الاستشهاد [illegible]
[illegible] على الغيبة [illegible] قوله
[illegible] بفتح القاف وكسر الموحدة وبالمهملة [illegible] الراء [illegible] عبد الله [illegible]
[illegible] عبد الله بن عوف وابو اسيد مصغر الاسد [illegible] بكسر المهملة [illegible]
النجار بفتح النون [illegible] الانصار [illegible]
قوله [illegible] التشهد [illegible] ولفظ [illegible] المنكدر محمد [illegible]
[illegible] قوله [illegible] بفتح المهملة [illegible] ابو عبد الله [illegible] الكوفي [illegible]
[illegible] عن مجاهد [illegible] ابن عباس [illegible] الاسناد [illegible] مجاهد [illegible]
ابن عباس [illegible] ابن عباس [illegible] قوله لكبير [illegible]
[illegible] عند الله
[illegible]
[illegible] كان [illegible] و
[illegible] في الوضوء الزركشي كان [illegible] كلام [illegible]
[illegible] المهملة [illegible]
[illegible] على شرط [illegible]
[illegible] الانصار [illegible]
[illegible]
[illegible] الموضع [illegible] قوله [illegible] قال [illegible]
[illegible] قوله [illegible]

كواعدان زيد والمعروف في العلم الاكرم ٥ قوله سبيل السلم فسوق وبيانه كفوله هذا محمول على ما اذا
كان مسلما مشركا وهذا ما لكن على جهة التعليط لا انه عرض ان التسوط الكفر قوله ما طلعت الشمس الا كرهت
الكافر اذا احد افتحا حسن الذي لم يشتد غضبه قوله رخصا رمعوفها ٥ قوله وعلى علاه برد كان
مريد عصيان ذراه يوم على الانسان اذا دعا على حاجه مرالمال قوله بعد ما ان ذكر اصلف الدين الرحلين
ملكا ما كاوس ما وسلم بيلكا ما كانوس بعني بالنسبة الى الكفر ويدل على ان العداب
لم يرفع عنهما وما صنف من رطوبة الحديد سقط وفي بعض طرق الحديث انهما كانا كاوس وهذا بعد
زيادة على بعد بهما بكفرهما وهو دليل على ان الكافر بعد سبب بكفره وذنوبه حيا وميتا كما سلم بدليل
قوله وما بعد ما ان ذكر واكذا اكرا كلبا على الاطلاق وانما وقاه وكانا كافرين لهو زيادة مرتضى
الزواه انهى قال ولعل الظاهر انهما كانا مسلمين وقت حدوث الاله وانما بعد ما ان ذكرهم مات على كفرهم وقاه
وانه فكبروسه وبارك احد مما عشى بالنمه الخ قوله سوى بهما بعد ما ان سبب حدوث الشر ولو
كانا كافرين لكان بعدا بهما بكفرهما اولا لم يقع مرالمعاصي واصلا انه مات لا شر مرتبة هذا ما تعلق
بالمسلم وهو كبر بالكنيسة لهما لانه يجب الاحتراز عن الكنيسة والبدن عنه بقصد الصلاة واما الكافر
فحكمه عكس ذلك بعد انما المشركين نجس نسوا اخرجه بولا وفي الكبرى مرنجس واصاب ولعله عفي عنها
والكافر فلا عفت عذابه ابدا ان يتاب لا عفت عنهم وعذابهما فانعقاد الرحلها مرصدقة وصلاة وغيرها
وعرفا لا يساعد عليها ولا عفت سيئاته عنه شيء مرالعذاب مع كفره وايضا قد صلى الله عليه وآله
عذب بعض المشركين ولا يسار به بعضهم عنهم واصابوا مرهم ان يقاتلوا ومرهم ان يقاتلوا عليهم
ولا نكس على بعالهم ويغلظ عليهم فوصاتهم لم يسار لهم عنهم العذاب بعد موتهم لعذاب طاهره وبدليلها كانا
مرين النار مرالانصار وبدليل احد ما سلم مما وانصاف الكبرى وهذا الحكم دليل بوري ما قلناه والله اعلم

باب ما كره مرالنمه فيه حديث منصور عرابرهيم عرعلقمة عرابن مسعود الحديث الكون ما تر ولا ارخاء
ما ركبا مع حذفه الى الخ ٥ هذا الحديث سلعوه م انصاف للتعليط الذكر وبالخ ٥ قوله ما مرادهم هو كما
ما تي والله اعلم مرينبغي بكسر وجهك والهمزة الذي ينبغي بكسر الغين ما كان اللبث وحكى الجماس عرجماعة
عكسه وذا الكساء انهى واحد وما كهمس كعب وانحو مرذا الهوى ويلزم سلعلم والكسر لغة
الوارث وما لا على الباء وبدليل انها ذا الذي ما كل لحوم الناس وما يرم انثا وون اللهم الموتى
سرا لاجبه الباعين للشر ذا لعب والعباء الثمام عبدا على الله وحمى الغاف وشد بدا نشا ٥
قوله ما ذا الحوادي بعا يرم الحديث سمه وسمه بكسر الشين وحمها تاما والرجل تام وتم وتمه بضم
الغاف قيا ومعنى لا يدخل الجنة نساء لذا عبد الله على الوعيد لان الحال السلمة محصورة لذا الله تعالى ما
وعبدا ما خذا لرشا، عدهم بعده ولذا سا عن عنهم بعضهم او يؤول على ذا لا يدخلها وحول العباس

ادخل

الحكم الاول بكمه مع اليوم بعد بكسر فيهم احدهم والذي الذي تسمع على القوم وهم لا يعلمون بمن الدرة
احدهم والناس الذي يشتري الاخبار ما يشاء عنهم ٥ قوله صعل اهبط مرظهر
بن يربد الاسود النحو الكوفي البيئة قوله برم احدث اما عان لعبا ارادعه بره فاوصى
له ما كره الداودي ولا يوافق قول حديثه لا له لا يعارضه احمد سالذي ذكر حديثه اذا كان مرفوعا على
هذا الوجه كذلك ساوك للكل جواز، وما ول على احد بنا، وعاعسه **باب قول الله واجتنبوا**
قول الزور فيه حديث ابي بكر، عرالنبي صلى الله عليه وسلم بدع قول الزور احدث ما احد بعني
بعني ابن يونس سمع ح انهى رطلا سناده واحدث سلعوه وقول الزور هو الكذب وهو محرم على
المؤمن وهذا احدث ساوك الزور بعلط غريبه وعندكه وقول قوله لنبي الله حاصله الله
لبراءة الزور بعلط لعوام ولزم بطن به في صيامه كما لا كل اسار عند الله ذا لام ينبغي بحسنه
واحد رمنه لاحباطه الصيام الذي اخبران ربع عبرة ما ضاف به كل على صائم ما احدث
باطلك سه عطف على هذا الفصل الحسن والثواب العظيم وقد ضاف بعض اهل العلم الزور العبيه
منظره للصيام والكاهة على صلاته وعرفا الكبائر بها لا تخل ما جرصوره مكانه في حكم المنظر
ما ينهى عن الهجر والوجهين فيه حديث ابي بكرة ما ضاف النبي صلى الله عليه وسلم لا تجد مرشرا الناس
احدث شه مرهذا به ما تا ساكل يوم ما رضيهم حراكان واشرا وعلى عن الاضاحي الحديث وانا
بمر ذهبا والوجهين هذا ضا لانه بظهر لا علا المكرانه عنهم راض فعلقا بهم وجه سمي ما كرحت والبشر
وكذلك يظهر للكل الحق انه عنهم راض وفي باطنه لرهذا وابه قول بعض كذبوني بهم وبعلم
انه منهم ولبركان في مضاحكه لا على الحق مرهذا التعليم وفي صحيحه لا على الباطل مسكرا التعليم فيعلط
لكل الطائفتين رباطهان الرضا بتعليم احق ثم الاضاحي للاساء الطائفة على المسهبة
الديمان الذي بظهر على طول الاشياء ليس بوا لطنها ولو كان مع احد الطائفتين لكن
هذا ضا ما كان سمي ما كم الطائفة المعروفة بصحتها وهذا ضا في الوجهين وعند سدد في
ابو هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في الوجهين لا يكون عند الله وجهاه وروى انس عن رسول
الله صلى الله عليه وسلم انه لا مرء كان ذا نثرة الدنيا خعل الله ذا نثرة مرء يوم القيامة منتفخ للمؤمن
العامل لبرعة سفعا لوبه وكرمه عند الله بعا **باب ما جرصاحبه بالعذاب** فيه حديث
لبرسعوه ما كم رسول الله فيه الحديث وسلت في نضا لا موسى على الله وبه اذ عور للرجل لبر

الطعن والمراد الكسر من اعراض الناس والغض منهم واعتناهم والطعن فيهم يوسف ابو محمد
النحوي وهمام ابو اسامة الحرث النحوي الكوفي وحدث ابو الحسن الدمشقي وسريع الكدسائي حدث الناس
وكلهم مهم والتناسي الكمال والتمام مواليد بكسر الواو الذين يكونون مع القوم محدثين بينهم عليهم والعيال
مواليد اتسمع على القوم ومع لا تعلمون لم يتم به ومعنا لا بد حذف مع ان يقدر اذا كان مستقلا
قوله لبراءة ذنب كهد والمتهري هو سعيد بن كثير ان ولم يدع اي لم يترك والزور هو الكذب
والمهل براي بمضناه ما نهى الله عنه والمهل ارفعلا لمهل او اسم فاعله على القياس واحا المهل
بمعنى الكتوا الا لا تهلس اخذ على تمهل يوم تهل الحاء عليها الغاض المضادر
ليس المقصود من شرعة الصوم بس الجوع والعطش بل المقصود من كسر الشهوات واطفاء
نائرة الغضب وتطويع النفس الامارة للطمئنينة ما دام يحصل اي من ذلك لم يبال الله بصوم
ولا بعبادة ليس لله حاجة بمحارعة القبول من كتاب الصوم قوله احد ان لم يوسنا انهى
ان كنت سميت هذا الاسم او ذكرني رجل بسوء اسناده اذا اراد رجل عظم والنور يدل
على الفرض مدح سيئة لبراءة ذنب او رجلا جوعا انهى قوله غمر بضم المهملة
لرغيان بكسر المعجم وضعه المحاسبة وسر الناس زعيمهم اشر الناس بلطف
الافعل ومرلعة بضمتين وامامكان اسرلا زشة النفاق وهولاء اي طائفة اريان كل طائفة
وظهر عندهم انهم منهم ومحارث للاوس بعضهم ادلوان كل طائفة بالاصالة ونحوه
لكان محمودا قوله فسم اي يوم حنين وبداعطا الفرح بر حاسب بالمهملة والموحدة ثم المهملة
مارة والاملود من الجهاد في باب ما كان الرسول الله عليه السلام يعطي المؤلفة ونصبه الى حين الجمع
بالمهملة والنون اي يغرلونه وفاد في مرعبدا الله اسمعيا، وبالمهملة وسكون الواو
السهل على صفة المصنف قوله محمد الصباح بسيد بذا الموضع السعادي والمعدل ركوبا
منصوبا وبعدوا الاسدي نسبة مصغر المرادي عبد الله بن ادريس قوله ثم الموصلي
والاطرافي اي الذي بالمدينة وطرف الطهر مجازعن الاعلى كل شيء او عمومه من الاعجاب بنفسه
الموجب للهلاك زيادة قوله حالد اي الحذاء وابو بكر هو ابن مضر مصغر ضد النفع ودكر
بلفظ المجهول وقطع النفي صلح واسعاد مر بقطع النفي الذي هو العدل لاسرا كهان
الهلاك لكن عدا الهلاك في الدنيا وقد يكون مرجهة الدنيا والاخرا بمعنى الم اي لا بد ان يلقاه
بعض عاقبة عمله الذي يحيط بجسمه حالة هو من جملة اعتراضه الطيبي هو من تمة
القول اي بجواب الشرط صار مرتبا على المعلل وعلة الله فيه معنى الوجوب والقطع والمعنى
فليعمل

فليعمل احسب فلانا بكيت وكيت اي كان يحسب لذلك والله يعلم سره فما فعل لهو بجائزة ولا لقتل
استمر ارجحن والله ساعد على الجزم والوجوب على من يعمل كذا وكذا وعلا لا توكل
اي لا يطمع على عاصما حد ولا على مال ضيعه لان ذلك يغيب عنه قوله وعيب مصغرا وخالد
اي الحذاء والعروس بفتح وتشديد وكل كلها رحمه وذلك كله عداس قيل ما معنى واحد قوله
سعد اي ابن اوفاص مالت عبد الله بن سلام من المسرة بالجنة فلا يحصر بالعشرة
ذلك الخصوص العدد ولا ينافي الزيادة ما لم يرد ما يعارضه العشرة الذين بشرهم بالجنة
والحسن والحسين ورواه الموصلي عن ابي عوانة ما ذلك من علامة الركيب قوله محمد
بن عبد الله بن نمير ذلك عائشة لم يعد لا حد عن حال النبي على الارض قوله موسى
بن عقبة بضم المهملة واسكان القاف وبالموحدة وسالم مولى عبد الله بن عمر وبادكر مولى مرجانة
جيلا اي قوم من اول الكلام الناس دست بضم المهملة وسكون المعجمة الجمل والبكر فان ذلك زاد
الحكم بن مروان رسول الله صلى الله عليه وسلم لعبد الله ولابن بكر رضي الله عنهما وبابه على المدح ذلك انهى كول
على المجازفة والزيادة من الاوصاف او على مجاز على علامته بالعجاب ونحوه واما الاملوك كذلك
او لا يحاف على ذلك بكلام رسول سواه ذلك نهى منه بذلك ما كان مضى والله اعلم البوركي لا بد حل
الحكمة ثبات هو من سمع الحديث بسنه ذلك لقوله صاحبه بفعل والتمام مرجالس معه ثم حدثه ه مالك
قول الله لبر بالعدل والاحسان قد حدث عائشة انه على الم سجود لسعد سلاعن هذا الحديث
ما دل في هذين الاثرين ذكر هذا مالك ابن انس على سلم او كما ذكر مالك دل على حديث عائشة وعلى ذلك
رأيه اعلم انه ما دل في هذين الاثرين لبر الله بالعدل والاحسان الى البشر وشكر
عائشة على اساءته ما دل ذلك لكن صح هذا الحديث ما دل في هذين الاثرين ذكر هذا مالك ابن انس وشكر
اعلم لبعباده لبر الشيء سند على الباعث تقول ابعثك على العلم وضمير بعارفه مرتفع على الفاعلية
كان الاول لبر بين على شكر الله على ما ضمير مرفوع ومقابله ذلك ما بالعفو عمن ظلم على الاطلاق
المهموز الذي سجر حر عين الله عنه وبدكان له الاسهام منه سوء ولبر عائشة بعد ما قتلوا الا تم لكن
اجر الصبر عنه على سوء ولبر صبره وعفا الا ترى كذلك اخبرت عائشة عنه ما كان لا يسوء نفسه
ويعصي ربه طلبه وفسر الاوزاعي آل بر العدل بهاد بر الا الله والاحسان اداء الفرائض
مالك بر عباس ثم العدل استواء السريرة والعلانية والاحسان بر يكمل السريرة اصله من العلانية
مالك بر عبيده ه مالك بر مسعود وهذا الاثر اجمع ما ورق الورق بجراد سرد يكمن بر سجر ما دل على
هذا القول قوله وسهى عن النجاء المهملة بعد الجيم ثم نون ممدودا على وزن كل فعلا وقول سمع مالك بر عباس

قتل هو الكبر والطلم وسلل التعدي ومجاوزة الحد وقال ابن عيسى ابتغيكم على الناس متاع الحياة الدنيا
المراد بها الزنى لتعلق عقوبته قال الداودي صحيحه قوله مملوكين كنوا بالعبد عن
السيد تعالى ولا يأبى كما كنوا بالسلم عن الدين واجب بالحم وعاء الطلع وحمل النخل قال ابن سيده
وعلل كان يعود بالنفع وعلل ينافي وكرواية صحيحة في الاول وسلعة قوله يحسر عوده قال عياض
كذا في بعض رواياته في بعض الناس والمعروف في اللغة الاخرى ارعونه وراعونه وسمار راعونة
بالتاء اصلا ومعنى صحيحة سرك اصل البعير عند حدبته التي يجلس عليها منقعه والماء الذي يشتاح
وسلل هو محرك على راس السرير يتقى على المشي وسلح بالدرهم بين على المسي والغائط فيما
وسلح بالتاء بعض النسخ لكن خطئ بصلاته نزل قوله نهلا نشرت قال الخويي الكسر
من النشرة وهي كالرقية قال وسر السموم فكانما نشط من عقال اي بدعوة سريعة وان الكسر
لغة طيبا اصابته بعين سحر ام نشرة بتلا الغرو بين الناس ارواه وكذا عند الوادي وقال الداودي
معناه علة اعتملت وارقيته وظاهر الحديث ينافي نشرة اطهرت السحر يوصي الرواية
الاخرى علة اسحرته ورويناه سلع النشرة بعارض من عمل الشيطان وقال ابن قتيبة النشر
السحر يعرض فرالرجل والعلة يعالج بمركان يظن انه شيء من الجن وقال عياض
النشر نوع من التطبب الاغتسال على صفات مخصوصة التي يزعم لاحلها العامة ان الطب
اصلت في حوارة وسلل باب ما ينهى من التدابر والتحاسد فيه حديث ابن عمر انه
صلى الله عليه وسلم قال لا تباغضوا ولا تحاسدوا الحديث فيه
الامر بالالفة والمحبة والنهي عن التباغض والتدابر وهو امر ان رجع فيهم الحلم وما نهاهم
عنه تعليم الانتهاء عنه وعرفوسع عليهم مخالفة الامر بحرم لئن مخرج امره لهم ونهيه على صفة الندب
والارشاد وتوسع على الناس بين لا بد صلى الله عليه وسلم ان يقولوا ولا تقولوا سواء بحالوا
عدل للكلام امر ونهيه في هذا الحديث على الوجوب وقال ابو الدرداء الا اخبركم بخير لكم من
الصدقة والصيام صلاح ذات البين وفساد البغضة هي الحالقة لان دينها يحلق الدين كله و
سبب هرهم وفي ذلك ظهور عدوهم عليهم وارواسهم ونهيه عن الحسد على الامور الدنيوية
لانه عناد المؤمن عن ان يتمنوا ما فضل الله به بعضهم على بعض وامرهم ان يسالوه من فضله وقد
اخبر ان رفع الحسد في الخير كما مضى وما في هذا النهي عن التحسس والتجسس عن باطن امور الناس
واكثر ما يطلق الشر وقال ابن العربي لا اعرف الفرق بين التحسس والتجسس صاحب الخمر
قال

الطير اكثر واما ما لا تؤكل لحمه وسلل الذي لا جمع ريشه ابن الاثير ومنه سمي الفرق منها سلل بالحم الذي عن
عورات المسلمين وما لا تؤكل الاسماع بحديث اليوم وسلل ما لا تؤكل لنفسه وما لحم لا يكون سولا
لغير كما قال ابو عمر وسلل سمعا وسماعا اصل يدل على ذكر شيء وسلل بالحم والشعر حاصة و
بالحاصة وفي الحديث صرح في بعض الروايات بانه الخنزير وهو معنى ما سلف وفي
ذكر الحاسوس وفروعه وانما يحرم بانه الخبر عن الشر وسلل بالعدد وسمعا لا تداروا لا تباغضوا و
معناه يزول كل واحد منهما صاحبه ويرد وسلل اسكل احدنا عن صاحبه وسلل الله ورسوله
الساطع سلل بدا بالعوم اي اذا ظهر كذا واحد عن صاحبه

اي عظيمة الذكر والتاسبها وذكر سلل بحديث ابن ابي اوفى قوله اناكم والظن كانه اراد
النهي عن بعض ظنون السوء وبعضه وهو الذي في القلب من خواطر الظنون قال بعض
العلماء لم يجعل الظن كله اثما قال عز وجل ان الله لا يظلم مثقال ذرة فجعل مثقال الذرة ظلما
على الله وروي عن ابن عباس انه قال لا يحل لمسلم ان يرى من اخيه كلمة يظن بها سوءا وهو يجد لها في
الخير مصدرا ان سلمت لحديث انس وذكر الظن فانه ذكر هنا ولم نره في الاصول ولم اره ولا
سلل لفظ لحديث انس وذكر الظن فانه ذكر هنا ولم نره في الاصول ولم اره ولا
اصلها سوء الظن والظن ان الساعة ياتي الحاسد سلسا وقال ابن عرفة سلعته وعلى علاوة
الناس يقال وقد وصفه لنا بكثرة طرق الخير بالمؤمن حسنا وقول لولا ان يعتموه ظن المؤمنون و
المؤمنات الا ظنا وقد وصفه لنا بكثرة طرق الخير بالمؤمن حسنا وقول لولا ان يعتموه ظن المؤمنون و
صدقا مبينا باب اكفاء الطير فيه حديث عائشة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا اطير
فلا رجعة وفلانا اذا حدث قال الليث احد رواته كانا رجلين من المنافقين سوء الظن ضد حسن
العلم لان كل منظهر للتهمة ومجانبا لاهل الصلاح وعرضا عد للصلوات اذا نادى منادي عمر
كما اذا نعدنا الرجل الصلاة العشاء والصبح اسانا به الظن والظن هنا بمعنى اليقين لانه كان
يعرف المنافقين حقيقة بما علام لله لهم من كفرهم براءة وقال ابن عباس كما سمع عن براءة المنافقين
امر الله نبيه فيهم حين حسنا لله عند حكمهما اموال المنافقين واداعهم رسول الله ولم يقتلهم في الصدقات
وغيرها الا لان الله لم يامره بقتلهم ونحن لا نعلم بالظن ما علمه لا احد سوى الوحي علام الله على
الظن غير ذلك ظهر منه فعل منكر تكذبه عن نفسه سوء الظن والتهمة ان ذنبه فلان حوى على مراسا

ورضاك عنك وكن تقول لكل سرسول الله ما اكذا كنت راضيه قلت بل در كذا وا
كنت ساخطه قلت لا ورسا ترعم قلت قلت حلت لا عاجزا لا تمكه ٥ احل حواب مسلم قال
الاحنش لا انها احسن من نكم في التصديق ونعم احسن الاسهام ما وا ما رسوف بدلك
حلت حلت كان احسن من نعم را وا ما رايد هب قلت نعم كان احسن من احل واحد سئل عن هذا
لانه اخبر انها نصف حالها سوء ولم يستفهما نما ثلث احل وما لم لهلت عرض في هذا الباب
لم يلتفت الى الحاجز ولم لكل مسوع على قدر الاحترام ممكان حرمه كبر اسنى حرمه
واحسانه وتنزل مكالمته كما جاز اركب سا لكد وصاحبه وما كان المغاضبة بين الاخوين
والاخوات فالى لم اجاز نهما مجول الهبة والتسمية وسط الوصه كما فعلت عائشه في
مغاضبتها مع رسول الله في الطريق وصد سكعب بن مالك اصل في مجول اهل المعاصي والصوف
والبذخ الا ترى انه على الله عن كلامهم نجلفهم عنه ولم يكن ذلك كفرا ولا ارتدادا واما كان
معصيه ركبوها فاما سهى عن حرمان الله تحلفهم لم اقرئ مراحهم بذلك لذلك الحكم في كل من احدث شيئا
حالف به امر الله ورسوله فهذا لا سبهه فيه ولا ما يدل اذا ركب معصيه على علم انها معصيه لله لم يجز
عصيان الله ولرسوله ولا تكلم حتى ينوب كما قال الله الذين حلفوا فان قلت ما تقول في كلام
اهل الشرك بالله ولا وصف على المسلم فيهم بكتب الرمناهي اهل البدع والفسوق وغير
بالله ورسوله معروف تبذل لي خطر ما حظ ناد اطلاقها الحلم سالم بل من الاعرام ولا لسعفل
حلال وارع ذلك نهيه عما الا عن كلام المطلع عن نهي كرم بوحدانيه الله مؤمن برسوله معترف
واما المشركين فما اطلقت اهل الاوثان كلهم لاجماع الجميع على احاديهم السوء والشرا نهم
والاخذ والاعطاء وتد يلزم في بعض كفر المسلم في بعض الاحوال ما لا يلزم مشركا كفر من
اهل الكتاب وكذا نهم اجمعوا على الرضا من المسلم قوله صدر حدثه الله زعراهم لم استعاذ به
ابرا ابيا سوء ولا يكلم ولا يجالس حتى يخرج من راحم صيام عاهد الله كذا ادعاء الطبري ولا يسلم له
ما كله في ثابت والله احكام في حلوه جعلها عنهم والدنيا مصلحهم لم هو اعلم باسبابها وعليهم
السلم لا من فيها لان له الخلود والامر باب لعل يزور صاحبه كل يوم صه حدث عائشه
سلم اعلا بوا حدثه صه ما ترجم له وهو زيارة الصديق اياه طفا مرتين كل يوم وليس
بعارض حديث الباب زر غبا تزد حبا وكان ابو عبيد في الامر والاباحة وله هذا
اعلام منه لنا غبا بالزيارة ان يزيد في المودة والمحبة وانت في المودة لان موارده الزيارة والاكثار

مما رما وسال الصبي وابدت اخلاقا كامنه لا نظهر عند الاغضاب فالت الى البغضه
وكاسه سا للطبع اركد بعد ق الصديق ٥ وفي حديث عائشه خوار ربان الصديق الله لطف
لصديقه كل يوم على قدر حاجته الله والاستماع من مشاركه له نها حدسان مختلفان ولا
معارضه اركد واحد منهما لا نزر مرغبا في كل غير يوم ولا تزد ٥ عليه
ما صله الهلال الى الشهر بوا م لا نظر الى عيد الله وله سنا محن فاما محمد من سنا فعلى
استعطف الفتحه فصارت الفا وسا ربدت غلطا، والعين واحد وكان الاصل محمص بعد
سنا واصلي في موضع بين وعمر يرجع ما بعد سنا على الابتداء ٥ والظهر الماخر ٥ وبحر
اولها ما الحوت مدرى ما انها راوله ٥ ومعنى دبنان بطمان الله ولم تولد عائشه الا بعد
علم الله بستفس على قول لكن عباس وعلى قول ابا وقول ابن عباس بعد البعث محن وبل سبع
والبكاء مطلوع الشمس اصح انها راوالعشي بعد صح انها راوالعشي في اللغه من زوال الشمس
الغداه والغشه بالكسر والمد ورعم قوم ان الغداه من الزوال الى طلوع الفجر وما ابن فارس
وسار الغداه من الزوال الى الصباح والغداه مرصله ٥ المغرب العشاء ٥ وزيارة الغداه على
الفضول فاما تلك كان الصديق تواول بالزيارة ٥ ولد في مئة الكبار عمه قلت لم لكن اثنان
الرابع للزيارة واما كان لما تيرا بد عند في العالم باب الزيارة ٥ مرة ما زار ونوما وزار
سلاما ما الدردا ٥ وسلمان مسندا تم ساق حديث ابن سلام لرسول الله زارا على بن ابي طالب مرة ما الصاره ٥
لا سكد مرام الزيارة اطعام الزائر ما حضر وافي فه ما تيسر ولكد مركز م الاخلاق وهو
ما تيسر الوجود ٥ وبوكد المحبه وهو لمرا الزائر اذا كوه المزور اله بنفس الزيد عوله ولا على بيته وبارك
في طعامهم وبيدا السيد بوند حدثه ملكه ومعنى طعم اكل وبوكد العزم على ما واطعم
ما تيسر واوكد بكون معنى واق على ما يطعمه ما نه من والباطن فنا هو الحصر كما قال
احد سر لفوا صلت لم نضع خلفا لما كد حدثه وقد صح انها عاصما سلكوا كالفعل ما ابلد
في نضع بول الصبي ويحمل لرسدا ترس وحدثه حرار الصلاه على الحصر ولرجل على ظاهره صحة حوار
الصلاه على الابنية الارض وحدثه مكافا، مراطع باب من يحمل للمزور حدثه عمر ما يحمل
وسلت وحدثه ما ترجم اوبوحمل المطلع والامام لكن ومن على حمل الهدايا الاكرام
بول عمر لرسول الله اسر حدثه بالبسها لوبدا لك سراوند سوا عليك وبدا على انه
عاد وعلى الاكساء حار به ما تحمل لهم صنوف الاقتداء بهم في لكد حدثه بحمل الاسلام ومناها
للعدو وعطفه اوسلت لا الناس اصلا في العلا، ولكن الخير حوله فكان الرعاية العلم

والموت لهذا الحديث وهو كما قال الخطابي وقد ذكر عمر بن هذا الورع وكذلك كان توقي فيما كره
الله الاحتياط وقد مر الدس وكان ابن عباس يقول في روايته الاعلاق بوب وكذلك هو
لان الفعل لا يقع على اسم الجسم ولو حلف لا يلبس غزلها وغزلها فان كان على
لو ابتدئ كان شيئا واحدا وان سمي اوتي سمى فان لم يسم ولم يدر ذلك لم تحنث
والعلم لا يبلغ هذا القدر فكان قول ابن عباس اشبه بوقوع الحالف انما يعني انك لتصيب بها
الا اذا تعمدتها ما لا وتيل لتلبسها بوب ما لا يستبرق لتلبسها بوب ما لا يستبرق لتلبسها بوب على
هو المشهور وقال الداودي هو صبغ فارسي الدار وقيل نبت وعن اصباغ فارسي استبرق
بوب استبرق وقال الرماح هو ما خرج من السرف وهو الذي يجعل على الكعبة باب الاضاحي
والحلف وقال ابو محمد اخرجه الى صلاة عام سبعمائة وقال الدراوردي وقال عبد العزيز غوف ولا قدمه
الحديث سلفنا مسندة وهذا اسناد الغاية عنا مرصد ثالث قال قدم علينا ابو
آخر الى صلاة عام ثلاثة المهاجرين والانصار اول قدومه المدينة وخلف عنهم وقد عبد له في
ما ما سلف الغرامات واوصى بها ناك وكانوا سوار بعد ذلك الاضاحي والحلف وبين ابو الحكم
مدينة حر وقد عاقد ابو بكر حلفا فورثه قال ابن كان هذا قبل ابن المواريث وكان الحلف
يفعلون ذلك قال ابن عباس نسخ ذلك بقوله ولكل جعلنا موالي مما ترك الوالدان والاقربون
قال ومن يصلهم والنصر والرفادة والصحيح قال الطبري لا يجوز الحلف اليوم في الاسلام
بحديث صحيح عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال لا حلف في الاسلام وما كان من حلف في الجاهلية
فلا يزيده الاسلام الا شدة وكل ما كان من حلف في الجاهلية فان الوفاء
من ذلك هو ما لم ينسخ في الاسلام وقد حكم الولي بن مسلم عن الاوزاعي عن ابن عون البصري عن
الاحنف عن بعض العلماء الباهلي وصفه الحلف في الجاهلية لرسول الله صلى الله عليه وسلم فقال
ومن حلف في الاسلام فانما هو على ما حلف عليه في الجاهلية ومن حلف على قطيعة رحم او
ما لا يصلح فلا يفي به ومن حلف على حق فلم يفعل فليكفر عن يمينه وقال ابن عباس
لا حلف في الاسلام وايما حلف كان في الجاهلية لم يزده الاسلام الا شدة ومن حلف على
قطيعة رحم او على ما لا يصلح فلا يفي به ومن حلف على حق فلم يفعل فليكفر عن يمينه
وقال ابن عباس لا حلف في الاسلام وايما حلف كان في الجاهلية لم يزده الاسلام الا شدة
وقال ابن عباس لا حلف في الاسلام وايما حلف كان في الجاهلية لم يزده الاسلام الا شدة
وقال ابن عباس لا حلف في الاسلام وايما حلف كان في الجاهلية لم يزده الاسلام الا شدة

(11)

والموت لهذا الحديث وهو كما قال الخطابي وقد ذكر عمر بن هذا الورع وكذلك كان توقي فيما كره
الله الاحتياط وقد مر الدس وكان ابن عباس يقول في روايته الاعلاق بوب وكذلك هو
لان الفعل لا يقع على اسم الجسم ولو حلف لا يلبس غزلها وغزلها فان كان على
لو ابتدئ كان شيئا واحدا وان سمي اوتي سمى فان لم يسم ولم يدر ذلك لم تحنث
والعلم لا يبلغ هذا القدر فكان قول ابن عباس اشبه بوقوع الحالف انما يعني انك لتصيب بها
الا اذا تعمدتها ما لا وتيل لتلبسها بوب ما لا يستبرق لتلبسها بوب على
هو المشهور وقال الداودي هو صبغ فارسي الدار وقيل نبت وعن اصباغ فارسي استبرق
بوب استبرق وقال الرماح هو ما خرج من السرف وهو الذي يجعل على الكعبة باب الاضاحي
والحلف وقال ابو محمد اخرجه الى صلاة عام ثلاثة المهاجرين والانصار اول قدومه المدينة وخلف عنهم وقد عبد له في
ما ما سلف الغرامات واوصى بها ناك وكانوا سوار بعد ذلك الاضاحي والحلف وبين ابو الحكم
مدينة حر وقد عاقد ابو بكر حلفا فورثه قال ابن كان هذا قبل ابن المواريث وكان الحلف
يفعلون ذلك قال ابن عباس نسخ ذلك بقوله ولكل جعلنا موالي مما ترك الوالدان والاقربون
قال ومن يصلهم والنصر والرفادة والصحيح قال الطبري لا يجوز الحلف اليوم في الاسلام
بحديث صحيح عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال لا حلف في الاسلام وما كان من حلف في
فلا يزيده الاسلام الا شدة وكل ما كان من حلف في الجاهلية فان الوفاء
من ذلك هو ما لم ينسخ في الاسلام ولم يكن حكم الولي بن مسلم عن الاوزاعي عن ابن عون البصري عن
الاحنف عن بعض العلماء الباهلي وصفه الحلف في الجاهلية لرسول الله صلى الله عليه وسلم فقال
ومن حلف على قطيعة رحم او على ما لا يصلح فلا يفي به ومن حلف على حق فلم يفعل فليكفر عن يمينه
قال ابن عباس لا حلف في الاسلام وايما حلف كان في الجاهلية لم يزده الاسلام الا شدة
قال ابن عباس لا حلف في الاسلام وايما حلف كان في الجاهلية لم يزده الاسلام الا شدة
قال ابن عباس لا حلف في الاسلام وايما حلف كان في الجاهلية لم يزده الاسلام الا شدة

والاليوم بعد الله اليوم كما قال الاسلام بعد الهجرة الى المدينة ومن والدي رحم الله عبد الله بن عمر
الحويرث بن عمرو بن نفيل بن عبد العزى بن رياح بن عبد الله بن قرط بن رزاح بن عدي بن كعب
بن لؤي بن غالب القرشي العدوي وحديث ابن عباس في الحلف اخرجه البخاري ومسلم
بلفظ محمد بن ابي حلف كان كذا وكذا ونهى النبي صلى الله عليه وسلم عن الكلام في الكلام
مع صاحبه مرارا سبع سبع وقال ابن ماجه الله الذي حلفوا وذكر ابن ماجه ان المسلم غنم كان
خمسين لبنا بوب فهذا ابن سلام وعبد صداقه واجلاء نعم قال ابن ماجه كذا في الحديث
الرحمة ولا معصية فيه فلعل في ارادة عباس بقوله ابن الشخص اللام المحاكمة للشريعة على
بقوله ابن اللام المحاكمة للطبيعة قال ابن بطال عرضه ان هذا الباب ابن بعد ما ابن
ولكن لكل متبوع على قدر الاسباب فكان لمعصية شيء بوب مطلقا كما في حديث لعنة الله
لمعاتبة بين الاهل والاخوان فنهى عن السبة ونحوها كما علمت عائشة رضي الله عنها وقال
قال ابن بطال انما نهى عن السبة ونحوها كما علمت عائشة رضي الله عنها وقال
وهو اعلم باسبابها وعليهم السلام ما فيها ان لا تحالفوا والامر بتاركة الله رب العالمين اقول
الحق العلي الكبير واجب على المؤمن وانما الكلام في عرضها للصالح العباد في عرضها و
للمباهاة بها وايضا الكلام فيما لا يتعلق بالحق في عرضها للصالح العباد في عرضها و
عالجنا به مع ابن الاول نهى عن الكبائر وايضا قال الطاهر معاصي عائشة من ابن الغرام الى عرض عنها
للنساء ولولا ذلك لكان عليها في ذلك مراجعة ما كان العضب على الصلاة الله عليه وسلم كبير عظيم
وزوالها الا اشكل ولا اعلم لها ملوم الجهة وانما الغرام النساء لقرط الجهة بوب نهى بنهي
اليمين بروى عن الزهري وقال الليث هو محمول انما اسما ولو بوب وبدسان الذين اركانا من
مدينة بدين الاسلام وكما الطهر بنهي المحاولة ابن الطهر بدينه شد الحروف انما ابن
كما ان الله سبحانه وتعالى الدرداء نهى المهاجرين الاولين ان عوتم مصوغا من الانصار وقال ابن
نهى المهاجرين شد المحمد مهدوا قال ابن بطال من تمام الزيارة اطعام الزائر ما حضر ولذلك ما
نثبت الوفد وفيه ان الزائر يدعو للمزور ولا يدعو له المزور وقد يحتمل ان يكون الخطاب نهى المهاجرين
وسكن المحمد مرفوعا باب بعض الصلاة والاسترقاق بطن الدين وحسن ما المهاجرين ومن بعضها المحمد
والحلف النصب ابن الحلف له ابن الاخوة ابن اذا كان مسلما ولنصيب منها الاذان بسعها
سلما ولقط الحديث عام للرجال والنساء لكنه مخصص بالحديث الاخر وبنوابه حرام على ذكور امتي و
بيه عرض المفعول على الفاعل قال ابن المنير المصلي وليس ابن الناس سعد لها الوجود العلم ابن
قراط بروى الاحاديث المواخاة والحلف بالكسر العهد بكسر النون والتوم وقد حالفه ابن عاهد و

(11)

لم اعلم مرادهم الا ان ركه ٥ باب التبسم والضحك وقالت فاطمة رضي الله عنها اسرار النبي صلى الله عليه وسلم
مضحكة سلف مسندا ومن مرسل ابن عباس الخ ٥ وذكر الناس احاديث كثيرة آ انه عليه السلام ضحك
٢ حديث عائشة في قصة رماعة وقصة ابن سعيد العاص جالس بها الخ ٥ هو خالد بن سعيد
ابن العاص شيخ ابي محمد عداده في احاد وسعيد العاص والصواب الاول ٣ حديث ان العباس عن عمر
في استيذانه ٤ حديث عبد الله بن عمر لما كان رسول الله بالطائف ٥ وابو العباس اسمه
السائب بن فروخ ان عمر قال الا عمن عبد الله بن عمرو بن العاص كذا ذكر خلف الواسطي
هو في عبد الله بن عمر وهم انما عمر قال لعبد الله بن العاص اسمه لان ابا سعيد روى
عنه عدة احاديث ليس عن عمر سوى هذا الحديث على الصواب ٥ حديث ابن عمر
زاد مرة وتوفي على اعلاه رمضان ٥ والصواب احد لقوا آ السنة وهم ٨ حديث ام سلمة
٦ حديث الحسن في قصة الرد ٧ حديث حمزة رأى ابا رافع يسجد ٥ وهم ٩ حديث ما رأيت احدا
عام سلم بعد ما رأيت النبي صلى الله عليه وسلم يسجدان ٥ ١٠ حديثنا مهنى
محبوب بن هلال ابو عوانة الخ ٥ ومهنى محبوب هذا هو مهنى بن يحيى بن فروخ الشامي
يروي عن زيد ابي عتبة الخ ٥ وابو عبد الله الاشل البناني البصري روى عنه وثقه ما رأيت
وابن ابي ذئب روى عن رجل عنه ٥ فان كان كذلك فهو حديث انفرد احد بالاحتجاج
بمجموعها هكذا فقط حرير بن عبد وابنه ولا يعرف الا بهذا الحديث الواحد بل ابو مرة الاعمى الكوفي
راوي الصحيح وطهفة اللهوات مما ليس بهذا الحال لان ابا هريرة يعده مالم يسمعه عائشة وابن عباس
٤ حرف الصاد والضاد اول ذكر زياد ومحمد الاحدهما والسبع قول عائشة قطع منها اذن الضحك
قطع منه وبواحدة زوجه ما لا وكان وانما اخرت ثمانيات كما اخر ابو هريرة ثمانيا
وكذا احصار عمرو بن محيصن ٥ ووصله ابو نعيم وكان عامة ما لا كثر اخوا التبسم
وكان ابن الصامت صحابي واحوال الضحك اعلاه التبسم واعلى من الاستغراق الذي بعده وبينه
اللهوات هذا كان سماه عليه السلام وكان في الباب بحديث ابن عباس حرير بن الضحك حرير بن عبد وابنه
ويحرس على عادة البشر وذكر لانه عليه السلام ما ابا بشر ليس لانه يضحكه الذي بعده فيه
نواصل اذ غير محرم علامته وبان حديث عائشة في التبسم وذا الاقتصار في الضحك هو الذي
يعني لامه صلة والا صداء به فيه للذي وعليه السلام لم اكن احواله ٥ وبه وصله من الناس من
يسمي الابتسام والضحك نواحدة ٥ وبه وصفنا الواحد نعبر عنها بالابتسام وربما
الجامع في رمضان كما سلف ووقع في الصيام حرير بن الصامت ابنه فارغ التبسم بذكر وذال
الاضحك في الاحاديث ٥ فان ليس بظاهر وهذا الوصف ادلى وهذا الباب بريدة ما روى عن انس البصري
اذ كان لا الضحك ٥ وكان الصحابي يضحكون ذر روى عبد الرزاق عن معمر عن ابي ما كان

ابو يحيى مصغرا الجيم ناجح والمهاء والتاء وهما الكوفي وسعيد الربيع بيع الزاي ضد الخير الانصاري
والمعاني اذا لم ان يروح فكذا وفي حديث اختصار مرفوعا وفي الكبير مطولا وسنه صحيح البصاري
سنده الموصلي وعاصم ابي الاحول وابا صالح لان الخلق للانسان والكلام سلام عليهم والذين
الملوث فلا حاجة الله وكانوا يحاكمون زاي عليه لان الكلام منهم لم يكن مجموعا فاركك ما الطيبين
لله ونسق فذاكك للت للت انتفى هو المعاند، آي عليه والميت هو المواجاء النووي
لا حلت فزا الاسلام معنا، حلت التوارث وما تمنع السرج منه واحا المواجاء والحاكم على طاعة
لله تعالى والتعاون على البر ثم نسخ اما النسوخ وما سلوبا عما عليه الزركشي لم اعلم ابوى الا
وما عليه سان الذي اي ولدك في الاسلام ام لم اولد على ام اي عليه ٥ حالكهم اي ولها
ما علط ما الدباج وحسن ما جاء والشر المجتث. وسرور ما جاء الشر المهلبي ٥ بدعا كما
ما آي، اراض فلانا كانوا يحاكمون زاي عليه لان الكلام منهم لم يكن مجموعا بكان حالك قوم لعون
متكسر اليدين واحد، واما اليوم فتد حمى الاسلام الكلام والذي تكلم العلوب ملك عاصم المسلم الخلق
الهي كلام الرأس اتول قولها ما ابي الا اسكد قلت فيه معنى لطيف ولكذا بها لا بي ذانه ومعناه تلك
لنضيها للحي اسمه لا مسماه مع انتفاء قولها رب اغفر مغفور محمود رب ارحم وكلتهما يغني عما لا فوه
قوله حاكم الرسول الله عليه السلام بريرة والانصاري اذن زواجه بريرة فيهما وكم والانصاري حلت
لا حلت زا الاسلام اصل الخلق المعاقبة، والمعاندة، على النعاند والتعاند والاحان فاكان
منه زاي عليه على الخير والشر ونحو ذلك كحمو اي سان وهذا هو الخلق الذي بعضه الاسلام وانكمح
منه ما حالت حكما الاسلام وقبل الحي كانت قبل النبي وقوله لا حلت زا الاسلام فاكه زمن الحكم فكان
ما نهيا وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم وابو بكر وعمر الخطيب ٥ وكان عمر في الاحلاف زالا حلاف ست بعبد
عبد الدار وجمح ومخزوم وعدي وكعب وسهم سموا بذلك لانه لما اراد بنو عبد مناف احذا واندر
عبد الدار ما يحاربه والزباد، واللواء الراية وانه عبد الدار بعد كل يوم علامة علنا موكلا على
لزاتها فلواجاء حت بنو عبد الاحلاف فصنعت فيها طيبا فوضعتها الاحلاف نهر وهم اسد وزهرة
وتيم زالمسجد عند الكعبة ثم غمس القوم ايديهم وتعاقدوا وتعاقدت بنو عبد الدار وطيبا وها
لا راي علة حلفا لفرموكذا فسموا الاحلاف ٥ وقد بدسان الذي ابدى الدين زالاسلام كما رأيت ابوى الاعلى
الاسلام اول وهذا ظاهر بما زيادات الرصلى الله وعلى آله عشر سنة وكان مدة بعد الوحي على رسول
الله صلى الله عليه وسلم لله وعشر سنة ملكه بعد الاسلام محمد سنة ان بعد ظهور السوء وصولها وامر
الهجرة عليه السلام الناس بالاجابة وبدر وقبلها رسول الله وعلى آله وسلم سر وكتب عنه تعاونا على البر
بعد ما عشر سنة ٥ ما رفعت ما عاهد عليه ولما لم اعقده ولم تعلم بلدا في الدنيا لا دعا بعد سان الذي لله تعالى

لم اعلم

اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يضحكون قال نعم والايمان في قلوبهم اعظم من الجبال وفي رسول الله واصحابه الاسوة الحسنة
واما المكروه منه فهو الاكثار منه وكما قال الا كثار من الضحك كما كان يقول لا تكثر الضحك فانها
تميت القلب فالاكثار منه وملازمته حتى يغلب على صاحبه مذموم منهي عنه وهو من فعل اهل
البطالة والدناسة اذا ... انما يليق بالسفهاء وابناء الدنيا ... على الخوف ... والا
والمدرس اعلى اطراف الضرس والمراد بالدوق ... الا ... حتى الانزال ... فعلا كان
والعود ... بالعقدة ... سلمة ... ابن الخطاب ... المهملة
اذا اسرد الحديث ... حدثنا ... وسكنه ... وصعصعة
... المهملة ... ابن ... وما
بالكسر ... الحديث ... ابن الخطاب قوله لا اسلك فجا
غير فجك ... الطويل الواسع من ... الطريق الواسع
قوله ... جعفر ... بن سعد ... من اصحاب رسول الله
... بالرمح ... كما ... على ... لا
اذا ... اي ... كذا ... كذا
ولا يصح ... هذا الموضع ... الا ... العسر
... او موت فيتعذر ... الكتاب
المنسوخ ... الفرق ... باب ... ان ...
والله اعلم ... واختلف في عدد ... وبعضها ...
من الاضراس ... هذا ... الاسنان ...
... الاسنان ... اهل ...
من ... الاقوال كما
... الحديث ... الواحد ... احد
الاضراس ... الملوح ...
اللحم المنطقة في ... النوم ... ما ... الجوهري
... الجوهري ... الخلق ... الداودي ... الحنك
... الاضراس من اللحم ... الاكثر
... الجوهري ... السحاب بعضه الى بعض ... الجوهري

ث السحاب ... ان ... قوله ... عبد الله
... اللعب ... الشعب ... المتعب قوله ...
... قوله ... اللام ...
... جواز ... على ... جواز ...

باب التبسم ... الاسنان عند التعجب بلا صوت ... الصوت

... كان ... الضحك ... صلى الله عليه وسلم
... الا ...
... الموحدة ... الراء
القاف ... القاف ... الراء ... عبد الله بن الزبير
... الموحدة ... سعيد بن خالد ... بن
والا ... الرقة ... وعدم الحركة ... في كتاب اللباس
... موضع ...
اسماعيل ... بن عبد الله بن عوف ... صالح
بن كيسان ... الكاف ... ابن صعب ...
... الحديث
... كتاب ... الملبس
... عمرو بن دينار ... والموحدة ... الستة
... والموحدة ... عمرو بن العاص ...
عمر بن الخطاب ... الخبر ...
... الخبر ... الحديث ... الخبر ...
... سعد ...
... صالح ... المهملة ... المنسوخة ...
... الفرق ... ستة عشر رطلا ... المكتل ...
... عشر رطلا ... رمضان ... والكلام ... واللابة
... الموحدة ... والراء ... النون
... الاسنان والاضراس ... الراء ... الواحد ...
... على ... الكفارة
... على الراجح ... الكفارة ... الصوم ...

غاية الكراهة ه الورس لا تتزعفر او تتمشها بشيء اي، ه عائشة اصوات نسمعت عائشة ورفعة الصوت
بشيء الصعر والزاء، وسكون الراء نسرة بالكسر الضخم وقيل نسر جمع عرصا على غير ه
بحران منسوب الى بحران موضع بالحجاز وان ام وانسرك ان يسمعها صاحبها ان يسمعها
الصحابي لم تترك منه شيئا ه الهواء بفتح اللام والمد، جمع لها، وهو الجو الذي بين الارض
خط الخط بفتح الخاء، وكسرها اي احبس والله اعلم هذا في الحكم وكل خط بفتح الخاء وكسرها، ه
اسهر كلام الزركشي اول الخط اكذب لانه مراتب، وهو هنا ان المهر وطئه عذراء العائشة عن عبد الله بن عمر
لما كان هو ان الخطاب وورد وهم ان عمران العاص عن عبد الله بن عمرو بن العاص وهكذا هو
صلب الواسطي هو في عبد الله بن عمرو وهم عبد الله بن عمرو وهو الذي سمع ابا العاص وانما
كان ابا العاص ان اباه يروي عن جده عمرو وروى عن عبد الله بن عمرو عن ابيه العاص هذا الصواب
فيه سقط من الناسخ او عامد بفتح الخاء ابن عمر ه قوله وكرهها الخاء كان للكراهة قوله
قوله اي رجل يمان هكذا هو في نسخ مسلم قوله لام سلمة رضي الله عنها قوله
عن ابيه، وهملة بعد هملة ساكنة ثم مثناة تحتية ه قوله سمعها بفتح السين اي سماعا لا تسمعه لم تترك منه شيئا ه

باب قوله الصوا الله وكونوا مع الصادقين وهذا حديث الصادق في حديثه
عبد الله عن الصادق صلى الله عليه وسلم قال الصدق يهدي الى البر الحديث وقوله مع الصادقين
رسول الله صلى الله عليه وسلم قال انه الناجي الحديث وسلف في الايمان حديث
قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ايتيان الحديث وسلف مطولا ومعنى قوله كونوا مع
الصادقين اي سلموا اوهم ومعنى الصادقين الذين يصدقون في قولهم وعملهم وحالهم انهم يوفون
باعمالهم ه وحديث عبد الله هذا يعارض حديث صفوان بن سليم الذي رواه مالك عن سمي
للنبي صلى الله عليه وسلم الكذب الموبقة كذا قال لا وحديث عطية الموبقة على كل شيء ليس الحسابة والكذب وجه
منها بان المراد بحديث صفوان الموبقة الخاصة لا الكذب الموبقة السكر لا على درجة الايمان
كذا قال وفيه نظر لان كذا ان زنا فعل وهو مراده الحسابة لم يكن الكذب منه وسلوه
حرف وضعه الكذب يوضح قوله على البر البر اصل للصدق فحيث كنت عند الله صدوقا فاعلم ان الله
سكر الصدق منكرا حرسكن الميم الذي في الصدق وكذلك قوله في الكذب بعد ان الله سكر الكذب
منه حرف على بابه الصدق ليست صفة على الموبقة بل هي صفة الحسابة الكبائر وقد سلف والله
واحر على الله في حديث سمي بعد قوله الكاذب البر بل كذبه الا في اشق شقه في الناس اليوم
العمد موقف في موضع الحصد وهو به الذي كذب به الصدق واربع حلال الموبقة الا ترى
الرصد بناخ الا تحمل الصدق وصار الكفور

باب الله يرى الصالح

ه حدثنا

رسول الله صلى الله عليه وسلم كما سبق الحديث وفي سند هذا مجاهيل ومولى عبد الله وابن عبد الله ومولى ابن عمر وقد روى مسلم
ابو سعيد الاخدري ابو مرة ه قال ابو عبد الله الذي اعتمده من هذا الاخر وهو مولى ام هانئ والد
ذا لبيه والمنطوا والشاهد وعمر قلت ه والشيخ حسن البيه والمطرز بعد الدين وليس براجال
والرسه ولكن يكتب ذا غير اعلا الاخرة ومطلم والسمع ايضا الطريق وكلاهما له معنى صحيح لكن
يلزم طريقه اعلا الاسلام فيكتب ذا بعد اعلا الاسلام وقال ابن السمعاني بعد اعلا الاخرة ه قال
قال ابو داود وقرأ سهيل الناس برسول الله صلى الله عليه وسلم عمرو وابنه الناس يقرأ انه عبد لبعد
بعد لبعد سالم ه وهذا ينبغي للناس الاقتداء بابن الفضل والصلاة في خمس احوالهم
اخذه وتواضعهم لخلق ودخولهم وانصافهم من انفسهم ودفعهم قوانح اذا وحلم لقراجبوا الاصل
اما العفو عن الخلق لقرائن والعفو في الكلم وشرهم وانصافهم وعن امور من سر كابد لك باب
ابو داود ساقه البصر على الاذى وهو لا يعلم اما ولا يصاب بمكروه له حديث ابي موسى عن النبي صلى الله عليه وسلم قال
البصر الذي ذكر ليس حديثا ليس بثابت اصبا الحديث ه وحديث سفيان عن عبد الله قسم النبي صلى الله عليه وسلم
ذا بعد ما كان تقسم الحديث قوله ليس احد اصبر او قد لقرون على اعلم قوله اما الاولين فهو اعلم
موصوفا ولا يتهما كما قال لقرن لقرن بكثير ومع ذا بعض الرواة ما سيد بذا لم وليس بعيد والرجل حلا له
ذكر هذا الاعمى وجعل لهما به وحديثا صبر بعض وجاء ما خشنه فله عزما مما له وجعل هذا الصبر
وسبباغ هذا من مثل الذي سئلوني فسئل الله الا روجعل لهم الصابرين بعد حالة
ومدح اهل الصبر وامر صبر وعذا لا يروم ذا لفقر ضنا والصبر على الاذى مراتب جهاد النفس
وقمعها عن هواها ومنعها عن بطالها وامرها فراغ الاوقات الاشتغال الصالحة ولو كان قد جعل
لله الموسى على ما لهما من الاذى وقسمه الابرار على الله موسى على بجويرا الانصاري لم
القسم حتى بعد وجهه وعضب لم يمكن للكذب منه على ما وعد الله بعد على ذلك فرجل الاخرة
اعدى على الله نصر موسى على اكثر من الانصاري رجا ما عد لله وللصبر ابواب عن الصبر
على الاذى ه روى عن علي مرفوعا الصبر ثلاثة صبر على المصيبة وصبر على الطاعة وصبر عن المعصية
فمن صبر على المصيبة حتى يردها حسن عزاها كتب الله لها ثلاثمائة درجة ما بين الدرجة الى الدرجة ما بين
السماء والارض ومن صبر على الطاعة كتب الله له ستمائة درجة ما بين الدرجة الى الدرجة ما بين
تخوم الارض الى منتهى العرش ومن صبر على المعصية كتب الله له تسعمائة درجة ما بين الدرجة
الى الدرجة ما بين تخوم الارض الى منتهى العرش مرتين ه وروى بريد الرقاشي عن
انس رضي الله عنه قال الايمان نصفان نصف في الصبر ونصف في الشكر ه وروى ابو المسكد عن جابر

رضي الله عنه قال سئل عن الايمان فقال السماحة والصبر ه وقال السعدي عن الصبر والايمان
بمنزلة الرأس من الجسد ه وعنه انه واضح الذكر الله فيها الصبر وحث عليه عباده ١٠ قال موسى
السدي وسواط الكاذب الذي يعلم على القوس بقلمها وسدد عدة جوعها كل ذلك من دلالة الاثر
وله على الله نصارين يعطوا عطاخرا واسع من الصبر ه والصبر في لسان العرب حبس النفس
عن الجزع وحبس اللسان عن الشكوى وحبس الجوارح عن التشويش ومنه سمي الصبر لانه يحبس صاحبه
كما يقال ذا غاص ه ومنه قولهم حبس الحاكم بمعنى فلان بمعنى حبسه عن خلقه باب
مسلم تواجه الناس بالعتاب فيه حديث عائشة صنع النبي صلى الله عليه وسلم شيئا فتنزه عنه وقال
ما بال اقوام يصنعون الشيء فيرخص فيه فيتنزه عنه فوالله لانا اعلمهم بالله واشدهم له خشية ه وحديث
ابن مسعود ما كان النبي صلى الله عليه وسلم فاحشا ولا متفحشا ولا صخابا في الاسواق ولا يجزي بالسيئة
السيئة ولكن يعفو ويصفح لا يعرف منه ولا يعرف منه ولا يعرف منه ولا يعرف منه ولا يعرف منه
كما اراد عمر حين قام الناس كلهم بالصوم يوم الجمعة وهو يخطب فامرهم ان يصلوا الى الصلاة ثم يعيد
السرد والدوم وليس ذلك بمرة امره بالصوم فيه ومن صلى الى الصلاة الى الصلاة ثم يعيد
الذكر وتحمل على عذاري وعذارا وعذرا وات والحديث السر ه قال ابن بطال وانما كان لا يواجه
الناس بالعتاب يعني على المكروه في خاصة نفسه كالصبر على جهل الجاهل وحلمه الا ان لا يرى انه
ترك الذي حد الله عليه حق لله كان لا يستقيم فيه ولا يعتدي ومما يعين حديث ابي سعيد
وامامان انتهكت من الدين حرمة فانه لا يرى الناس عليها والذي نفسي بيده ومعه ما يحق
على سبيلها وتنتصر منه وحرا كان حصانا لذعاد ه وفي حديث ابي سعيد الحكم العدل الذي لا
كانوا اذا غضب اشيخ رسول الله صلى الله عليه وسلم وجهه حتى كانما ينضح في وجهه حب الرمان اصطبر
بحشمته قال ابن الدين رحمه الله تعالى ما رسول الله يعني يا ايها الذين امنوا اتقوا الله وقولوا قولا سديدا
بفتح الجيم واسكان الحاء المهملة وبالواو الكوفي وجر سبع الجيم وكسر الراء الكدر ه يعني ابعد
وابوا ذيلا بالهمز بعد الالف اسم سمن مع الجيم وكسر الثاء في الاول وبالراء الصالح الخالص
من كل دنس ومعناه حاسم للحرات كلها فالله اعلم الا لما لم يصلها الغضب والنحو والسفاه
وصلة الانتقاش الحاصر وهو حاسم للشرور فيها متعاطاه ان ما يعاني في الامر الجليل من صبر والتجار
لئن حجيم ركتب لبراين عكم والمراد الاطهار للحلم وقرا الله الا الله على ما لم يلق لكنه قلوب الناس
والسنتهم والافحم الله ازلي الحرض لئن سبق وصف الصديق بقوتهم وصفه الكذاب بضعفهم
وكيف لا وانه مرعلاه ما تالنفاق ولعله لم يلق الصديق بلية كما ذكره الى ان صدق مرحلة
الذي قال الله تعالى فيهم الذين انعم الله عليهم من النبيين والصديقين ويوسف ابو سهيل مصغر السهل ما يمر
ملكه ابراهيم عليه الصلاة والسلام بقرية الاجماع سعيد على الحلم لا الحكم بعد والموجب لكونه

والالتفات انكر منافق ومتصوف. لزيد المارق انه لكفر الغير معذور عزائم ولد لك عذر صلى الله عليه
عمر زيد العاص احاطب لبناوه لك لزيد عمر طب لزيد حاطبا صار بها فاستسلم كاسم
المشركين كما انه بيان احوال عسكر رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم مهد عباد. سمع المهاد وحفظ الموصل
الواسطي وبريد مرازياد. لزيد ومن وسلم سمع المهاد وكسر اللام ابن حيان مرا لحيا. او من
الحين منصرفا وغير منصرف وبه حكاه سيبويه ذكرها الليث الاشتقاق والصرف نباب وعباد
بضم الميم والمهاد بالمعجمة ابن حماد صد المهاد الانصاري ويجوز في صلاته ان خفف وكانت
لك الصلاة. صلاة. العاء. منازل ابواب الصلاة. باكاءه والناصح العاء الذي يسعى على والغرض
انه صلى الله عليه لم يعذر معاذا فانما قال للتجوز انه منافق لانه كان منافقا ولا طانا لزيد الدارك للجاهل
بمنافق وقد لزيد بخل لزيد لكن منع انهاء والكاف موس لا سويه وقال الكلاباذي هو لزيد
منصور وابو المعز بضم الميم وكسرها هو عبد القدوس بن الحجاج الخولاني سمع المعجم واسكان
الواو وبالنون والاوزاعي هو عبد الله ومحمد مصغرا محمد لزيد عبد الله بن عوف وقوله
فليستعمل لا اله الا الله لانه تعالى صور لعظم الاصنام حيث جعلت بها قادرة لزيد بدار الكلمة التوحيد
وانما قرن العمار بذكر الصنم ناسيا تقول انعام الخير والبر والانصاف ان يكفار الجاهلي
بالصنم تحد بذكلة الشهادة. وكفاره الدعوة ال العامة التصدق بما تيسر مما يطلق عليه اسم
الصدقة وعمل بعمار امر لزيد بتمام به قال لزيد بطال ليس فيه تحويز الحلف بها والتعبير بالكلمة
بمراد. لزيد مرثد او جعل محلف به وكفارته الكلمة لانه قد تقدم النهي عن الحلف بغير الله
بعذر الناس واي عمل ولذلك سوى في ذلك بين الحالف والمستوطأ الجارية عمد وانصاف
عذر بهم لزيد عهدهم بحرية لذلك على السنتهم فاي عليه قوله يا بكر ان قلت فلم تنسخ فاكد بنت
ان صلى الله عليه وآله وسلم حلف مرارا ذكر الكلام للتقرير ونحوه. ولا يراد به القسم هذا
وبالعلم الحكمة فانها لم تكن تسمى بعلم المخلوق علم وحسبه العلم مخصوص بالله تعالى وجاء فلان بعلاق
رعرع وهو عذير صلى الله عليه وآله عمر زيد خلفه ناسيه لبادية بالجيم الذي لم يأت وذكر هنا مناسبته لزيد الناس
فان قلت قد اقسم الله بمخلوقاته قلت قال لزيد تعالى بما شاء ينبهنا على شرفه الزركشي قلت واذا
قلنا ان كان المعول لزيد عمر مسجح لذلك بها الناكل وجاء نسخ الرحمة على عتيق الكذب على احدهما
لا انه كان صادقا فالمرتكب لزيد كاذب فعلى هذا جعل الراوي الايمان كفرا وجعلها الايمان
كذا الكفر ولهذا ترجم على مقيدا بغيرها وبلزيد محمد عباد. سمع العين هو مخضرم الجاهلية سلم سمع الرحمن
ابن حسان ه وكان حالفا للمخلوق بالله وصادقا جاز بانه من ابراهيم العباد ولا اذى على لزيد
الكلب فما كان بعظما المخلوق به ولم يكن المحاطب موسما كان الكلب بعظما للكبار فلكن نحو زنا بها دليله

اجوز من الغضب والسبع وهذا حادث آحديث عائشة دخل علي رسول الله وانا
الحديث ٥ وهو ام اي ستره فهو رقم وسمي ابرا لانه ٢ حديث ان سعدا عمه بن عمرو الدرك
سكوي معاذ ٣ حديث ما قوي عبد الله سمعنا النبي صلى الله عليه وسلم يقول الحديث عم حديث
ريدين خالد الجهني بضم الطاء الكوفة وذكره ابو الفتح وما اكثر ما عبد الله بن عبد الله بن عبد الدرك و
الكل هو ابن اربعين سنة فلعله احفظ عنه مدارك ومحمد هذا هو ابو عبد الله فهو ربما دس عبد الله
بن الربيع بن زياد الزيادي البصري قاضي عسكر روى عنه خ كالنوفلي بفتح وروى عنه
مات سنة ٥٠ وحمس ومائتين ٥ والحاء المهملة قوله قال الله جبال وجهه اي سواء
واصله الواو وصلت تاء لكسرة ما قبلها وفي رواية قبل وجهه وفي قبلة ولغوي قبلته و
الوكاء في حديث ريدين خالد الخيط والعفاص الوعاء وعكسه والوجنة ما ارتفع من الخد
فيها اربع لغات تثليث الواو وبالالف وكل في الصحاح ٥ واحدا ما وطئ عليه العين من الخد
والوسط وحافته واضح اخذ شبه الخ. وله محصنة او حصرا اعني بوابا او حصنا
يطلع منه مكانا من السطح واستتر مكانه ومنه الحصيف الذي يكتم حلال السر ويكتم
للكذب سعيد المقبري وغيره والدرسيون حصنت النعل حصنتا الحقتها زاد الخزاز المحصنة
وهو الاسفاد حصنف على نفسي قولها جعلت بين طرفه مادة بيطار وطبا محصنان ٥ وعصت
عليهم اسفارهم لم يكتب عليهم ما لا يقوم به وقد حكى الله عز وجل الرسوا السهم طاء
ولم يقولوا بها قد مهم لغة سوء وردها لغة ابتدعوها الا ٥ وحصبوا الناس ارموهم
بالحصباء ومعنى طبقت ٥ سكبت عليك خفت وفي ذكر الوضوء بعد الغسل اصل كلا
السطح حوض الزيادي ولعل حرفه قلة لغوله على الا اصلوا مصلاكم فاسوكم ولا تجعلوا
قبوره او هو محمول على الباطل ٥ واحيي ٥ الصباح على النسيان ٥ او مسجدا للدسه او البناء
انه لا يلزمه ليصل فيهم وهو معنى ملك ٥ ولا شك ان العصب والشد فراد الله واحسان
وذلك مرباة الامر بالمعروف والنهي عن المنكر وتمام الاجماع على البكاء ض على الا ٥ ليس بعوض
مرتاخذ على ايدي الظالم وتنصفوا المظلوم وتعطوا الاجير اجره حرفا سعروا الاسعار
الامر انه على الا عصبة بالواو وجهه ما راي الصباح وسر الوام وهكذا سنده وفي عنها دبوعه

علمها

عمرو بن علي وابنه ربيعة بن حازم بن عمرو مرتنا الحراني الكوفي ابو معاوية امر النواس
قبل بالجزيرة بعين الورد في شهر ربيع الآخر سنة خمس وستين ومائتين كان اسن اخيه علي بن
بدر الخمس بن علي لوحوا له وذكروه في الصحابة وقال اسمه رافع حاله سار رسول الله صلى الله عليه وسلم
سليمان وكان خيرا عابدا اسن الكوفة وهو من الافراد ليس في الصحابة سليمان بن صرد
سواه وما خلف في كبير الامر غير عباس الاشرك وما الخمس فكل لله ولرسوله ولذي القربى
واليتامى والمساكين وابن السبيل الا عبد بن حميد في مسنده الاجماع على هذا من الكتاب والسنة
الغيط سار كظم البعير على جرته اذا رد ذباه في حلقه والصرعة بضم الصاد وفتح الراء الذي
يصرع الرجال كالهمزة الذي يسخر من الناس وكذا التمتام والكسكاس
بالكسر الذي في لسانه تمتمة وفأفأة وليس بشيء الاكفاء الضعيف المروع وليس بشيء ايضا وانما يريد من
يغلب الناس ويصرعهم وضبط بعضهم بفتح الصاد وليس بشيء ايضا وقوله ان الله يحب
المرء يكون منافقا اوائم من كلام اصحابه وفي كلام رسول الله قوله لا تغضب معناه لا تفعل
اسباب الغضب ولا تتعرض له من رأى ما يغضبه فاجتنبه ما امكن الغضب تطبع لانه من اخلاق
من الجبلة وقد يتعاطاه لا بعمل بما امر به الغضب لله كما قد اوصى وقد عنه عن غير النفس
فسلم ان الله مع من ولان داود مرحبا بك يا ذرعر رسول الله اذا غضب احدكم وهو قائم فليجلس
فان ذهب عنه الغضب والا فليضطجع وجمع له على ان قوله لا تغضب جوامع الخير الدنيا
والاخرة لان الغضب يؤدي الى التعاطي ومنع من الروح وربما الى الريوذ فيتعذر لذلك
دينه وفي الموطأ مالك رجل يا رسول الله علمني كلمات اعيش بهن ولا تكثر علي فاني لا انسى
وذكر الهروي في غريب الحديث تعتر خبيثا من وتر يوتر حيا وامر احداد اجمع حديد
مالك وقد حده فلان ومدح لبيد الدنيا فقال في عند الغضب واني عليهم واحر لهم عند خير
وانيل لهم ومتاع الحياة الدنيا وامر على الكاظم الغيظ فالعافي عن الناس ويقال من
سر حسنة غير رسول الله انه لا مر كظم غيظ رهوبا قدر على ان ينفذه دعاه الله على رؤس الخلائق
يوم القيامة حتى يخيره في اي الحور شاء ذكره احمد مرفوعا وصادر الشيء ما صدر منه
واراد على الامر ليس بشديد الصرعة الذي يصرع كل من لقيه عند الغضب وردها عنه
هو الصبور الشديد والنهاية زاد في غلبته صوابه الذي الذي رتبه له الشيطان الصبور
يدل هذا على ان مجاهدة النفس اشد من مجاهدة العدو لان الله جعل الذي يملك نفسه
عند الغضب مرادفا له والسلام ما ليس للذي يغلب الناس مرتين الحديث ٥ قال الحسن البصري

ال الموصوف بالحلم والوجه ما ارتفع من الحد وما لكد ولها اذا لم يأخذها فانها مستعملة بمعنى
ومنها اسبابها هذا بالكسر للمهاد وما لا مد طرف على البعير وحشه والستار بالكسر والمد طرف اللحاف
والآلة كالكنيف مر ما قد سبق في كتاب العلم وقوله الكلي منسوب الى الكلا بالمد وهو ما ينبت من العشب
قصر من سعيد بن ابي سعيد المقبري انه سمع ابا هريرة يقول وحدثني بكسر الواو وفتح الصاد
الى استفعال الفاعل من وصل يصل وحدثني اشارة الى التحويل والى قد سمع ابا هريرة وحدثني
الحاء المهملة وزاي معجمة بالكسر الراي وصحة الحاء ثنا ابن عبيد انبأنا الرمادي وابو النضر هاشم
واسكان الميم وبسر افوالرطب ابن سعيد مولى ابن اخضر في نسخ المهاد بكسر الميم وبالراء
الحلس وانما حدثنا احمد بن حنبل وحجر مصغرا واخصفه بالمعجمة في المهاد المنسوج من شعر ما يجعل
منه حلال التمر والسعف ونحوه ٥ السوق الخصفة والخصف بمعنى واحد وسد الراي به والصاد
حجر ان خيوط موضع السعد تخصيص لان الفصل به ولا مر على احد ويتوقر على قراع القلب
وهو جواز الجماعة وانما قال ذلك بعض اصحاب الحوف بعد اعلم مر بلكد وسان ما كان
الرجل الله عليه وسلم الى يخصفه على لا ٥ مالك ابن انس بفتح الحاء المهملة وكسر الراء
مكانا من السعد واستتر به وانا ٥ مالك حصفت على نفسي ثوبا اي جمعت بعضه الى بعض وادخل
والنفض بالدال المهملة والضاد المعجمة واجبان والكدر بالباء الموحدة والهمز العلز الاسماع الا
والكوك تحفظ امر السر بيع ولا بأس اعلمها الغير بالسعد فان ثلثت لم عصب على الله على الذي
صلوا ثلث لا بهم صلوا ان مسعود الخاص به بعد او نا قول او كرهوا صوابهم او خصب الناس وكان
للك غضب شفقة وحوطا عليهم لئن يوصل للك عليهم فلا سموا لمعه بعد ما قبوا على قوله سبعوا
من السبع وهو الطلب ومنه اطلبوا موضع واجتمعوا اليه وحصبوا اي رموا بالحصباء وفي الحصاء
الصنع بكسر الصاد وفتح الناء المهملة الرعاة الملتبسة بالكلأ وانه قد انفصل الناس
ما كان منها في السوق وعند السر بخراعة الناس الا ما كان مرتفعا السر بوكا لعبد
الصنع بعني المصنوع ان صلاة بالكسوة اي الكسوة الورشي نسبة من صنع لئن يمنع
وسين مشتوحة وهاء ساكنة وجيم مكسورة اي الهاء ٥ اصبح اي احمد بحر ويروى بالراي ٥ بحر
المصغر ويروى بسر بالحاء وكسر الطاء ٥ الحصفة ما يجعل منه جلال التمر وكذلك السعف ونحوه
عرف باب احمد ذي الغضب لقوله لا تغضب وانه يكون كبائر الاثم ٥ قوله احاديث احمد
اي عوذ لئن رسول الله صلى الله عليه وسلم ان ليس الشديد بالصرعة بوحدث سليمان بن حرب
رجلان عند رسول الله صلى الله عليه وسلم احدث بم حدث ابو حصين عثمان بن عاصم الاسدي عن ابي
صالح وكوفي عراقي عوذ لئن رجلا قال للنبي صلى الله عليه وسلم اوصني احدث سليمان بن حرب بغداد
ابو ايوب الجون بن ابي الجون بن معدان بن سعد بن ابي حرام بن حبشية بن سلول بن كعب بن

حسن سبيل الى الجهاد وافضل الجهاد جهاد النفس وهواه وفي حديث سليمان بن صرد لو استعاذ
بالله من الشيطان لذهب الغضب لكن لما الشيطان هو الذي يزين للانسان الغضب وكل
ما لا تحمد عاقبته ليرديه ويغويه ويبعده من رضى الله تعالى فالاستعاذة بالله منه من اقوى السلاح على
دفع كيده وفي ذكر من حديث عطية عن رسول الله انه قال ان الغضب من الشيطان وان الشيطان
خلق من النار وانما يطفئ النار الماء فاذا غضب احدكم فليتوضأ وقال ابو الدرداء اقرب
ما يكون العبد من غضب الله اذا غضب وفي الكتب قال الله تعالى يا ابن آدم اذكرني اذا غضبت
اذكرك اذا غضبت **باب الحياء** فيه ثلاثة احاديث **آ حديث** ابي السوار العدوي و
اسمه حسان بن حريث قال سمعت عمران بن حصين قال النبي صلى الله عليه وسلم الحياء لا يأتي الا بخير **٢**
حديث ابن عمر مر النبي صلى الله عليه وسلم على رجل وهو يعاتب في الحياء اخاه يقول انك لتستحيي الحديث
٣ حديث قتادة عن مولى انس الخ. حديث ابن عمر سلف في الايمان وحديث ابي سعيد
سلف قريبا وابو سعيد اسمه سعد بن مالك وقوله مولى انس هذا هو عبد الله بن ابي عتبة وقال الدوري
عن [illegible] اسمه عبد الله بن ابي عتبة وفي نسخة النسفي عن الدوري عبد الله وهو الصواب
كانه الحياني وكذا ذكره في كتاب الادب وكذا الكلاباذي [illegible] على الدمياطي [illegible]
خطه وقال [illegible] هو معنى الحديث فانما [illegible] الرسالة قال رسول الله اول الا [illegible] احد
[illegible] وعرض على الربع [illegible] اصل الحياء [illegible] رسول الله لا [illegible]
الحكمة لا يدري [illegible] ~~[illegible]~~ وفي رواية عن [illegible]
الحياء [illegible] على هذا الكبر [illegible] الاخر [illegible]
كان يقول لصاحبه انك تستحيي [illegible] الحياء [illegible] الحياء من الايمان [illegible] الايمان
[illegible] من الاحوال [illegible] الايمان
[illegible] ابو عبيد [illegible] الايمان وهو الاكتساب
لان [illegible] الايمان [illegible]
[illegible] اسمها واحدة [illegible]
[illegible] الاول [illegible] الرواية
[illegible] الاول [illegible]
[illegible] لم [illegible]
يسمى

يسمى [illegible] استحيى [illegible] العلا الحيار
[illegible] الكرم [illegible]
[illegible] الاخر [illegible] الناس [illegible] بذلك
[illegible] اشد حياء [illegible] فان حياء [illegible]
[illegible] والصغائر و
[illegible] ومن [illegible] فان
[illegible] الايمان [illegible] من المعاصي
[illegible] الايمان صاحبه [illegible] المعاصي [illegible] الطاعات
[illegible] الايمان [illegible] الحياء [illegible] الايمان [illegible] فانهما
[illegible] **باب اذا لم تستحي فاصنع ما شئت** [illegible] الايمان
[illegible] حديث [illegible] وسلف [illegible]
[illegible] على السنة الانبياء [illegible]
[illegible] اذا لم [illegible]
[illegible]
[illegible] ابو عبيد [illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible] لسان العرب [illegible]
باب ما لا يستحيى منه من الحق فيه ثلاثة احاديث **آ حديث** [illegible] ام سلمة
[illegible] الحديث وسلف في العلم **٢ حديث** [illegible] محارب بن دثار عن ابن
عمر [illegible] في العلم وغيره **٣ حديث** [illegible] ابو عبد الله العطار [illegible]
[illegible] الحديث [illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible] الامام [illegible]

غير متحمس وكذلك قال عمر لولده ما مات ولو كان سكوته عن علم حسن لعارك اصبت قوله تعالى
ابتغيه مزيدا انه ليس راو من الحديث كما سلف والمكاح قوله من حرمتك لم تطلبها الذكاء لما
يكن فرض ... رسول الله ... رغبتها في القرب منه وذلك من اعظم الفضائل بعد محمد ... الا
ما يحتاج اليه ... لان الله لا يستحي من الحق بدليل انه لا يجوز الحياء عن السؤال في امر الدين وجميع
الحاجات التي يتعبد الله بها خلقه عباده. بهاد ... الحياء في ... من ... عمر ... الا ... كيف
لمن علم ... ذلك ... اذا سئل عن الامر ... عمر على ... لا انه ... الحمل
وقد سلف في العلم باب الحذر من الغضب [illegible] ... الا ... الاسلام
والصرعة بضم المهملة وفتح الراء الذي يصرع الرجال بكثرة ... الذي يملك نفسه ... الحفظ ما
يملك نفسه فلا يغضب ويكظم الغيظ ويعفو ... اشد من مجاهدة العدو ... الجهاد الاكبر ... الشجاعة الحقيقية قوله عثمان ... سمعت ... السماء ... بعد ... المهملة ... للانسان
العضب ... والاسعاف ... ادم ... الحديث في باب ... المسلم كما
... قوله ... والحامل ... وابو بكر ... عبادة
... الكوز ... بفتح المهملة الاولى ... عثمان لا ... عمار
صلى الله عليه وسلم لا تغضب لانه عليه السلام كان مكاشفا باوضاع الخلق فيامرهم بما هو اولى بهم وفعل
الرجل كان ... ولم ... بر ... الغاضب ... لعله ... سيد الرجل ...
للانسان ... الغضب والشهوة ... ما تقتضيه الغضب ... الا سالم
الرجل ... الى التحرز عن القتال ... عن الغضب الذي هو اعظم ... واكثر
وزر ... كان ... الكلام ... لا تغضب ... اسباب
الغضب ... الغضب ... مطبوع في الانسان لا يمكن ... عنه
ومعناه لا تفعل ما ... الغضب ... عليك ... من الاحوال والافعال قوله الحماد ... وانكار
يعتبر الانسان ... ويذم ... بسكون المهملة ... الواو ... والراء
حسان بن حريث ... العدوي ... المهملة ... حصين
الحسن بالمهملة ... الملك ... ولانه لا يحزن ... احكام الناس ... بذلك
المحارم ... اشد ... الله تعالى ... احكام الله ... ان ... عن
اركانه ... صاحب ... الا كل ... بعظمة ... اعلى الكلال
يبعض الحقوق ... بعضهم الحيا ... الشرع ... على ترك

الحمد

ابعه
النبي ... العصر ... قوله ... العدوي ... حكمة
... الحكم ... احوال ... الموجودات ... العلم ... الوافي ... الكل
... والحكمة ... حسبك ... رسول الله صلى الله عليه وسلم
... كيف الحكم ... قوله عبد العزيز ... عليه السلام
المنوفين ... للجهر ... ويذم ... عطف ... واحد ... سامع
... تمشي ... الاثر ... التنقيص ...
... صاحب ... المعصية ... على الطاعة ... الحيا ... فيه في
... الا الحيا ... والايمان ... بكلها ... الا عن
... الشرع ... الى الغير والاكتساب ... هذا الوصف ... الامام قوله على
الجعد ... وسكون ... الاول ... بكسر ... المولى
... عبد الله ... البحر ... الناس ... بضم الراء
... الموضع ... المهملة ... الصحابة ... المهملة
... الحمد ... المهملة والعين ... ابو مسعود ... عقبة ... العين
البدري قوله الناس ... والعين ... محذوف ... العابد ... على
... الشيخ ... هذا القول ... الحيا ... حسنا
في شرايع الانبياء ... الاولى ... واحد
الخطاب ... الامر ... الحسنة ... الفعل
... الامر ... ولم يكن ... التعجب
... بعد الحديث ... زينب ... المنوفين
وام سلمة ... ازلت المني عند الاحتلام ... والعذر ... لم
الجماع ... السؤال عن امر الدين ... الى الله ... تخصيص
العام قوله ... بكسر الراء ضد المصالح ... ضد ... اللائي
... مصغر ... والموصل ... الذي
الانصاري ... عمر ... حمد النعم
... من الجهات ... المكلف ...
... اذا ... العلم قوله ... حوم

الابرز الصلاة واتباعه فرسه وارداى من تبر رسول الله احد على لكره وجماعة التهى
سرس لر مركان فصلاه واتلت دابته انه تقطع صلاته وتبعها لان الصلاه تدرك اعانها
ومسروا سه عنه فاطرا وقد سلت جاز الصلاه وجاز لر الرجوع فصلاه ابتداء او هو
صحيح لر كانت الدابة قريبة امكنها والا قطع واحكم وابتدا مالك الطرق وفاما على الله
التيسر فلكر بعان الامان مراللاك ومحاطة النعب قلب صاحبه حرس كان له
نضله عمل مر تصر عن سلم فيما مهلك ولهذا امر على الله هلكه المتطوعون ونهو رسول الله لروا
اراد والمر يحصوا وحموا الطيبات واللحم على انفسهم ولم يحظر واوعدنا لكم اسد
الوعد ولكم لم ابعث بالرهبانية ولرصر الدين عند الله الحنفية السمحة ولرا صل الكتاب هلكوا
بالتشديد تشددوا فشدد الله عليهم وبقاياهم في الديارات والصوامع رهبانية ابتدعوها
ما كتبناها عليهم وفي هذا امر لعلماء لرام الدنا نظر لكن لر العلم
يجاوز المصدوما مذموم وبذلك نزل الكتاب لرمر بالصوم والنهار اذا الصوم لم يمنعنا تهم
عن الاسراف والاضرار وارد الوعيد على صفة الاله وامر بترك التشديد
فيما يعطي بسببها الى هجرها الرفقة لربه وامر واحد على كان في لبث لربكم اجرمع كلما تصدا
زعباده ربه كان اوفى افرد نباه من عداوة كان اوجبه واكلا وشرب اولباس اوغيرى
واما اصحابه على الازعباده ربهم ان الله كان حصة مرانبوه وما لم يحصه غيرها كان لم فعل
مريلك سهلا على علماء الم يكن يحيى لها كلما صاما ولا سهرا كلما غير رمضان وقد قيل
اركان يصوم شعبان كلما فيصلها برمضان تلك كداعبرة لربطان وهوفي الصحيح ولا يعني
لربغيره ذلك فيما اساء سهوا نفسه فانه كان يصوم بعضه ويفطر بعضه ويقوم بعض الليل
وينام بعضه وكان اذا عمل عملا داوم عليها وهو حق مراقتدى به ه بوله وشراب من السعير
جاء لر الزركدا عند لرفارسي انه سدا الشعير قال الجوهري هو مرالذرة ولعلها منها وهو كل سكر
حمره سان لرالعلا الاسكر ولرالحرام يتعلق بذلك مرعرف الشافعي الى ما يعلم منه ولما
ا اسمع رسول الله لنفسه ارى الغالب كما مثل لا براد تشبيه جاعة منهم لرفطر لكنه عبد العابد
رضي الى انهماك الحرمات وهذا زادت اذا اوحى بعد السنة المؤدي الى الكفر مراحد الملك
وجهد الاعمال هو به وتظاهر عاسه وحضه على ذلك اما مراد ما لب نهو لكفر وانهماك
لحرمه الله مستلم لما يكفر ذلك ليس عوننفسه مولها ما حرس اما مرمن الى احيا راسر عمارة
الى دينا وبعوله ما لم يكن اثما والاثم لا يكفر زاذا لا حزه ه ومعن نضب عنه الماء غار في

بالرآء والمهملة لرعبد العزى العطار البصري وبات ضد لرزال السنان بضم المولد، وخفة النون الاولى
بوله بعد ضاد ابيروجهار رسول الله صلى الله عليه وسلم ونزل بالبناء للمفعول مما لم يسم فاعله
فعلا لرسر مرخر مسك حين يصدت لربصر مرانهمات المؤمن المصمة ليعاد الى الدار بن
الزركشي لرجلاه قال وفي مرجارته بن قدامه وكل احد زالمسنده نبير بن كعب بضم المثنى
عمر ولا بن اسامة عبد الله بن ال عمه وكل من كتبا بالاوب ه العدزا الحارثة الكبرى وجدها موصوفة
الدرعيا خه ولسر بعيار جارية محدرما يستمزا لجدرة النبي الاولى ابر لرانصاري نزل امه
بابتا واستعمل راحيا منذ زمان النبوة الاولى وامه ما مرنبي الاوبدر سال الحياء انه لم ينسى شيا
ينبغي مرسر انهم ذا انهى كلام الزركشي اول بوله انصاري الامان صحابي الحسان هو عمر بن مرة الامان كما في
الكتاب لان السكوني حطيا به عن العاصي ولرلم يكن له صحبة بل كالامان الذي يطلق على
وبينه وبا جعلا بعضه لان الامان سمي ابا ما ربه لبقائه وراثتها، عاصم الله عنه فاد احمد
الا انهما ما حيا، وكان بعض الامان باب قول النبي يسروا ولا تعسروا صاحادث احدث
ابا اليتاح وعولقب وكنيته ابو حماد واسمه يزيد بن حميد الضبعي مرانهم البصري راسه ما ن
وعشرين وسبعمائة لسر وابا رماي سنة ثمان بالكاف الحديث ه ٣ حدث كعاب بالكاف ما حضر
رسول الله براءة من قطع حديث الا ورق بن نصر فاركبا على شاطئ بهر بالاهوا راحدب و
الاروى انوبه مرانزادي خدلن ووالد نصر الطوسي شعر بالحارث بن كعب بن علة بن خلد
تلكر براد وس زيد بن سهل بن عوسر بن زيد بن كهلان احوالنبي واسمه حسين عمر و
بن علة لبن حالد بن تلكر ومنوطي وابو برزة نضلة بن عبيد الاسلمي تلكر اما سه نردوا ما
نوبة بن صوته بعد سنة اربع وستين بالمغازة بسر سجستان وهواه وتلكر اما سه بالصاد والحاء
لعوحه عراء النعمان واسمه كهر الفضل السدوسي عاش ما سه اربع وعشرين وما ئة ورد
2 مرع عر المسندي عنه وتلكر اه بغير ما خر، وروى مرعبد بن حميد وجاعة عنه ن ح
حدثنا ابو النعمان سا سمعت عراله فرق وقال البخاري صدوق يوسر اليه الوهم وسنده الاخير
سما راضعا مامرعلا الم اهتبسر اكدوه والاحكام قال الطبري معنى قوله يسروا ولا
لا تعسروا انما كان مرنوا قبل الحدود فرلما كان فرضها مرالله وانما صعب الله سما ه عليه
مريد اصعه زجاز العذر كالصلاه، فاعدا زجاز العجز عراتمام وكالافطار في رمضان في
السفر والمرض وسه تلكر انا رخص الله مرتعباده، وامر ما لتيسير في النوافل والاتمان
ما لم يكن سا ما ولا ما دة حاسه الله لها ورضيها وتلكر لرا حب الاعمال الى الله ادومه ولرتلر
وقال غير الطبري مريسر على الم انه لم يعنف البا يلي السجد ورقي به ومر تلكر يطلع الى

الارض وهو سعي الفساد قوله وفيها رجال يرى ما لداود ويطراه عن وليس كذلك
وسداد المتعاطي فالاصل والتعنيف التعزير واللوم قوله مرحى مراحا اي بعدا قوله بعا
الدنوة البعد اريب وقالوا لو فعله الصبا، ما ترك الكيت قوله سلم الجل يوسف وبكر ولا سمار لها ولا
ذنوب وعمار، لم يارس الدلو العظيم والسجال بكر وهو الدلو اذا كان له ما، بلا دلو
ولا سمار لها ولا من فارغه تحمل **باب الانبساط الى الناس** وما لم يسمع الا لفوه قوله
انس ان كان رسول الله صلى الله عليه وسلم لينبطنا حتى يقول لاخ لي صغير الفوه كان على الاثر
الاثر افلاذ كبادهم وجمعها وقوله وصفه الله بما يعرفون وانما لم يقل خلق عظيم لكان يبسط الى النساء
والصبيان ويمازحهم وتيداعبهم وقد قال الله ان لك لعلى خلق عظيم وقال الاصمعي للرجل من الادب
حسن الخلق قوله يتمعر يقال ما تمعر وجهك يعني هو خلق الكلب وتعس يقال تعس فلان فلا يقوم
وتمعس اذا دخل الرأس وحل بعصه في بعض قال الاحمر وسئل عن المعي الذي يصنع منه الدف
وعزة لا يدخل في الانا، والذي يراد من الحديث الرخصة واللعب التي يلعب بها الجواري وهي التي
يجلس فيها الرجل وهو ما يسل وليس بالكبير وقد غنى الا من خلا بها الصبيان وليس كان
للكبار لكان يكره وقد جاء في الصبيان كلها والاماء وقال غيره كنت العب بالبنات منهن
سهوان اريح عن الصبيان كل من رخص من الصغير فما كان رقما او نحو ما ينسج وما لا روح
له كلهم قد اجمعوا ان لا يجوز تصوير ما له روح وذكر ابراهيم عن علقمة انه كره ان يصور الرجل الشجر
الصور قوله لا تكلفه اي خشنه والكلم الجارح يقول كلفته وبرى داء من الارض تكلمهم اي جرحهم
وتسهم فكاره اي خلق دينه وحمار جرحه اي نزلا ان يقول كلفته كلما قوله في بعض النسخ
الدعابة مع الاهل اي المزاح وهو حسن المعاشرة معنى قوله وينكت نصه احسن من رفعه
لان الفعل اذا استغل عن المفعول بضمير كان المختار الرفع الا ان يكون مع الا فانها وانما هي اداة الحصر
او الضمير اذا الاستفهام او الجحد وهو هنا مع النفي والنغر بصغر نغر بضم النون والغين
وهو جمع نغر طير كالعصفور وجمع المختار وتصغيره على الحديث وانما يقول نغير كقدير وهو لغة
وهو كنية الصغير ولحوم الدبة لا تستحل الصيد فيه قال ابو طالب قال لنا السري والذي ذكر بعض
اصحابنا لم يعدا كان يذكر ولا اليوم فيه وعدا الا يلزم على قول من يقول ان الدبة لا تصاد للحلال لان
يد حلال صيدا لحرم ولم يذكه وان العينية لا تحل الا بعد علم ارساله اذا دخل الحرم وقال قال الهذلي
عن احمد واسحق واصحاب الرأي قال ابو عبيد لا يجوز لمن يكون منهوضا منه على السلم عن بعد
الحمولي وان صلب في الحل ان يرمي الدبة وهو الاظهر عندنا لان لا يدري وهو قول مالك وان حمله
لم يأخذ

لم يأخذ ما لك وان قوي الجمهور بالوا ما لجوه وعرجوا، واما ابو حنيفة ما ناه والنبات
حديث عائشة الما سلما الصغار التي يلعب بها الجواري وقال الداودي كان لها بنات يلعبن
بها والبنات الجواري وهو عربي طاهر قولها وكان يأتيني صواحباتي يلعبن معي ومن هذا قيل
اجتلفوا على نهبها وفي الحديث نهى عن اللعب بالبنات لنسر كانهن يسارعن الصور التي
عانيها الوعيد وترخص لعائشة لانها غرباء لم تولها يشربهن الا ان يريد بهن الا ان يريد سلمهن وقال
الداودي وان يأتي في ليس بحسن **باب الدراة مع الناس** وذكر فيه الرباداق الوه
بهما وحديث عائشة اسابقت على رسول الله رجلت معه بسكون الراء الحديث وقد سلف
والرجل هو مجرى من نوفل والد المسور وقد سلف وحديث عليه سبا الوسخ عن عبد الله
براء يلتمس لبراء الرصلى الله عليه الا الحديث لا تنبه الحديث الكثر ظهور الاسنان للضحك وكان
اذا ضحك غض وجهه وانبسط الله وعبان لبراء السكيت الكثر التبسم يعني كثر الرجل وانكار
وافتر وابتسم كل هذا يعلو ومنه الاسنان قوله ليلعبهم كذا بخط الدمياطي محمود وانس
اللعب وذكر ليس بلفظ يلعبهم وفي رواية بعضهم يعني فلا، بالتثنية قلا وتلا قال ابو فارس
وقد يأتي قليلة اقلا، وفي الصحاح يقال، لغة طي وهي التي تعد يعد بعد حرف حلق وقيل
مثل اركن يركن وايا يا، وحي يحي ولا سكير الدارا، مراحا لان المؤمن وهو حض
للناس وليس الكلم وترك الاغلاظ فيه قول الكذب وانوارا سبابا للغة وسلم السجمة
روى عن رسول الله انه قال يعني الناس صدقة قال بعض العلماء وقد طرق لهم الطريق الدارا،
من المداعبة وذلك غلط لانها مندوب اليه والمداعبة محرمة والفرق بينهما لائح لان المداعبة انما
يكون بالقول الذي يظهر على طواهر الاشياء وستر بواطنها قال العلماء وقوله يقول الناس
الكذب لفسقه منوا لغة وبوائكها دنا ربه وسر افعاله الملك ويريه الرضا بها ولا سكر ها
علا وقوله يهدي المداعبة الى بر الله فمباينة بقوله ودوا لو يدهن فيدهنون وقد الدارا،
بمد الراء ان الذي يستر بالمداهن ولا يجاهر بالكبائر والمعاجلة زرد العاطل الذي لا مراد
الله بلين ولطف حتى يرضوا عنهم علما من قلب فأتوا سعد بن سهل حوالي العرض بضم حدثه
راس علا شرا عند حوضه فلكان **باب الهجرة** ما يورثان لا يحل لمسلم ان يهجر اخاه فوق
ثلاثة الا ما ظهر منه للناس لا ما يعلمه هو منهم وسر غرض وحال المتهم لا يظهر له الا التصديق والطاعة فكان الواجب على
المعاملة الا بما يظهر والله اعلم ولو حكم على بشيء من الاسباب لكانت سنة لنرعلم كل حاكم بما يطلع

150

الدرس بسر بالعاص واللطف برحس برده عما هو عليه وكان صلى الله عليه وسلم يغبط آل الثنا والصبر
وجاز جهم وقال ابو الهيثم لا اعرف قول ابو الدرداء ما لهذا سبيل على مذاهب الانصار ويكسر بالمهملة
مر الكسر وهو التبسم ولين المنكر بكسر المهملة الخفيفة والرجل هو عبد مهيع لعبد لين حصن بكسر المهملة
الاول ولبن العشرة اي بس هذا الرجل مراتبها ودوعه اي تركه كان قبلها وصار الا ان العول
بعد ما قال لكل ملة ما الآن لا العول بالكسر ولا مساغا على الاسلام ولا مساغا معناها لا يسلم بعد الدخول
نعم لبن العشرة ولا ساغ ضد الكلام المسعدم قال ثعلب الناس مراشر بزنه ملب الراد من الناس
المسلوع هو المغلوط وبه حوالة عنه العاسق المعلن ولبن حسان الناس الخير بزنه وكان هو
كما قال صلى الله عليه وسلم لا يزال كان ضعيف الايمان زجياته عما الا فارتد بعد ٥ وقال ابن بطال كان صلى الله عليه وسلم
مامورا بان لا يعامل الناس الا بما يعلم هو منهم دون غرز وهو كان يعلم الاسلام فقال يا رسول الله
ما كان يعلم وبعد ما كان ظاهرا منه عند الناس يوكله لم يعلمه بضم المهملة وبالام المخففة وشد
المعاسة اسم جبل وعند ابن ابي شيبة مصوغ اللام وهو ما بين واحد ثت مرسل ولبسه مزرة بزنه الرسن
وهو حبل للتقييد ارادة وجه سعي الم والرا، وسكون المعجمة بينهما ابو المسور بكسر الم واسكان المهملة
وفتح الراء وبالراء القرشي وله قال ابو موسى اي بلتماسه حالا عن لفظ خنات بمعنى قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
خنات هذا الذنب لك وهو كان بلصقا بالنون ولبن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان تورك مخرمة الازرار وون بعضها كانه ون بعضها اي
لبزور ولبن بفتح الواو وسكون الراء، وبالمهملة والنون البصري الوركشي رجل له راي اي راي الحوارج
اي برير بالامر المسلوع من الدرس وهو ما زاله الناس اي راوه شواه عالط الناس وسكن لا تثقله وبرود
لا تكلفه بالكاف بفتح اوله واسكان ثانيه وبفتح وظن بفتح اوله وسكون ثانيه اي مرديا، سرا اصلا من العجم
الدرعل راس المرفع اي يدخل لبسه كما يدخل المرفق في كمها وتيسر بهمز الى اي بعضهم وسرسلهم الى
اما الكشر بكسر الشين المعجمة هو الكثب عن الاسنان كالتبسم وهو ادل الصحاح اهم كلام الوركشي
اوله بوله منزاح اي بعيد بمثناة تحتية ساكنة فمعجمة مفتوحة فالف فحاء مهملة بلد نزح اي بعيد نعل بعين فاء فلام وهو الدعاء بالراح وبلد وعب
وهو دعاب لعاب والمعاعة المزاحة بوله انا عمر بن الخواس والنغر هو بصغر النغر وهو طائر يسبه
العصفور احمر المنقار ونغم على تفعيل بوله العب بالنبات قال الخاص من خصوصات المرأة لهن
عنها هذا الحديث لما فيها من ذكر النبات في صنوف من الاطعمة وسوهن واولادهن قال وقد
احار العلماء بتعهن وسرا من ثم قال وقد عدت جمهرة العلماء جواز اللعب لهن وقال طائفة هو منسوخ بالنهي

عن اللعب

السنن أي يكفيك أن تصوم ثلاثة أيام من كل شهر ومنه حسبنا الله أي كافينا **باب إكرام الضيف**
وخدمته إياه بنفسه فيه أحاديث **١ حديث** أبي شريح الكعبي السالف في باب من كان يؤمن بالله
واليوم الآخر فلا يؤذ جاره. وأبو شريح اسمه خويلد بن عمرو وقيل غير ذلك مات سنة ثمان وستين
وهو من بني عدي بن عمرو بن لحي أخي كعب بن عمرو **٢ حديث** أبي هريرة وسلف فيه أيضا وكرر
في الباب وفي أحدهما أبو حصين وهو عثمان بن عاصم الأسدي الكاهلي الكوفي مات سنة ثمان وعشرين
ومائة **٣ حديث** أبي الخير واسمه مرثد بن عبد الله اليزني مات سنة تسعين عن عقبة بن عامر أنه قال
قلنا يا رسول الله إنك تبعثنا الحديث وسلف الكلام على الضيف وجائزته قوله ولا يحل له أن
يثوي عنده هو بفتح أوله وكسر الواو والفتح في الماضي ثوى إذا أقام ثواء وأثويت عنده هو
أوله لغة في ثويت أي لا يقيم عنده بعد الثلث قوله حتى يحرجه أي يضيق صدره وأصل الحرج الضيق
وإنما كره له المقام عنده بعد الثلث لئلا يضيق صدره بمقامه فيكون الصدقة منه على وجه المن والأذى
فيبطل أجره قال تعالى لا تبطلوا صدقاتكم بالمن والأذى قوله من كان يؤمن بالله واليوم الآخر
ضيفه معناه من كان إيمانه إيمانا كاملا فينبغي أن يكون هذا حاله وصفته فالضيافة من سنن المرسلين
وسلف اختلاف العلماء في وجوبها وأوجبها الليث بن سعد فرضا ليلة واحدة واحتج بحديث عقبة في
الباب وقال جماعة الضيافة من مكارم الأخلاق في باديته وحاضرته وهو قول الشافعي وقال مالك ليس
على أهل الحضر ضيافة وقال يجيزون إنما الضيافة على أهل القرى وأما الحضر فالفندق ينزل فيه المسافر
واحتج الليث أيضا بقوله تعالى لا يحب الله الجهر بالسوء من القول إلا من ظلم إنما نزلت فيمن منع الضيافة فإنما
للضيف يوم من لم يحسن ضيافته وذكر قبيح فعله وروي ذلك عن مجاهد وغيره فيقال لهم إن الحقوق تتضيف
منها بالقول وإنما تتضيف فيها بالأداء والإبراء فلو كانت الضيافة واجبة لوجب عليهم الخروج
إلى القوم فألزمهم من ضيافتهم قوله جائزته يوم وليلة دليل أن الضيافة ليست بفريضة وإنما
وإن العرب المنحة والعطية وذلك تفضل وليس بواجب وأما حديث عقبة فتأويله عند جمهور العلماء
أنه كان في أول الإسلام حين كانت المواساة واجبة فأما إذا أدال الله بالخير والسعة فالضيافة مندوب
إليها **باب صنع الطعام والتكلف** للضيف فيه حديث أبي جحيفة آخى النبي صلى الله عليه وسلم بين
سلمان وأبي الدرداء الحديث بطوله سلف في الصوم قوله صنع هو بضم الصاد قوله فرأى أم الدرداء
متبذلة أي يمتهن نفسها للخدمة وظاهر الحديث أنه أفطر بعد أن كان صائما وهو مذهب الشافعي
وخالف فيه مالك وهو مذهب ابن عمر والتكلف للضيف لمن قدر على ذلك من سنن المرسلين ألا ترى
أن إبراهيم الخليل صلى الله عليه وسلم ذبح لضيفه عجلا سمينا فلا قبلا لتأويل كانوا ثلاثة أنفس جبريل وميكائيل
وإسرافيل فتكلف لهم ذبح عجل وقربه إليهم قوله عليه السلام فيما مضى جائزته يوم وليلة يقتضي
[illegible] ذبح عجل لثلاثة أنفس لم يتحققوا بهم يسر يأكلون الطعام فيه إضاعة المال بلا لأنه كان مضاعا التكلف

التكلف له يوما وليلة لمن وجد ومن لم يكن من أهل الوجود واليسار فليتقدم لضيفه ما تيسر
عنده ولا يتكلف له ما لا يقدر عليه روى الطبري من حديث خراش بسنده عن شقيق بن سلمة
قال دخلت على سلمان فقرب إلي خبز شعير وملحا وقال لولا أن رسول الله نهى أن يتكلف أحدنا ما ليس
عنده لتكلفت لك فدل أن المراد إذا أضافه ضيف أن الحق عليه أن يأتيه من الطعام بما حضر من
ذلك دون ما يراه للضيف أهلا لأن في تكليفه ما ليس عنده معان مكروهة منها حبس الضيف
عن القرى ولعله أن يكون جائعا فيضر به ومنها أن يكون مستعجلا في سفره فيقطعه عنه بحبسه إياه
عن إحضاره ما حضره من الطعام إلى إصلاح ما لم يحضر ومنها احتقاره ما عظم الله قدره من الطعام
ومنها خلافه أمر رسول الله وإتيان ما قد نهى عنه من التكلف روى عبد الله بن الوليد عن عبد الله
بن عبيد بن عمير قال دخل على جابر بن عبد الله نفر من أصحاب رسول الله فقرب إليهم خبزا وخلا
ثم قال كلوا فإني سمعت رسول الله يقول نعم الإدام الخل هلاك بالرجل أن يدخل إليه الرجل من إخوانه
فيحقر ما في بيته أن يقدمه إليه وهلاك بالقوم أن يحتقروا ما قدم إليهم وفي حديث أبي جحيفة زيارة الرجل
الصالح صديقه الملاطف ودخوله داره في غيبته وجلوسه مع أهله وفيه شكوى المرأة لزوجها إلى
صديقه الملاطف أن يأخذ على يده ويرده عما يضر بأهله وفيه أنه لا بأس أن لا يأكل الضيف حتى يأكل
معه رب الدار وفيه أنه لا بأس أن يفطر رب الدار لضيفه في صيام التطوع وفيه كراهة التشدد
في العبادة والغلو فيها خشية ما يخاف من عاقبة ذلك وأن الأفضل في العبادة القصد والتوسط
فهو أحرى للدوام ألا ترى قوله عليه السلام صدق سلمان وفيه أن الصلاة آخر الليل أفضل لأنه وقت
ينزل الله إلى السماء فينادي فيستجيب الدعاء **باب ما يكره من الغضب** والجزع عند الضيف
فيه حديث عبد الرحمن بن أبي بكر أن أبا بكر يضيف رهطا الحديث وسلف وفيه أنه ينبغي استعمال حسن
الأخلاق للضيف وترك الضجر لكي ينبسط نفسه ولا ينقبض ويسقط المؤنة والرقبة خشية أن يظن
أن يظن أن الضجر والغضب من أجله فذلك من أدب الإسلام وما يثبت المودة ألا ترى أن الصديق لما
رأى إباء أضيافه من الأكل حتى يأكل معهم أبر الأكل معهم وحنث نفسه وإنما حمله على الحلف والله أعلم
أنه استصغر ابنه وأهله في القيام بين أضيافه واستدعاه بأخر عشائهم إلى ذلك الوقت من الليل
فلحقه ما يلحق البشر من الغضب ثم لم يسعه مخالفة أضيافه لما أبوا من الأكل دونه فرأى أن من تمام
برهم إسعاف رغبتهم وترك التمادي في الغضب وأخذ في ذلك بقوله عليه السلام من حلف على يمين فرأى
غيرها خيرا منها فليكفر عن يمينه وليأت الذي هو خير وكان مذهب تلك اختيار الكفارة بعد الحنث
قوله بسم الله الأول من الشيطان يعني اللقمة الأولى أخرى للشيطان لأنه الذي حمله على الحلف وسول
له أن لا يأكل مع أضيافه وباللقمة الأولى دفع بها ووجبت الكفارة قوله دونك أضيافك هو أغراء

كان غير مهموز معناه زاد وزن الصحاح ربا يربو اذا ضده الربو هاء وروى الراء علو تسافل
وعن المهموز ان لا ربا بكر عن هذا الامر اى اعتكف فيه والمعنى على هذا ان ربح ما كان على الملقة
وعلى الاول ربا وزاد والمعنيان متقاربان قوله وفره عسى لعل هذا ان كان قبل النهى عن
بعد اهدا ولم يعلم قوله فحلفت المراد لا نطعمه حتى يطعم هاء الداودى يعنى حلفت للاصناف هاء
وقد ذكر هذا قبل نحو اى اكره والظاهر انها حلفت على تعلمها ان بكر هاء الدارمى رحمه الله تعالى باب
لا يدع التمر حتى يطيب قوله لا يدع التمر الثانى والامر الثلثة وهى مرتبة بعضها عن بعض
لذوى بكر به ومعناه لم يرد المرء لا يوصف بالحلم حتى يرى الامور دون المراد لم يرد حتى يرى الامور
عواقبها اثرا بالحلم وصبر على بلائه الادى لبدع ربا نبوا اكثر منه وعقل بضم المهملة ولم المسب
سعيد ان اعطانى لا يدع ضرورة معناه امر يقول لكم ان الموسر حاز ما حذر الاول من ناحيه
الغفلة فتخذع وقع بعد نفوى وقد ذكر بكاء ان الدمع كما يكون من الدمع وقد يروى بضم
لا يدع بكسر الغين والوصل سحيق معنى انه فرقه قال ابن بطال سعى للموسر ان لا يكثر مرفقه
لان الامور لها حد صلى الله عليه وسلم بالعدل حراس ابن عزة بالعدل ان عرف ما يوم بدر وعهد لان لا يجوز
رسول الله صلى الله عليه وسلم فاطلقه فتضمن العهد فاسر فسأل رسول الله ان يرسل عليه ويعفى
لا يدع وامر سيأتى قوله ردى شىء الراء والمهملة ان يرعى ساده بضم المهملة وضعه المصنف
وحسين ان المعلم وحمه الاكثر ضد التعليم وام اخر بلفظ المجهول والراء ثم ياء ويقول
بكر عمر بن عمر لم يكن طويلا لم يعش ضيعت الثوى كلما انموا سر نهيك النفس فلا تقدر
على الداء ولا عليه وحرا لا عمال ما دام ولم يقل ولم يكن حبكما ان كنا نبكى وبعضها من
حبكما ابو كنايتكم وكلا لم يكن من زايده على لغة الكوفيين والدهر بالرفع والنصب اى
لم يصوم الدهر مالك فى الروم مصدر يتسوى فيه المذكر والمؤنث والمثنى والجمع وكذا كل الصفات وسائر
المصادر نحو عدل ورضى وعور قوله ابو سريحة مصغرا شرح والمجد والراء والمهملة خويلد
الكعبى اطراعن بضم المجمة وحفة الزاى والمهملة اى كاثره فاعلم ما اجوار دعى العطاء لا حق جوازه
عليهم وقدر بصوم ولكنه لان عاد المسافر ترك ذلك وهو من الثوى وهو الاقامة بالمكان
وحجه مرابى حى وهو المضيق ومر الاحراج تقدم بكراسة فى ثبات لا يحزن حاد ه مالك
لم يغاز فسر صلى الله عليه وسلم ام سليم بتبا لام تخذ الى يوم الاول وسكت الى اليوم الثانى والثالث
سدم اله ما تحضر وخير بعد الثالث كان الصدقة فارد من كان لو مرايا ما كاملا فاز والصحاح
مرتكارم الاخلاق وفاز بكذا لسر على هذا الحضر صاد وفاز بما اخذ سهم وكان زاد الاسلام

ستار وبكر زيدا ابى الزبير ومعنى اطعموا الكلوا الثمار يا واطعم فاسروا قولوا اقتلوا اغنوا
ابن منا قوا كم مصدر قدرت قرا وقرا اذا كسرت الثانى وقدرت واذا فتحت عدت والاكم مرا
بالكسر والقصر قوله ما عتر هو مسوس من العثر والتعثر رابده مثل عبد وعباد والعبد الساسة
الناس الواحد اعتر كما حر وحرس قوله ونقص هذا الذى يظهر فيه فاز ابو عبد الملك لم اسمع
بذكر استفاقة ومعناه كانه اتهمه لم يكن فرط قوله لم يكن تسمى صوتا ما حيت هو مسرد معى
الاكثار انهمه عبد سيبويه وبكر بن حبيب ومارابده قوله لم ار دا اكثر كما للتلبيد يعنى اكثر الاحوا
كل الداودى ومحل لم يكن فاز بكر وكبر اللغط قوله الاول مر الشيطان يعنى اذا
كان من الشيطان وصلى يعنى الثانى لانه الذى حمل على الحلف والثانى الاول وهى اكثر
ووجب الكفارة باب قول الضيف لصاحبه لا آكل قوله حديث ابى جحيفة وسلمان حسنه
قد يباح بصنع الطعام ولو حديث عبد الرحمن سواء بكر الدكوز والنابى فجاء بزبادة فيها
لا ترفعن فوك الا ربت مر استعلاها اكره نهيا ان يغوه ولا سكد لم صاحب الزرع مر اكا لا مر
لا حد لم سيدم عاما زاد مر ذكا احد سد الصحيح لا ومر الرجل الرجل سلطانه ولا يعدن سنة
على بكر منه الا ما ذبه ومر مر افراد م مر حدث كل سعوه الانصارى بكان سيدا احد سيدا صاحا
لهذا المعنى وقول سيدا انه سعى للضيف المصراع ما حمل على ضيفه وشهد لهذا المعنى حديث ابى لم
علة ما حسا طا وعلى رسول الله للطعام عند ربه ما كل وا قبل اخياط على علم ام وكر حديث ابى
الساكت فيه تنزل هذا الحديث لم اكل صاحب الطعام مر الضيف لسر مر الواجبات لا ان ذا
زاحد ضيفا كان لكم معى يختص بخلاف هذا الاصل المتقدم وللكد لم اضيافه فسموا الرائد
حر يشرف مر عند رسول الله ما حبس عنك اى امور مر الليل ينتظروا دون اكل ر تد كان سعى على
طامر الاصل الساكت مر لم صاحب النزل لا ينسق لا حد اكثر وعلان مزلة قام مع لم يبطو
حر عرض عليهم الاكل ولا يابوه ملا استعوا فى لكد وتتوا عر مطاوعة اى اصابهم حتى ت
فريضة الى يدرك منه اثارا لموافقتهم لان لكد اى يحور للضيف لم حاله صاحبه لم ل
ما حر الطعام وسهد اذا راى لد كد وحنا مر وجوه المصلى دابه لا حرج علان للكد لا ترى كيف
الصديق ولو كان غضب لما حر قوام اما وقت الدوم لم يذكر عليهم بسهم ولا ثار لهم اما م
ما لا يحز كلم معا ولا شكد لم لا الصديق ولا علم بد لكد رسول الله حر حلد الهم بسبب الطعام ولم
يعنف الثوم ولا خطاهم ز بسهم وسد الذى يعلف على الوجه لان اصحابه كانوا لا يكفون
عنه كلما يعرض لهم ليس له فوك فى وجدع معنى جدع مسلس لان الجدع الحصاص
لم يمار س حادعه كما دعه طاحمه وبالداودى معناه سأله ودعاه بالعشى وقول
الصحاح حدعه اذا لم حد عاكد والجدع مطحن الانف وليس الا بحسن وجوع والجوع بسبب
الصحارى لم يصر مر السطوة قوله لا ترتعن فيه الا ربت مر استعلاها كذا وقع غير مهموز وزبادة الف
كان

حركان الوساء واحره نلا آتي الله باخره والسم صارت الصاد مندوبة ولسان ابن مهدي
هو عبد للعزى وابو حصين سمع المهلب الاول وكسر الباء عمان الاسدي وتزيد بالراء كحسين
ضد العدو وابو الخير صد الشر اسمه مرثد بغنوي اثم والمثلثة واسكان الراء والمهلب وعمه
المهلب وسكون الهاء ابن ابي صفرة والي مصر ولا تزوجنا بالادغام والكر وخذوا اي اخذ اقهما
وسد الاسكوا الاعند الاضطرار وتالم عاجلا او آجلا قوله سلام هو ابن يوسف وصله الوح
من شرك ودرء الواو التي في الخرات وكعب سار تاجام السين وجعدبن عمرو سمع المهلب و
بالضم المجزوم وابو النعمس مصغر النعس بالمهملة عضة وسكون الفوقانية ابن عبد الله
الكوفي وعمر مثل بالتدم اسم الحمير مصغر الحجفة بالجيم والمهلب والراء السوار بضم المهلب و
الواو وابو الدرداء اسمه عويمر مالك اليهودي لان الدرداء روحان كلاهما احد منها كنيها
ابا الدرداء والكبر سماعه وضع سمع المعجم والصغرى بالعين وضم المعجمة مصغرا المعجم بالجيم بلا
قوله مسندة اي لانه تعالى لم يتخذ ولدا والحمد لله تحمد وتكلت ما لبس بالتاء والراء كرجوا بها عن
بلفظ زائدة سئالة استفهام لم يتفرج لعدم حاجة الى مباشرتها والحمد لله رباه الصدق لو
وصول واو زعمه والانطار للصنف وكراهة السند وذي العهاد ولم الاصل الموضع
ولم الصلاة لعهد السلام اول ومسقه لسلمان حتى صدقه رسول الله صلى الله عليه وسلم قوله الخرج صلة
الصرد وعياش سمع المهلب وشده المتحانه وبالمعجمة لم الوليد وعبد الاعلى سمع عبد الاعلى وسعد
الجزيري مصغرا الجرباء والراء المشددة البصري وابو عثمان عبد للعزى المهدي بفتح المهملة والمهملة
وتصنيفا اي بعد الزمط صنفا واحدا وبكلا صنفا كذا في صدع والزمهم والقرى الضاد والواو صاد
القرى اليهم لطف كقولك اعز اذا قارب قدن بلسانه حلقه للغرغرة وانا بكذا اجعا
قوله لتغير منه الاذى وانكرها وجد عليه اي غضب وعنزا بالمعجمة الضوء والنواة كذا
والمثلثة المفترجة والمصوة هواي عادة بلا لام وعلى السلم وروى بالمهملة والفوقانية المشوبة
وسكون النون بعدها وهو الذباب وبهمة صير حقه بالذباب ولا جبت بمعنى الاجنبي لا
الطلبة مكة الاحمكة او بالدة قوله كما للتعليل اي لم ار لها مثل بعد النبي لان السرور ولكم لكن المصنف
منه الدعاء عليهم وما اسم ما استفهامية والاستفهام تضمن الام والاول اي الحاء الاول او
الكلمة المسمية بما تقدم فرقه كتاب موافقة الصلاة اي ارباب الكذب والسطان بمعنى سلطان
ملك كعبد حارة بحاء مهملة الحمر للاذى بهمان بالاضافة فاء صلى الله عليه وسلم مرسلة على لسان
حرامها للسان الذي هو خرز للكذب عنه مالك بن سطام الاول بمعنى الثلثة الاول بزعم للسطان
لانه الذي حمل على الحلف والثاني الثلثة وهو الحسن فيها وبالباء ما حلفت لا اراسد بكما ما حز

عالم

عاصم بن لام بسوء محاسنه اصبانه بركل التاء وفي الغضب ما كلهم اسماء للملوك بهم ومباحثه
سلامت قوله حديبيا بحمزة هو الذي كوا بعا اذ قال سلمان نا ما ما كل حربا كل وكهمان المشي
ضد العدو وابو الخير صد الشر اسمه مرثد بغنوي اثم والمثلثة واسكان الراء والمهلب وعمه
المهلب وسكون الهاء ابن ابي صفرة والي مصر ولا تزوجنا بالادغام والكر وخذوا اي اخذ اقهما
وسد الاسكوا الاعند الاضطرار وتالم عاجلا او آجلا قوله سلام هو ابن يوسف وصله الوح
من شرك ودرء الواو التي في الخرات وكعب سار تاجام السين وجعدبن عمرو سمع المهلب و
بالضم المجزوم وابو النعمس مصغر النعس بالمهملة عضة وسكون الفوقانية ابن عبد الله
الكوفي وعمر مثل بالتدم اسم الحمير مصغر الحجفة بالجيم والمهلب والراء السوار بضم المهلب و
الواو وابو الدرداء اسمه عويمر مالك اليهودي لان الدرداء روحان كلاهما احد منها كنيها
ابا الدرداء والكبر سماعه وضع سمع المعجم والصغرى بالعين وضم المعجمة مصغرا المعجم بالجيم بلا
قوله مسندة اي لانه تعالى لم يتخذ ولدا والحمد لله تحمد وتكلت ما لبس بالتاء والراء كرجوا بها عن
بلفظ زائدة سئالة استفهام لم يتفرج لعدم حاجة الى مباشرتها والحمد لله رباه الصدق لو
وصول واو زعمه والانطار للصنف وكراهة السند وذي العهاد ولم الاصل الموضع
ولم الصلاة لعهد السلام اول ومسقه لسلمان حتى صدقه رسول الله صلى الله عليه وسلم قوله الخرج صلة
الصرد وعياش سمع المهلب وشده المتحانه وبالمعجمة لم الوليد وعبد الاعلى سمع عبد الاعلى وسعد
الجزيري مصغرا الجرباء والراء المشددة البصري وابو عثمان عبد للعزى المهدي بفتح المهملة والمهملة
وتصنيفا اي بعد الزمط صنفا واحدا وبكلا صنفا كذا في صدع والزمهم والقرى الضاد والواو صاد
القرى اليهم لطف كقولك اعز اذا قارب قدن بلسانه حلقه للغرغرة وانا بكذا اجعا
قوله لتغير منه الاذى وانكرها وجد عليه اي غضب وعنزا بالمعجمة الضوء والنواة كذا
والمثلثة المفترجة والمصوة هواي عادة بلا لام وعلى السلم وروى بالمهملة والفوقانية المشوبة
وسكون النون بعدها وهو الذباب وبهمة صير حقه بالذباب ولا جبت بمعنى الاجنبي لا
الطلبة مكة الاحمكة او بالدة قوله كما للتعليل اي لم ار لها مثل بعد النبي لان السرور ولكم لكن المصوة
منه الدعاء عليهم وما اسم ما استفهامية والاستفهام تضمن الام والاول اي الحاء الاول او
الكلمة المسمية بما تقدم فرقه كتاب موافقة الصلاة اي ارباب الكذب والسطان بمعنى سلطان
ملك كعبد حارة بحاء مهملة الحمر للاذى بهمان بالاضافة فاء صلى الله عليه وسلم مرسلة على لسان
حرامها للسان الذي هو خرز للكذب عنه مالك بن سطام الاول بمعنى الثلثة الاول بزعم للسطان
لانه الذي حمل على الحلف والثاني الثلثة وهو الحسن فيها وبالباء ما حلفت لا اراسد بكما ما حز

عالم

الموضع اي حيث يسمى صاحبه مسكينا وفي بعضها بالاضافة اي ايمان خمس صلاة مسكين وهذا
ان فرض هذا الخنثى حينئذ اعتبر بالعدد في الرجال في الايمان ولو كان محاسنا لحكمت سعوا
كليتي المدعى بها ولم يأمر لم يره اي لم يشاهده بكيت كلمة عاد وبه كم اي على صبي
مراهق ما علم لرجحان الدعاوي مرجحة لمراهق على المدعى ولعل
ذلك لان المدعى هو الداخل ومن والمدعى عليه الخارج وهنا الظاهر مع المدعى لانه
لا يدفع للوصي وهو الورثة المغلبة نظرا صدقه فان ملك الوارث هو الاصل وهو المدعى
لانا نعلم ان عرض الحر عليهم ملك كان ضلوا عندهم لمراهق بخصص بالوارث فاطلق الحكم
لم واراد ان يخصه ومرجحه انها صورة بينا وذلك لتعظيم امر الدماء وبدا رسول الله صلى الله عليه
المدعى فلا سكنوا رد على المدعى عليه اللام رضوا انا نهم مرجحة انهم كما رأوا انه يدل على عدم
لا رد على المسلم وانما عطفا للراجح وجبرا لخاطرهم والا فاسكناتهم لم ثبت وكذا مر قبيل الكسر
الثاني اي عند ذكر وعدل لمراده مرخص الراوي ثبت الثاني وهو انه نفس للامام وداعة
الصالح العامة والاعلام باصله في وات الس والسان العامة والابتداء بالمدعى
ورد القسم على المدعى عند النكول وجوار الحكم على الغائب وجوار القسم الناطق وصحة يمين الكافر
قوله مربدا بكسر الميم وسكون الراء وهي الموضع وبالمهملة اي الموضع الذي يجمع فيه الابل وكقنني
اي رفستني فوارا وبهذا الكلام ضبط الحديث وضبط ضبطا بليغا مر وكما سكنا فيها وقوله
مسلما اي صفتها ولا يجب الى شرط وكرمت اي لم اكن بحضور مرة اكرم من واكرام الكبير وتقدمه
في الكلام وحمل الامور مزايا الاسلام ولكذا وا ستوينا في العلم اما وا لحصص الصبي بعلم
حار لم يكتسب به ولا يعد ذلك سوادت ولا ستيصالها على الكبير ولعل الكافر لو كنت فيها لكان
احمال مر محمد البنع الزركشي نسبة قائل المحال اي بمحل خبره مخصصه وحوصه باسكان ثانيها
وشدد ه الكبر الكبر المصدر اريد به الكبيرة شريكا بهود اي مدعاه عوده ولا يهود
نفدا مه مربدا بكسر الفاء وهي الموضع ويروى بسكون الفاء واسكان الباء ه باب
اجزاء الشهود الزجر واحدا ه الرجوع الواو والجم احملت ان كونه شهودا ولذا عبس من
2 عطف على الشهود اي الشرط من الشهود وقبل لا واما هو كالكلام المتمم وللدابة سار بصاحبه
راجز لا سار ساعة واحدا بعد واحدا. والمراد مصدر سار صدوت الابل واحدا واحدا وصار يصوت
الابل والغنم اذا سار دعوت دعا، وتقار للشمار صدوا لها عدوا لسباع وكل لا ذعر

ونحو كثيرا حكاية البعض وقال ابن التين ... ه ثم ذكر في قوله والشعراء يتبعهم الغاوون قال
ابن عباس في المعاصي في الهوى وقال الضحاك هما اثنان تهاجيا على عهد رسول الله احدهما من الانصار
وكان مع كل واحد منهما جماعة وهم الغواة السفهاء وقال عكرمة عن ابن عباس الرواة وروى
ابن ابي نجيح عن مجاهد الغاوون الشياطين وروي عنه ثم الذين يتبعون ويروون شعرهم
وقيل انهم يكونون على الباطل وقيل هم ابن عباس عن الكلم شعراء المشركين يتبعهم غواة الانس
ومردة الشياطين وعصاة الجن ويروون شعرهم لان الغاوي لا يتبع الا غاويا مثله و
قال ابن عباس في كل واد يهيمون في كل فن يأخذون وقال ابو عبيدة الهائم المخالف
للقصد وكل شيء من ذلك بمعنى من المدح والمذموم وقوله الا الذين امنوا قال
ابن عباس يعني ابن رواحة وحسان وكعب بن مالك وذكروا الله كثيرا في شعرهم وحسان ومن لله
[illegible] ه ثم ذكر احاديث ١ حديث ابي بن كعب
عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان من الشعر حكمة معنى كلاما نافعا يمنع من الجهل والسفه
وينهى عنهما ... [illegible]
٢ حديث جندب بينما النبي صلى الله عليه وسلم يمشي اذ اصابه حجر فعثر فدميت اصبعه فقال
هل انت الا اصبع دميت وفي سبيل الله ما لقيت [illegible]
[illegible]
٣ حديث ابي هريرة قال النبي صلى الله عليه وسلم اصدق كلمة قالها الشاعر كلمة لبيد
الا كل شيء ما خلا الله باطل وكاد امية بن ابي الصلت ان يسلم [illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
اذا كنت عند الا المحاصل وقد [illegible]
اسلم وقال بعضهم لم يقل في الاسلام الا قوله الحمد لله اذ لم ياتني اجلي حتى اكتسيت من الاسلام سربالا
[illegible]
[illegible]

[illegible]

155

[illegible] وكان [illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible] عن ابن عباس [illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible] ٤ حديث سلمة بن الاكوع [illegible]
خرجنا [illegible] اللهم لولا انت ما اهتدينا [illegible]
[illegible] فقال رسول الله [illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible] ٥ حديث [illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]

سرعه ما ر الصوت فهن بالتوا ر من سرعه الا فرا د لهما هذا كلام الرماني وغرا ول هذا الكلام
عر لان لان المحدود هن هن ار واج الطاهرات ا مرات فهن امنوع من هذا الحد. لهذا
ر صه عر لان هو لا انثا، وليس غر هن من النسا، وهذا عيب مر مثل هو لا العلما ر لو صح اعمل
هذا الر صه وتذكر ر ا المثل ان سر و هو عر سا يه فهذا المحل فانهه ٥ اول هنا فصلا ول با
ما هو نه بحر الشعر وهذا الو صف الر حر ا سما ها ول النحو الطويل انما سمي طويلا لانه اطول
الشعر لانه مر ثمانيه وا ربعين حر فا وهو مفعولن ما عيلن ا ربع مرات ما ر الصل اعمل مر ا سا
طويل لانه مر النحو فضا يل مفعولن ما عيلن مفعولن ما عيلن ١٢ المديد انما سمي بهذا
لامداد الاسبا ب ما حوا يه السا عيه مكا ر فا علاتن وا وله سبب وتد بسبب والحوا د.
ثما نه وهن فا علاته ا ربع مرات ما ر الصل اعمل المديد اشر عندي صفات
فا علاتن فا عاتن فا علاتن ١٣ البسيط انما سمي بسيطا لسهوله لان الذوق مر البساط
الرحب السهوله وسل الانسا ط الاسبا ب ز لحوا يه السا عده مر كل ر احد منها سببان و
لحوا د. ثما نه وهن مستفعلن فا علن ا ربع مرات ما ر الصل اعمل لهذا البسيط لهذا البسيط الاصل
مستفعلن فا علن مستفعلن فعل ١٤ الوا فر انما سمي وا فرا لتوفر حركا ته فا ر ليس الاجرا
اكر حوا ثما نيه مر ثما علتن وا نفكت عنه ا عن مفاعلن وا حد الوا فر مفاعلتن ست مرات
ما ر الصل اعمل تحور الشعر وا فر ١٥ الكامل مفاعلن مفاعلن فعولن مفاعلن مفاعلن فعولن
انما سمي كاملا لانه كا مل الحركا سعه وهن بقين وليس في الشعر ما هو حركه غر ه ولحوا الكامل
مفاعلن ست مرات ما ر الصل اعمل تحور الكامل مفاعلن مفاعلن مفاعلن مفاعلن
١٦ الهزج وهو مفاعيلن ست مرات وانما سمي هزجا من الهزج في الصوت
وسلا كان كذلك منه مرد و د ا هو بسبان كمن مر جا وسل عر ذلك ما ر الصل اعمل
علا الاهذا في سهيل مفاعيل مفاعيل ١٧ الرجز انما سمي رجزا لانه ا حوج مر نوله
ثما نيه رجز ا ذا ار تعت عند تما مها لصعتها ولحوا ه مستفعلن ست مرات ما ر الصل اعمل
١٨ الرمل ا حا الارجا ز بسهل مستفعلن مستفعلن مستفعلن ١٨ الرمل وسمي رملا مر رمل
الحصر ا ذا نسجته وسل ما خوذ مر رمل الثيرا ذا سرع ولحوا ه ثما علاتن ست مرات
ما ر الصل اعمل تركما لاي تر و به الشبا ت ثما علاتن ثما علاتن ثما علاتن
١٩ السريع وانما سمي سر معا ملته لسرعه والذوق والسطيح واحد، مستفعلن مستفعلن

ولانجو را و يجعل مفعول لانه لحل ومن سوق التوا ر ما ن يلت ما ر استعا ره، لطيفه لنعه تلك
حلت نعلا بطا ل كر سرحا الاسعا ره، لر بكر، وحه الشبه حليا ر الاتوام ولبس ر القا ر ورحوا ر الراكبه
الشبه طا هر ا والحوا به كلام وعا يه اخص والسلامه عر العيوب ولا يلزم لا الاستعا ره لر بكر
جلة الوجه من حيث وا نها بل يكون الحمل ا ما صا ر مر الوا بر الحا صل للوجه حليا طا هر ا كما في الحمى
ما نيب في الحا ب وكم وغا ب مولا صحى وا نه ر الله التهم السقم وكمل ليكون مصدا ل قوله
لر سل الاستعا ره عن مر سل رسول الله صلى الله عليه وسلم جا ز الله عه ولو صدرت مر الله غله لعصمه
وهذا هو الذي منصب ر سلا له ٥ ما ر ليرطا ر الحوا ر كنا يه عن النسا ء الذين على الله ما فرض ما لهن
وا نما هو الا ر بحث الابل على الاسرا ع لذلك سمط. وهذا استعا ره بديعه لان الحوا ر سرعن
الانسا نكسرا ما فا دته الاستعا ره منها ر الحص على الوفي بهن مما هذا الحسب لانه لو
ما ر ني بهن لم نهم منه ذلك المعنى ما ر المنصوص مر الما سر ليرع السوء كما ر الكلام فا كان
ه وكر تعظيم لشه بعا ر والحقر الدنيا وبحو ما لهو حسن وحكمه وما كان منه كذبا وباطله وفحشا لا يجو
بذموم وعوا يه الزركشي انه علام اسود حا ديا للنسا، حسن الصورة ٥ زوجه ذكر ان ا ر ني وصح
موضوع الامر ما ر ليرطلق وهذا كم فعل بمعنى ا ر ود ا ر مهلا والكاف المتصل به حرف خطاب وهي دا له
بنا يه ولذلك ليحمل ر وذلك مصدرا مضا فا الى الكاف ما صبا سوذلك وفتحه دا له على هذا اعا سر
وما ر الوا النا الوحه النصب بر ويد والتقد ير امهل سو ذلك والكاف حرف الخطاب وليست بشهد
تقد ير ا منفول واحد ٥ سوا ء الحوا ر بمعنى النسا، سهن بالحوا ر مر الوحاج لصعف نشهن
ا ر لا نفس صوتك حر ما يعنى بلوهن حلقه عر حلك وسلا ا د لر الا ما ا كمت الحدا ا سر عيل
واسعد فا رعت الراكب وا نعشته نهنا، عر ذلك وسلا ان النسا، تضعف عر سرع الوكه ٥ هذا كلام
الزمخشري اول بوله سلا ا لا صبو دمت ما ر صلا به عا ما عر فا صد فلا يكمر شعوا ر سلا هذا العجز
من الوله سر ا لمعنى ما ر حر ذلك والر فعل له عا م وهو المدينه مر ا لعبا ش بن ها شم وهو عما م سا لعبا س
ما ر الوله ذا الكبر سو ا لله بها حي وا نا كم بعد نبا سمعنا ا لكر فا ر حلها على بعير وسان بها مع
خلم مسا صبه ما ر سلا ا لا صبو دمت ا لا لوفي، بوله وكان كا مه بر ا لصلح لر سلم ا كم عند الله
من ر سه العمق وكان امنه سعد ق ا كا علمه وهو مر ا ليعوثا ا ر ك الاسلام وا سلم بوله وذلك
ما ا كه هوا م علام ا سود حا دا وكان ن سو د عنف ما ر الر بوني لطا ما فسو بهن كان ما ن الدا
ا ذا كان حلها الحوا ر بزوجه وحم لهو وهوا ه كان حس الصوت ما حدا فكم لير بسمعهن ما حدا فان حس الصوت
عر كل مر يسمعهن او يعز لهن حدا و. ما ر ما لك عر ذلك وا لسلا الغا ر بنا ا ر نا سمعت عر ا لهن و

مفعولات مستفعلن فاعلن مرتين في الاصل الجمل مجزوء مذال صار مستفعلن مستفعلن فاعلن

١٠ المنسرح اسم مفرد الاسراح ما يلزم اخواته وهو مستفعلن مفعولات مستفعلن مرتين في الاصل الجمل منسرح وهو نصف المنذل مستفعلن فاعلات مستفعلن

١١ المجتث اسم مفرد الجث وهو الذوق وهو فاعلاتن مستفعلن فاعلاتن مرتين في الاصل الجمل اجتثاث حذف الوتد من آخر كل جزء من اجزائه فاعلاتن فاعلن

١٢ المضارع اسم مفرد المضارعة المشابهة وهو سمي بذلك لمشابهته الخفيف في عدد الحروف والسواكن وفي مجيئه على مثل بعض الاوزان التي جاء عليها الخفيف مفاعيلن فاع لاتن مفاعيلن مرتين في الاصل ولكنه لم يرد على اصل فاعلاتن في الجمل تعذا المضارعات مفاعيل فاعلاتن

١٣ المقتضب اسم مفعول من اقتضب الشيء اذا قطعه قبل الاستكمال كأن المقتضب اقتضب من الدوائر اي قطع قبل ان يستكمل مستفعلن مفعولات مستفعلن مرتين في الاصل الجمل

١٤ المجتث اسم مفعول من اجتث الشيء اذا قطعه من اصله كأن المجتث اجتث من الدوائر لانه لم يستكمل فاعلاتن فاعلاتن مرتين في الاصل الجمل

١٥ المشاكل اسم فاعل من شاكل الشيء الشيء اذا ماثله وهو مستفعلن مستفعلن مرتين في الاصل الجمل

١٦ المتدارك سمي بذلك لان الخليل رواه على ترتيب حروف الهجاء وهو فعولن مرتين في الاصل الجمل

١٧ المتقارب سمي بذلك لتقارب اوتاده وتقاصر اسبابه فعولن اربع مرات في الاصل الجمل

عجمه ولعلها ما افترعه مجوم اما سكون بلكه جرا المجوم ما زاد على سبعة اذرع والله اعلم اما محان فاسم

اي جاد به وهذا كقولهم حماسة سميت بذلك لانه عما ان ينزع عن البذاء والذم كما مهاجاء لم

يحسب عجبا وعني لا سلبك بهم لعل حذف تمام العيوب وكان على الامر كذلك ليس

ولاد حرام مرآدم اليه صلى الله عليه وكان اعز من محمد واشرفهم اما وعني بنا في محامد

وبدافع بمعنى الدفع يقال الوت ما تحمي عن فلان وتحت عنه اذا حامت عنه وذا المحامد والمناخر للكرم

الامر اعلم لانها مفاعلة وكل مفاعلة كذلك والريث التحمل من العول يقول منه رفت الرجل اذا رفت

وكان سعد رضي الله عنه ما لم يرد واحد وحسان وكعب بن مالك وكان الذي يهجوه مرة من

عمرو بن العاص وعبد الله بن الزبعرى وابو سفيان بن الحارث احد بني عبد الدار وكان من الذين

ذكرهم الله في المشركين لما هجوا رسول الله ما احوجهم نصرا رجاله ما سماهم الا نصره بالنهم

فاما حسان وعبد الله بن رواحة رضي الله عنهما والله لانوبهم فوز الاذكم فلما هجاهم وما عجا الا

والله يعني بذلك انه لا سد عليهم من رسول الله صلى الله عليه وسلم فجاء واحد فقال على الا ان الا حسن الشعر

طالعة بكلامه لعنه وهجا المشركين اما الحارث وسهم حاربهذه الاحاديث وانه لا حرج عليهم

اذا سووا العمل والانصار بنهم بدهم وذكر كذبهم وتبع اقوالهم من اصل الاعجاز عبد الله بن

الاسرى والحارث المجهم وصاحبهم وطهر ملك رسول الله الا وهو مروي العدد وكل بذلك فضلا وبرا

للعلم والعامل به ما اذا كلمت احدا من الحرس المسلمين وصه لبهم لان الله صلى الله عليه وسلم

سوء على اعلا كلذ لان الله لم يسلك لعبا ولا سبابا واما عنب لحرمه ولم يسلك عبدا ما فرك

سهم ما ليت فاد ليلك ان على الا اوجبا ما نهى المشركين لنصرتهم لهجوم المسلمين

مول عاب ان كان بنا في عنه تنقصه كما سلف وعبر فكذبوه لا لاجرم لقد كذبك الله على محمد

رسول الله يقول احسان احسن رسول الله صلى الله عليه وسلم لان لرسي المشركين اما كان مجازاة لهم على

قبيح ولم ترسه بكيت بنتي على المهلهل اذ كنت بهجوهم وتمس المهلهل السريف منهم فترعا

نصس من الهجو نصبت منذلا سلبك منهم ان لا صلصك وبهم بالله من الهجاء ان الهجوم بالمدح

لبهم الناس على الله والمدح المجوم بشر افعالهم واعظمها عارا وانسبهم وسق منهم وحمه من

الاخلاق والافعال المذمومة التي ظهر الله كذبه منها وبرسه وعبد الله بن رواحة لان رسول الله صلى

سوء حمه على الرطب كان من الرسوله وذكر الله والاعمال الصالحة بهو حسن وهو الذي يمدح العرب

حكم وليس من المذموم الذي مدحه ما ان في الباب اثره ما حسنا كل المشركين العالمين على الاسلام

اکرالعلما، و روی عن عباس انہ قال ما خذ باب ما جاء زعموا حدثنا ابو عاصم عن ابن جریج عن ابی الزبیر عن ابی الطفیل عن ابن عباس رضی اللہ عنہما قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بئس مطیۃ الرجل زعموا رواہ ابو داود و ابن ماجہ و ابن حبان فی صحیحہ و الحاکم و قال صحیح علی شرط الشیخین و اقرہ الذہبی و رواہ ابو یعلی و البزار و الطبرانی فی الاوسط و ابن عدی فی الکامل و البیہقی فی الشعب و ابن السنی فی عمل الیوم و اللیلۃ و ابو نعیم فی الحلیۃ و الخطیب فی الرواۃ عن مالک و ابن عیینۃ و ابن جریج و ابن عساکر فی التاریخ و ابن النجار فی تاریخہ و ابن عبد البر فی التمہید و ابن الاثیر فی جامع الاصول و المنذری فی الترغیب و الترہیب و الدمیاطی فی المتجر الربح و الزبیدی فی شرح الاحیاء و الشوکانی فی الفوائد المجموعۃ و الفتنی فی تذکرۃ الموضوعات و ابن علان فی شرح الاذکار و ابن الدیبع فی تمییز الطیب من الخبیث و ابن حجر المکی فی الزواجر و ابن حجر الہیتمی فی شرح المشکوٰۃ و القاری فی شرح الشفا و المناوی فی شرح الجامع الصغیر و الصبان فی اسعاف الراغبین و العجلونی فی کشف الخفاء و مزید الالباس و غیرہم من ائمۃ الحدیث و الفقہ و التفسیر و التاریخ و التصوف و الاصول و الکلام و اللغۃ و الادب و الاخبار و السیر و الانساب و الاسماء و الرجال و الطبقات و الاثار و الاداب و الحکم و المواعظ و الزہد و الرقائق و الجدل و الخلاف و الفرائض و الحساب و الجبر و المقابلۃ و الہندسۃ و الہیئۃ و الہیولی و الطبیعیات و الالہیات و الفلسفۃ و المنطق و الطب و الکیمیا و الفلاحۃ و البیطرۃ و الموسیقی و الشعر و العروض و القوافی و الانشاء و الخط و الضبط و الحساب و الفرائض و الجبر و المقابلۃ و الہندسۃ و الہیئۃ و الہیولی و الطبیعیات و الالہیات و الفلسفۃ و المنطق و الطب و الکیمیا و الفلاحۃ و البیطرۃ و الموسیقی و الشعر و العروض و القوافی و الانشاء و الخط و الضبط

باب ما جاء زعموا حدثنا ابو عاصم عن ابن جریج عن ابی الزبیر عن ابی الطفیل عن ابن عباس رضی اللہ عنہما قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بئس مطیۃ الرجل زعموا رواہ ابو داود و ابن ماجہ و ابن حبان فی صحیحہ و الحاکم و قال صحیح علی شرط الشیخین و اقرہ الذہبی و رواہ ابو یعلی و البزار و الطبرانی فی الاوسط و ابن عدی فی الکامل و البیہقی فی الشعب و ابن السنی فی عمل الیوم و اللیلۃ و ابو نعیم فی الحلیۃ و الخطیب فی الرواۃ عن مالک و ابن عیینۃ و ابن جریج و ابن عساکر فی التاریخ و ابن النجار فی تاریخہ و ابن عبد البر فی التمہید و ابن الاثیر فی جامع الاصول و المنذری فی الترغیب و الترہیب و الدمیاطی فی المتجر الربح و الزبیدی فی شرح الاحیاء و الشوکانی فی الفوائد المجموعۃ و الفتنی فی تذکرۃ الموضوعات و ابن علان فی شرح الاذکار و ابن الدیبع فی تمییز الطیب من الخبیث و ابن حجر المکی فی الزواجر و ابن حجر الہیتمی فی شرح المشکوٰۃ و القاری فی شرح الشفا و المناوی فی شرح الجامع الصغیر و الصبان فی اسعاف الراغبین و العجلونی فی کشف الخفاء و مزید الالباس و غیرہم من ائمۃ الحدیث و الفقہ و التفسیر و التاریخ و التصوف و الاصول و الکلام و اللغۃ و الادب و الاخبار و السیر و الانساب و الاسماء و الرجال و الطبقات و الاثار و الاداب و الحکم و المواعظ و الزہد و الرقائق و الجدل و الخلاف و الفرائض و الحساب و الجبر و المقابلۃ و الہندسۃ و الہیئۃ و الہیولی و الطبیعیات و الالہیات و الفلسفۃ و المنطق و الطب و الکیمیا و الفلاحۃ و البیطرۃ و الموسیقی و الشعر و العروض و القوافی و الانشاء و الخط و الضبط

باب قول الرجل اللہم اغفر لی ان شئت حدثنا ابو عاصم عن ابن جریج عن ابی الزبیر عن ابی الطفیل عن ابن عباس رضی اللہ عنہما قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا یقل احدکم اللہم اغفر لی ان شئت ارحمنی ان شئت ارزقنی ان شئت لیعزم المسألۃ فانہ لا مکرہ لہ رواہ ابو داود و ابن ماجہ و ابن حبان فی صحیحہ و الحاکم و قال صحیح علی شرط الشیخین و اقرہ الذہبی و رواہ ابو یعلی و البزار و الطبرانی فی الاوسط و ابن عدی فی الکامل و البیہقی فی الشعب و ابن السنی فی عمل الیوم و اللیلۃ و ابو نعیم فی الحلیۃ و الخطیب فی الرواۃ عن مالک و ابن عیینۃ و ابن جریج و ابن عساکر فی التاریخ و ابن النجار فی تاریخہ و ابن عبد البر فی التمہید و ابن الاثیر فی جامع الاصول و المنذری فی الترغیب و الترہیب و الدمیاطی فی المتجر الربح و الزبیدی فی شرح الاحیاء و الشوکانی فی الفوائد المجموعۃ و الفتنی فی تذکرۃ الموضوعات و ابن علان فی شرح الاذکار و ابن الدیبع فی تمییز الطیب من الخبیث و ابن حجر المکی فی الزواجر و ابن حجر الہیتمی فی شرح المشکوٰۃ و القاری فی شرح الشفا و المناوی فی شرح الجامع الصغیر و الصبان فی اسعاف الراغبین و العجلونی فی کشف الخفاء و مزید الالباس و غیرہم من ائمۃ الحدیث و الفقہ و التفسیر و التاریخ و التصوف و الاصول و الکلام و اللغۃ و الادب و الاخبار و السیر و الانساب و الاسماء و الرجال و الطبقات و الاثار و الاداب و الحکم و المواعظ و الزہد و الرقائق و الجدل و الخلاف و الفرائض و الحساب و الجبر و المقابلۃ و الہندسۃ و الہیئۃ و الہیولی و الطبیعیات و الالہیات و الفلسفۃ و المنطق و الطب و الکیمیا و الفلاحۃ و البیطرۃ و الموسیقی و الشعر و العروض و القوافی و الانشاء و الخط و الضبط

اکرالعلما

ادا كد بشاد مع وابوب موشع حادوا مار حاد وحال ابوب السختيان وانحى سمع المهم والجيم والمعجمة
سكون النحس معد المهملة كان يسوق ابل النسآء، وهو بحكم منصوف ومن كلام رحمه وهو ملك كله عذابات وبلا
فاعرف واجلوروبد كان السيحل ولا تعنف بالحدا، بلا بالسهولة لان النسآء، من المحملات فاربو
بهن كالسريق باكان محمولا للرطاح وعلل بغناء مهلا بالسوق فان الصوت يقطع العنق فحاذر عن الاهلاك
وعلل ان النسآء موتين فالاجاب بنفي الموجب للهلاك كذبه وقطع العنق فحاذر عن العمل بها سريعا
فالهلاك ولو كان مذاد بنفسه وذاك دنو ناد لا فحاذر بسبب اللام ان لا يدوجب ان فحاسبه على عمل قلبي
ان لا يسهد على ما لم ار عبد الله كذا وكذا الا لا يعرف باطنه او لا يسطع به لان عائشة امره لا تعلمها الا
انه وعاتان الجملتان معترضتان ولو لم يعلم تدمتعلق بقوله فلسعلم من نحو كان في بات مالك من
الحاد في بوس انولد بسبب الواو ولو سلم والاوراعي بالواو والراي والمهملة عبد الله. والرحال الله
بلا الرمز وشعيب والضحاك ضد الكذاب كسر احيل بسبب الجيم والراء والمهملة وقيل سر حبيل بفتح
وسبع الراء المشرق بكسر الميم وسكون المعجمة وبسبب الراء، وثقاف وواحد بصرة اصغر الحاجر بالجيم
والمهملة والراء، وسوصفه وابو عامر العبدي في كتاب الاشربة، في باب سود والتسمية كانت في بعض
بعضا على رضي الله عنه الى رسول الله صلى الله عليه وسلم بان قلت قلت يا ابا سعيد اخبر الرجل الذي سال بيلة
حالد بن الوليد وما عنها لرعاسا فرع فلكن قلت لم يسطع بانه خالد بل قال على مسمع الجماعة
سواء احمال لكلا منهما فصد فلكن قوله حاضر بالنصب والاكثر ما ملاحرب بالنصب والوجه قال
ما معنى الفاء، قلت هو مثل ليسمع الحاضر والمعدوم فيما حضر منها وقال ابن دراق في قوله تعالى وسمع
سماعه وقال الاخفش انها زايدة، قوله الرمية بسبب الراء، فعيلة من الرش للمنقول وهو الرش كالصيد
والمروق النفوذ حتى يخرج من الطرف الاخر والنصل حديدة السهم والرصاف جمع الرصفة بالراء والمهملة
والالف، عصبة يلوى بها مدخل النصل وشراي مائر النفوذ فالصيد من الدم ونحوه والنضي
بفتح النون وكسر المعجمة المخففة وشدة المثناة التحتانية القدح اذا عرى السهم وبقي هو فان النصل والريش
والعدد جمع القذة بضم القاف وشد الدال المعجمة ريش السهم وسمي السهم الفوث والدم بحيث لم
يتلوث به شئ منها ولم يظهر اثره لانه وعدا سبب اي طاعاتهم لا يحصل لهم بها ثواب لانهم مرواء والريش
بحسب اضعافها وانهم وقيل المراد من الدين طاعة الامام وهم الخوارج وقوله حرجرة اي رمادا فراق
الامة وفي بعضها حزورة اي انضل طاعاتها اي علامتهم ويديه من اليد وفي بعضها بدية بالهملة
والمهملة والمثناة والضمير في الموصل القطع حرام للهم وبدر دما لمهملة وبالراء الاخر بضرب
وبحرك وهذا السهم اما غير تام اما رطب نهم وهم جوا اعل على رضي الله عنه فهو ما لهم بالمهملة وفي بعض

الدارمي

الدارمي والتمس بلفظ المجهول وهو متجه لرسول الله صلى الله عليه وسلم وسعيد لامر المؤمنين على رضي الله عنه
البنوي قوله محمد متعلق بلفظ انا عم الفاعل ومحمد مصغرا محمد والعرق بالمهملة المفتوحة والراء الساكنة
الفرصة مرالخوص والطنف حبل النسآء، والحمل الاطناب شبه المدينة بفتح الطاء مضروب وحوتا
بالطنف اراد ابن لانها اخرج منه فان قلت عدم المدينة من اسباب النسيان اذ ضمك حديث
فواجذه والاسباب في وسط الاسنان والفواجذ في الاطراف قلت لا منافاة بينهما والصادق بطلق
كل منهما على الاخر وقد تقدم احكامه في كتاب الصوم وعبد العزيز خالد الغنوي الحافظ المصري وابو عمرو
مولى عبد العزيز الاوزاعي وعطاء بن يزيد من الزيادة، الليثي وادوح الاسد والنهي اي ترك الوطء
الى الله وله ترك مروءتك اي لم تصلك وفي بعضها ترك والترك وهو عملك اي مرواة عملك والنصوص
لك التمام نحو الحج سدد ما عملا اخر حيث اكتب لا بكاد اذا دنيت موصل الله عليه وسلم الى بضم
سلكه ولو كان بفعل المصدر من المدينة ما الله لا تصوا عن عملك وقد تقدم في باب زكاة الابل وقوله
خالد بن الوليد بالجيم والدال والمهملة بن محمد بن زيد بن عبد الله بن عمر بن الخطاب والنضر
بسكون المعجمة بن شميل بضم المعجمة المصغر الشيباني بالمعجمة وعمر بن محمد احد وافد مات ليس بطال لا يراد به ملك الدعاء
اساع الهلاك لم حوطه بها وانما يراد بها المدح والتعجب كما مر بيانه مدا كي ونحوه قوله عمرو بن
عاصم التميمي البصري وعاصم بن بكر الازدي وقاله بالنصب وقطعا الا ان احب له عمل لربكم اسنا
مصلاه ومسطحا وسبب فرحهم لكونهم مع رسول الله صلى الله عليه وسلم دليل على انهم مراعلا بكة فان قلت
ارضه اكمه اعل مرد رحابه بكسر فسكون نكون نفس مع قلت المعه لا شعي عدم التكاوس والدرحات
والخوف بضم الهاء وكسر الراء سعة السعف وكان سن الاصلام مثل سن اسرين ملك بوسف الراجح
اي لم يمت هذا في صغره وعشر لانهم حي يقوم الساعة فان قلت ما وجه هذا الحراد مع الاشكال
قلت هذا مثل لقوة الساعة ولم يرد منه حصره او الدم لا حقيقة او الحراد المحذوف قال القاضي
عياض المراد هنا ساعة بعينها اي موسلة لكل القرن او اول لكل الخلوق وقال السوداني يحتمل ان صلى الله عليه وسلم
علم لهذا الغلام لا يؤخر ولا يعمر ولا يهرم الزركشي ويحتمل اصلا وفي وصلوه باللام وقد روا
انها منه فاء يوبلان ذي يعلان اي حزن كوصلوه بكذا هو تتمة للخاطب بعلم والاوصاف بكسر الراء
وبع الصاد المهملة جمع رصف وهو ما يلوى على مدخل النصل من السهم وقوله نضر بعضكم وما بعض بالرفع
ومنهم مرجزه وسبع الامانة من الساعة فانه يحوز قيام الزمع والنصب وكرا الله على عدم
احمال ذهن التمنت والسعة ما صحنه الى بيوته ما اعد دستها فظهر مرحوانه اما فاحيا بالمومنة لرفع
هذا الملك بدركه الهرم حي يوم الساعة فسره مقام في موضع لغو ما حرام الزنى ولم الحي بوزن الرواية
الناسية وما ما حي به والنبي ملا ابلغ وفي وجه مطابق الاحاديث كما سلف علامة اكب وله عمر بفتح الميم

كلام الوركشي ٥ قوله عن علام الغيوب اسمه محمد واصل هذا الرجل سار رسول الله صلى الله عليه وسلم الى يوم السابع
وعنده غلام من الانصار يقال له محمد صار رسول الله صلى الله عليه وسلم لكن نفس هذا العلام ٥ مجرد تكون الغلام الذكر
زاد في صار اسمه محمد وقيل اسمه سعد الاودي ٥ **باب علامة أحب الله عز وجل** قوله لكن يحبون الله الآية
نزلت حديث ابي واقد عن عبد الله عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال المرء مع من احب ٥ ثم ساق حديث انس نعم
عن ابي موسى قال قيل لرسول الله الرجل يحب القوم الحديث ثم ساق حديث انس وسلف في الباب قبله
وباقي في الاحكام وتقدم ايضا قوله باب ما جاء في الهوى بالقصر الحب وجاء بالمد ايضا
بن قرط الضبي وسماعه سلمان لقولها في حديث ابي امامة عن الحوص بن حوات وليس له
في صحبة سواه ٥ وسماعه ابي موسى لقولها في حديث ابي عثمان عنه بمعناه ٥ وتقدم لها في باب
يوشك ان يقوم الرجل ولا يكمل علامة حب الله حب رسوله واتباع سبيله والاقتداء بسنته قوله
تعالى ان كنتم تحبون الله فاتبعوني الآية قوله علامة ان المرء مع من احب تقدم في مناقب ابي بكر
وانه قال لعمر ما من شيء احب الي ان تكون بيني وبينه من ان تضرب عنقي وتقدم عن علي وعدة معنى قوله
وللمرء ما اكتسب وبيان هذا المعنى انه لما كان المحب للصالحين انما احبهم من اجل طاعتهم لله تعالى وكانت
المحبة عملا من اعمال القلوب واعتقادا لها اثاب الله سبحانه ومعتقد ذلك ومواساته الصالحين اذ الله
تعالى لا يصلح العمل الا به ولها والله تولى فضله من شاء **باب قول الرجل للرجل صلى الله**
نزه صلى صيادا مرط لابن عباس في عمر ٥ واجاز جرير للكلب وابعاد لم وطء وتقدم خبر
الكلب وتقدم وحي الكلب بنفي تعذيب ولا تعدي هذا اصل معنى الكلم عدا الوجه ثم استعمل
في كل مرمى او عمل الا ترى قوله فما امسكن عليكم اي لاجلكم قال صاحب الافعال يقال امسكت الكلب عما اراد اي اخره
بعد ذلك الوان كونوا قردة خاسئين اي معذبين لكل من عصى الله تعالى سلط عليه من هو اسوء منه ووجب
خطابه بالغلظة والشدة والذم لم ينزع عن ذلك ويرجع عن قبيح فعله قوله ثم قال ابو صالح والحمد
لله رسول الله قرصه رسول الله قال ابو عبد الله مرة اخرى ٥ قرصه حرك وفي نسخة قال ابو صالح الذي
قهر وقصص وقرصوص اذا انكمش ومر وراء ٥ قال ابو صالح ذهب حرك وفي نسخة قال ابو صالح الذي
رض الشيء والعوم ان تطوي رصا اذا ادرت بعضه الى بعض وقربها وعصابة لقوله تعالى لتنوء بالعصبة
رفصه ٥ قال الخطابي وفي هذا بعض معجم وهو غلط والصواب بالصاد اي بعض على بعض ثم ضم
بعضه الى بعض ومعنى المحجة دفعه ٥ قوله لم يطلع الله على الصالحين بحيث رأيته واضحا
عنه لكل ما هو اعلم به ولا علم لنا بمرسل ولا ملك بعث الا بما اعلمه الله به ولذلك قالت الملائكة لا علم
لنا الا ما علمتنا فوقف حالك لكل صنف على ما يعلمه وهو ما ورد كذلك عنه ٥ قال ابو عبيد
الغش ولبس بعضهم اخاه ٥ والاطم بعلو وتحت وابو الحاء وهي تصغر لاطلاعه منه وقال الداودي

عداما لا حق الاعتبار وفي الحديث ارجعن مازورات غير مأجورات والاصل موزورات
واما الجمع على بدا من الندماء الذين هو الندم وهو الاوفق بما هو بصدد المادم مدمان فعل هذا
كلمة جارية على الاصل لا على الاتباع ومازر الكبت حرى نحري حريا اذا وقع في نفسه وهل معنى
وهل معنى حراما ستحبر مهل حرى بحراه اذا اسيا ومازر الداودي هو جمع محرا مثل ابرد وبرد
عس لان مفعلا لا يجمع على فعال وتبل جمع محرا وهو ايضا غير بين لان حرا ملاق عن معتل ولا
ك منه لان اسم فاعل ولا يكون ايضا فعال جمع مفعول ولم يقل اربع وارجو ان الذين ارادوا
اربع والذين ابهام عنها اربع والله اعلم، ما مدود وكل النصر الوعر حزونا، ممدوده والحزن
مثل الوعر وعسر وعسر اذا حضر مثل كرم حسب على ما ورد وهو كما ان عسر في ضد يسر واعسر واكد
بعض العلماء، ومثل ايها الخبيث ما طل بالخبيث المحمول من الرطب وغيره ويحمل الشدخ والشراء
بحلاف ما لم يطل وعلى هذا فعلل الفرق بالنفاسة اصل العجلة وهو منسوب وحلة ما لك وقد سلفت
باب ندعى الناس بآبائهم فيه حديث ابن عمر ان رسول الله عليه السلام قال اكفاء الحديث
ممدود وله عند عذره فلان بن فلان بن فلانة وقول من زعم انه لا يدعى الا من يوم القيمة
الا بامهاتهم لان فيه سترا على ابائهم ومصداق هذا الحديث قوله تعالى وجعلناكم شعوبا وقبائل
قبائل على التفسير الشعوب النسب الابعد والقبائل النسب الاقرب تعلم فلان من بني
فلان عرف النسب الاقرب، ولو كان هو الاصل لقيل فلان بن فلان بن فلان الى آخر
اسمائه الله واحصاها الله لو يدعى بكنيته لكان لكل من توفر فالدعاء بالاباء اسلم فالتعريف
والبلغ في التمييز وقد كان يقول الكباب والسنة وقد كان الاعراب احيانا، ما قول رسول الله صلى
جالس بين اصحابه يقول لهم كم عبد المطلب ولا يذكر لهم ما شرفه الله به من النبوة المعصوم
ملا يذكر فلان على ما حصه الله به من الخلق العظيم وفيه حوار انكم تظنوا لو الاعراب لم يكن علم
مواطنها لا مدخور لو يكون كذلك فالناس فيما يدعى الله فالظاهر وليس كذلك والباطن
ودل عموم هذا الحديث على ان ما يدعى الناس بالاباء ولا يلزم داعيه الحث عن حقيقة امره
والتنقير عنه باب لا تقل خبثت نفسي فيه حديث عائشة عن النبي صلى الله عليه وسلم لا يقل
احدكم خبثت نفسي وحدث نوفل عن الرؤيا وقد خبثت خبثا هو حبثت ارادي ومعنى
ليس بكسر الفاء في عبت وكره خبثت هو نهي لفظ الخبث قال ابو عمر ليست وخبثت
واحد ولكنه اسمع لفظ خبثت اي انه كان نعت الاثم الحس وسماه وبلغنا ان المسيح

ويغرى

ويغرى ولفظ الخبيث اذا خبث حرام على المؤمن وليس هذا على معنى الاباحة والحكم وانما
هو من باب الادب بتذكير على النهي والذي يعتمد السلطان على فاحشة راسا صفي حسن النفس
وزالة الشر كله حبيثة كشح، حبيثة باب لا تسبوا الدهر فيه حديث ابي هريرة قال الخطابي
كان اهل الجاهلية يضيف المصائب والنوايب الى الدهر الذي هو مر الليل والنهار وهم في ذلك
مرتبتان فرقة لا يؤمن بالله ولا تعرف الا الدهر الليل والنهار الذي هو محل الحوادث وظرف
لما سقط الاقدار فتسب الكفار به الله على انها هي الفاعلة ولا ترى لربها مدبرا غيرها وهذه الفرقة
هذا الدهر به الذي حكى الله عنهم في قولهم وما يهلكنا الا الدهر وهو فيما نحسبه الذي
ترتسب الله الكفار، فصنفها الى الدهر والزمان وعلى هذا ان لو جهل كانوا يسبون الدهر
ويذمونه فيقول القائل منهم ما اصابنا الدهر وما يرس الدهر معناه الم به مطلقا فلا يسبن
احدكم الدهر فان الله هو الدهر يريد والله اعلم لا تسبوا الدهر على انه الفاعل لهذا الصنيع بكم
فان الله هو الفاعل له فاذا سببتم الذي ارسل اليكم الكارثة وقع السب على الله وانصرف اليه
ومعنى قوله انا الدهر اي انا مالك الدهر ومصرفه فحذف احصار الخبط وذاتا عاني المعنى
وسمان هذا في حديث اخر يقول الله تعالى انا الدهر بيدي الليل والنهار اجده والليله
واديعهما واكون لهما قال الخطابي يحتمل ان يكون قوله نصب الدهر، وقوله فان الله هو الدهر والمعنى فان الله
صنع الدهر اي صنع هذا الامر الذي كان اهل الجاهلية يضيفونه الى الدهر هو الله يصرفه ويدبره لا دهرا
مع الله كان ابو بكر بن داود يرويه انا الدهر بيدي الامر، منصوبة على الظرف اي انا اتولى الدهر فاصرفه
الامر بما شئت وهو ما ظاهر عليه ارضا الله خلاف ضبط المحدثين آية ورد بالخاء المعجمة سطلا
سطلا اربلها ما عند فلا تسبوا ما حسبه الدهر سم لو كان ما نافية كان اسما واسمانه تعالى
تعصر ليكون على النهي لم يذكر لا ولا تسبوا الدهر فانا الدهر انا الله هو الليل والنهار كناية
قد لا تسبوا فانا الله وكعله لله سبحانه وتعالى انا صوت الادب بقوله تورس لزاد
على الاسرنا الله ولم يكن ليزاد على الخاط ولا على السيادة وفي الحديث وغير هذا الحديث
ما لا يشق لاحد جهله وجهه وذلك لما على الكذب ماسه والزيادة يحتاج الى على المسلم وفيه
اعلام سنة ما سلف من صنيع السيئة الى الفاعل وانما على الفاعل هو الله سبحانه وتعالى
ادم الدهر ليسوى ومعنى الحديث نظير لزادم الدهر فعل ذلك فانا فاعل الليل و
النهار الى آخره باب من الحق صلى الله عليه وسلم انا الكدم قلب المؤمن وفيه انا المفلس الذي

مجلس الى لعوذ ثم ذكر حديث ابن عمر قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول الكرم ٥ قوله
انما الكرم قلب المؤمن وانما العنب والخمر انما هو على المجاز اى ليس العنب كلا الا ان يكون الامر كذلك
لحسبان نوم العصر مباحا وقد يكون زائدا مسلما من الضرر وهو غير نوم العصر بحسبانه والمعنى
ان الناس قد يكونون مثلا نوم العصر وبعد اعمال المباح وكذلك البصرة ليس الذى يعلب الناس و
يصرعهم بعوده انما البصرة الذى يكلفهم ٥ قال الهيثم وعرضة وبعدا الباء واهداء البريوف
تواتر الالفاظ المركبة ولم يتصرف الوصف على ترك المباح والاعراق والصفات اذا
لم تسم الموصوف فلك ولا سلوا المباحات فى تلك الاوانى مواضعها وحسب يلتمس الوصف بالنهاية
واعرض لى البر بعد الطاهر كن فى انما اراد ما قد يكون فى مواضع ليست بحصر الحكم بالمذكور
وسنه عاعدا ٥ لان انما عند اهل النحو والنفى للحصر والقطع لقوله انما الصدقات للفقراء الآية
ما ورد فى هذا الا انها قد تجىء لغير الحصر ويدل على ذلك قوله ما ملكنا الا الله ورسوله ما ذكر الملوك
لزمه اذا حلف بقوله لعمرى انما القلس بكسر فارس بتسكين الجيم اذا صار ذا قلوس بعد كان
واوراقها وهو الحوصر كانما صارت ورقه قلوسا وزيوفا كما تقدم اذا صار اصحابه
حبناء واطف صارت فيه قطوفا وتحوز لزيادته صار اذا صار بمنزلة فيما ليس هو منه
كما تقدم الرجل صار الامر تهره عليها واذا صار اذا صار بمنزلة فيما ليس منها
اذا ما درى علا ان افلس قوله انما الكرم بلام الموصوف اى الكامنة وغير الايمان والسوق كما
تقدم الكرم عند الله اتقاكم وبالياء الساكنة فيما لا سموا العنب الكرم وبعدا هو المشهور واللغة
فى الكرم بسكون الراء العنب وقال الازهرى كرمى العنب كرما لكرهه وبلكنا به دليل لمخالفه وليس
على بابه لان صاحبه ذم بعمل الاصل منه وكل عمل الجاهلية ذكر وكل كرى فمذكوم ٥ وقال ابن
الانبارى سمى كرما لان الخمر منه وهى حث على السخاء وما يكارم الاخلاق كما تقدم وقال
ولذلك قال لا تسموا العنب الكرم كن لم تسم اصل الخمر باسم ما حوته من الكرم وحمل اللوم الذى
يتلى سرها وسر الكرم فى تركها اجتنابها كما قد الخمرة واسقط الخبر بعد اذ
تحصر الهاء وبعد باكدا لنهى تمهيدا وسلبا للقضية بقدر اسمها الماحوذ بعدم من سر الكرم اذ
لم يسلم بعد الاسم لما سوى ذلك من المعانى فيما ما دام كان لا يدعى كرما ولم يسم مواضعها والكمام ريحانا
صدا بن الاعرابى وقال ابو حاتم قال بعض اهل الطائف سمعت فى الصاد اسقى منى
كما استمت من الكرم القديم قال والدى رحمه الله تعالى ما سمعه على ما احب زاده بعد الغلط بحمد
لله تعالى وحده ومحمد الله تعالى للعبد لهو الحمد ولله تعالى وحده ومحمد لله تعالى لهو المحبوب ولله تعالى وحده ومحمد لله تعالى لهو المحمود

زواك الله تعالى وجنبه لا شوبه الرياء والهوى والاثم ساعده الله ولزم واتباع الرسول
صلى الله عليه وسلم علامة للولى لانها متبعة للاتباع وللثانية لانها سبيعة والاثم فيها اراده
الحرام والله تعالى اراد النواب ومن العبد اراده الطاعة فترقى شرا لموحده الكسوم والسكان
المحرم لبن خالد وسلمان هو الاعشى وابو وابل بالهمز بعد الالف وجوز تنبيه الجيم وكسرها الاولى
لزعيد الحميد الوازى ولم يلحق بهما راء العهد والنضيلة مات رسول الله صلى الله عليه وسلم الخ، على ما صحت الاعمال الصالحة
الخ يعنى هو ملحق بهما واحد زمرتهما الحقه صلى الله عليه وسلم بعيش النبى غير زائد على ما صحت الاعمال الصالحة
فالذى يظهر فيه لمن اراد عبد ان الله تعالى ان الله يجمع بينهما فى جنته ولم تقصر عمله ولكن لما احب
الصالحين احب طاعتهم اياه لله تعالى بواسطة تلك الطاعة او الذى هو الاصل والعمل تابع لها والله تعالى
فضله من يشاء، والله ذو الفضل العظيم بوزن حوت بنتح الجيم لزم ما لزم والراى الكسر وسلمان
من قوم بفتح الفاء وسكون الراء الفرس وابو عوانة بفتح العين الواو وبالنون اسمه الوضاح ولما
كان لما اشعار بانه ستوقع الحوق يعنى هو قاصد لذلك ساع فى تحصيل تلك المرتبة لو مهد عبد مصغر
صدا الحق بوزن عبد لمن هو لعثمان المروزى وعروس من بعض الهند وسند الوا، وسالم سلام الجعدى
الحلم وسكون الهاء الاولى فان قلت كيف طابق ما اعدوا لها السوال بلب سلكتم ان تسلكوا
طريق الاسلوب الحكيم وهو للراد ان يغير اسلوب ما يهم والكبر بالموحدة وفى بعضها بالمثلثة بوزن
اخا بتار خاء الكلب اذا طرده فهو متعذر وخا الكلب ثعبه فهو لازم وقيل هو لازم والكلب
والجاد لم يعار احوالها ولا تكلمن اى ابعد وابعد الكلاب ولا تكلمن بوزن لا تعدان عليكم و
كلام عصى الله تعالى ستطلع حرمته فاخرجها بنحوه والعلط والذم لرجوع تلك توفى ابو الوليد
موضع الطيالسى وسلم بفتح اللام واسكان اللام لزرزر سرعة الراى وكسر الاول وقيل
بفتح الراى وفتح الواو البصرى والثورجا، ضد الخوف عن الراعطاردى بوزنه خبا بفتح المعجمة وكسر
الموحدة فعيل والذى فى بعض المهاد بسكون المعجمة بعد الخاء المكسورة ضبا عن مطرود
وزن بعضها اخص كذلك الخمر وتبل بكسر القاف اى جبه والاجاج بضم الهاء والمهاد الحصن ومنه قوله
تعالى انهم وما تعجن كلا اكان على مسلك اراد فتح لغة البلاط مسيلة محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم
والحلم الى البلوغ والاسبوع الى الغرب وروضة بالمعجمة اى دفعة حرفيا وتكسر والمهاد اذا قرب بعضه من
بعض قال تعالى كانهم بنيان مرصوص اى منضم ٥ الخطا الاعجام الصاد علط والصواب
رصه بالمهاد وقال فيه الاصمعى لا يقول الدخان بل يكنه لانه كان فى نار ولا يعرف للدخان
دخانا لانه ليس بالخيال الكم اذا الكلب بالدال فى بنت موضع من الجبال الا لمن يكون من خبات
اخرجت لكم الدخان اذا ما الدخان دخى بالتشديد يوم نال السماء بدخان مبين وقولهم لهند بها
الا لهذا اللفظ الناقص على عادة اللغة وهذا ما لم يكن عماد زمدرك وقد رأيت مالك بن الكيلان الدرس

بحلقوم الرجل الشيطان كلما خاض من حمأ كثر مختلط حديثا وكذا بالحلاق لانه قد علم الناس
يوم النهر علم الغيب وانما جلسا قوله لم يكن هو لقط هو ما كان للتضمير المستتر او وضع هو موضع
اياه وهو راجع الى الدجال ولم اقدم وكن لشهرته فان قلت لم سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم مرضه
القيس ويعود عن النبي يحضره قلت كان غزا تبوك او كان في ايام مهادنة اليهود قوله يوما ان الصحيح
ويجتمل بكسر الجيم وكسر الشين فانه ابن يكلب مستعمله النبي سماه بذلك قوله الذي يقوله هو ظهوره لينظهر
للصحابة خالق ذاته كما هو والتطبيق كما جهل والمراد به بالرأي الكفر او الصوت الحسن وكذا ما قاله في
بعضها من ان اسمه وفي بعضها من الزمار وصاف بالمهملة والياء والواو تركته انه يحسن الاعراف
مدوم رسول الله صلى الله عليه وسلم بترك كلامه ما سمع عليكم امتي وسنتي وما احدثت وكتاب الله بخبار
فيما يأتي والاسم الصبي قوله لعبد المدرى قوله ما وجه التخصيص به وعدم اولا حسبتها ما مرض قلت
لانه ابو البشر الفاني وارثه عم الفاني في الدنيا ومن كتابه الاساقان قلت كونه غرا معلوم بالقرائن
الساطعة والادلة القاطعة وكذا انه ليس بأعور قلت بعد ما كونه للعاصرين عادة اكل المعقولات ٥ قال قوله الربط
مرجبا بل هو منصوب بالمصدر به وقيل بإضمار منعول به اي ايت او لبيت سعدا اضيفا صلة زيد الدعاء
وام عائش بفتح سر الالف والمد فاجئة بالغاء والمجمة والنون تابعة غنما طلت قوله عن كرش بسين
صدا لمهملة وابو التياح بمثناة سمع النوفانية وسكونه والمهملة بزيد من الزيادة وابو حرب بالحاء والراء
بضم بكسر المهملة الصبي بضم المجمة وسكون المهملة وعند النسفي مراد لا درسعة سمع الرأي كما قالوا
يزلبن جوال التطيب وحوانا حوانا حوانا وهو المتضمن اراد الدليل اراد المتي والعدا ما حوا الندمان
بمعنى العادم ومضرب بضم الميم وفتح المجمة وتالرأي قسما وما الا في السهم الحرام بمعنى رحما وما الكعبة
وما المجة وحرما وللكل لان العرب كانوا الاصنام بها وحصلا اي ما صار لها المحو والبا طلا او مصدر
واضع قوله اعطوا اناوكه لانهم كانوا اصحاب غنائم ولم يذكر المجا اما لانه لم يرض صيدا او
لعلة بانه لا يستطيعه والدبا بتشديد الموحدة والقصر النطر وفتح المهملة والمعجمة بالنوفانية
الجراد الاخضر والنقر فعيل بمعنى المنقور اي الجدع الذي ينقر وينقد فيه والمرفت اي المطل بالكثرة
اي النار وكانوا نذروا في هذه الاوعية وقد كانت شرع فيها الاسكار ولكنها نسخت لا تشرب
صاحبها بانها صارت حكمه وما كد شد لهو كما سلاما ان قوله العاشر اي الناقض للعهد
الغزالي به واللوآء العلم كان الرماح الجاهلية اذا عدد رمح ذا ام الموسم لوآء لعونة الناس
مجتمعون والقصد الوفي فيها بمعنى واحد فلا فوق سرا لوادي من فلان ريطان والدعاما الاباء
اشد والتعريف والبلغ والتمزوه وقبول مرعم انه لا يدعي الناس يوم القيامة الا باسمها بهم
لان لله سرا على الناس به وقد حوا زالحكم بطوا هر الامور وقاربت لقمت بكسر القاف وبالمهملة
بمعنى حيضت لكن كون لقط الحيض او الحبث حرام على المؤمن ظاهر ليس النهي على سبيل الايجاب وانما

نسماء العباس الا لقوله ه ثم بدا له فعلم الا لاما لا احسبه الا كما ال الله ه وروى ذ مرسلا عن عبد الله عن
ابيه عن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال لا احسبه الا كما، عبد الله وعبد الله وعبد الله ومعاطبي الترجمة وفقط بالما
احد الا روعبد الله وهو بهتة بالمد رشدا وعن ه وروى ابو نعيم عن ابيه عن عبد الله بن عمر مرفوعا

لكنوا باغانة اكرم للكن والكنا باب قول النبي صلى الله عليه وسلم سموا باسمي ولا تكتنوا بكنيتي هو ابو القاسم
عن النبي صلى الله عليه وسلم من حديث جابر ولد لرجل منا غلام الحديث وعند مسلم من مرسل ابي هريرة قال ابو القاسم
كنوا الحديث ه وعند ابي داود من حديث جابر بن عبد الله قال رجل يا ابا القاسم فالتفت اليه فقال لم اعنك انما
نعم الكاف كنيت بذلك لانها مورده عن اسمه وذكنات الكنيل الصواب بكسر الباء عبد الله والد الاكبر عبد الله
وكذا في لا تكنيك بابي القاسم كما ورد ذا ه ما خلت زيد الحديث فصل بين عن الجمع بين الاسم والكنية
وصلا لمنع وصاية للاندا كما وتوفي زمنه كما لوحت ه واعد بعضهم منع التسمية محمد دون سالم
جزاء الجعد كنت عمر الا اعلم الكوفة لا تسموا باسم شيء واعلم الحديث وتسمى عبد الرحمن
اولادكم محمدا ثم يلعنهم ه ومنهم من رخص ذا لجمع قال على لجمع بينهما وكنى ولده الحكم بابي عيسى
على الملاصة وكذا بنته لمحمد او كما ما العباس وكذا طلحة ولده محمد ه وقال الطبري يحمل انهم علموا
في الجمع وصح الاخبار كلها ولا تعارض ولا نسخ وكان اطلاعه بعد لكذا على ما منه امنه جواز
مع الكراهة وترك الانكار دليل على ذا وكره الطبري عكسه انه نهى ه وقال سعد الباجي كان الرجل منا اذا
كني كنيته ه قال القسم والد نص على ان النهي الحرمة وعكسه انه نهى ه وروى ابو الوليد
عن جابر انه علم الا قال سمي باسمي ولا تكتنوا بكنيتي وما كنيتي بكنيتي ولا سمي باسمي وعن ابي هريرة انه نهى
ويدا مرا الله قال عباده المؤمنين لا يجعلوا دعاء الرسول بينهم كدعاء بعضهم بعضا ولا يرفعوا اصواتهم
فوق صوته ولا تجهروا له بالقول وحبط اعمالكم حض على توقير واطلاله او تخصيصه بكنيته لانه دعي بها عن
اجلاله ويوقر فائدة عرفيا بالاعداد الاس سراته بهذا النبي صلى الله عليه وسلم اعرابي كان اسمه الحكم
قال ما الذي ان القسم لما كنيه محمدا باب اسم الحزن فيه حديث ابن المسيب عن ابيه ان جده حزنا اتى رسول الله
صلى الله عليه وسلم فقال ما اسمك قال حزن قال انت سهل قال لا اغير اسما سمانيه ابي قال ابن المسيب فما زالت
الحزونة فينا بعده ه وحزن منع الحاء المهملة وسكون الزاي وبالنون قوله فما زالت الحزونة فينا
بعد يرتد صعوبة الامور وامتناع التسهيل فيها يرد به قال الداودي يريد الصعوبة في اخلاقهم
الا ترى سعدا انكر به لذكاء العصب في ذات الله وفي قلبه الجبل اما الخشن من الاسماء فكان حزنا
وما حاز له الثناء عليه وفي الحديث انكم تدعون يوم القيامة باسمائكم وابائكم فاحسنوا اسماءكم
وانما استحب تحويل الاسم للقبح والشر وقد غير عمر بنت له اسمها عاصية وسماها جميلة وغير عبد الله كراهية
لاسم العصيان الذي هو مناف لصفة المؤمن فاما شعاره الطاعة وكنية العبودية ه قال الطبري

ومما لم يرد امر منه لم نكن فوقه ما لم ير اركاه لا لعلة حسبت بعض نفر انها، وتتبع ولعله
الا صول بعضها والصواب الضم وانما كره هذا اللفظ واختار كلمة ما شئت لان مر
صلى الله عليه وسلم بعد الامر السيء انما كره ان يعلق بمشيئة الله اذا شئت ه وانما اليد مرتبة الرجاء وعلى المصد
وسبق في التفسير ه ما عباس بن الوليد عننا، مرجب ولغوه سرجب ه وما الكرم فعلى الوجو
ان لا يراد محل السور قال بعض اكرموا عبد الله اعمامكم فحرم بسمته كما حرم الله سرور مسكر والغرض
تاكيد تحريمها ومحمد الاكم عمما لان ابا القاسم تكنوا لما كانوا يتكنون به من الكرم في شرعهما ه انهى
للام الورش ه اول الدم والعمم الدال وهما الدخان وفسر في حديث اراد هلاك يوم ما ان لسما
دخان من وعلى ان الدخان سيعم عيسى مريم بحيث الدخان يحمل ان يكون على اراده، ليوضح فصلا لان
بعضها وكان بطل ان الدخان قد تخيل بعض حبشيا حبشيا واخذه وباده وختال الذئب الصبا
اذا تخيلها ليوسر آما الكرم فلب الموجد بعلى كرم الكرم كما لان اكرم المتحدة منه بحث على لسنا، والكرم
فاستعوا له منا اسما كل كرم بسمي باسم ما حود من الكرم وصلا لموهم اول، بعض احاديث اكرم
وصف بالمصدر كوجل عدل وصف قال الزمخشري اراد لبر تزود وشد وما زوده بعض الكرم كما
فصلا احاكم بطرائقه انيقة وسلك لطيف وليس الغرض حصره النهي عن مسمى الصفة كرما ولكن الاسماء
الى ترا الم الشرح حديث بان لان ذكر بها اسما له بعض الكرم الرجل المسلم اي ما
لله كم المسمى من الكرم الرجل المسلم ه باب قول الرجل ما شاء الله وشاء فلان فيه ابو موسى عن رسول الله صلى
لعن عالم ه فيه حديث علي ما زعمت انك تعلم الله علم ما علمت اذا الحديث ه حديث الرسول الحمد لله قال
لعن الله احملا اذا اراد ان يعلم معنى بعد الوصل لا خبرا انها دولا تعارض بين الحديث على كان
عليا لم يسمع بعد عن سعد ولم يسمع بعد الرسول وكم الوسيط فاخبر كل بما سمع وزعموا الرسول الله
ربما قدى بابويه لامره وروى عن عمر الرجل بارك الله فيك اذا اهديت اليه وبرد
هذا الصدق بابيه وامهاته رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا طلبه سيف رسول الله صلى الله عليه وسلم ذكر عليها
كما ان بعد وبعد اك بالمد وكسر الفاء والتعرف فيها واصلها الشفاء وهو لمن بعد الياس
بعضهم بنصب كانه بحذف بنفسه قد الصاحبه باب قول الرجل جعلني الله فداك وقال ابو بكر لعمر
الله قد سالك الله ه ثم ذكر حديث انس اذا قبل يهود ابو طلحة مع رسول الله الحديث وفيه رد
على من منع الفداء كاسلمت ه قوله فالوى ابو طلحة بوجه على وجهه الوى بالسين وهو به كالعدو ونحوها
ولعله بحذف الباء اي الوى بوجه على وجهه ولال زرقاني وهو بين قوله حرا اذا كانوا ليلهم
المدينة قال ابن اسرفوا على المدينة وهو الغضاء الذي عندها قوله ما سوءك اي تبنا البكر وقيل لا تقول
ذلك الا من علم ان الله تاب عليه وتعلم اللهم تب علينا قوله الا من علم وعدا لا تعلم الا وحي ه
باب احب الاسماء الى الله ابدا فيه حديث كهمس الحكم رفعه حارثة وقال ابو الرجل منا علام

ويقع عنه وغير ذلك الرعي عنه كما في سابقيه والاخير يقال له قارب وقاربه رحمه الله تعالى باب قول الرجل
نداك الفدا اذا كرر له بعد ويقصر واذا نعت فهو مقصور وعبد الله من سلامة الله المجد وسلامة المهلهل
الاول الليث وسعد اي يقول له نداك اي واسع وسعدا اي كرامة وشر بالموحدة الكسر الرجل المفضل
بفتح المعجمة المشدد، وبحاء اهمل الاحمر بن الحضرمي وابنا اروى وعثمان الاول المدينة وابو طالب وعبد مناف
الانصاري روح ام انس وصفية سمع المهلب حي مصغرا ابو ام المؤمنين رحمه الله عنهما وانما اي
صفية وانتحم اي رفيقه مرغبر وبو بالمد اي حفظ المرأة وقصد قصد ١٢ اي بحاغوثا وشرا الى
جهتها وطهر المدينة اي طاهرة من كفاية الحمد وذبابه ما تقول ارجع مرا بعد مرة وقال ابن بطال
فيه رد قول من قال لا يجوز بعد به الرجل ابنه او ابويه وزعم انه انما قد حكى النبي صلى الله عليه وسلم سعدا
بابويه لانهما كانا مشركين ما اعلم للاعمى له للكذبوبه صدقا حسن الركاء ابن الفضل بكسر المعجمة
ولرعيه هو سغبر ولا تشكد رشا على الاكدار بحمد ولا كراهة بالنصب اي لا تكره مكروها وفيه لا خير الا كما
عبد للعزى ونحوه كعبد لله وغيرها ان ثلث كيف دل على الرجاء او غلبة الامر اي حسن ان يكون محبوبا
ملتقطا، وزواره نور احد الا كان الله عبد للعزى او لا حب بمعنى المحبوب او لو كان اسم احد
من الاوثان ذلك والعبد لله لا يامر الا بالاكذبوبه حاله اي لزم عبد من عبد لله وحصن مقصور يختص
بالمهلب لزم عبد للعزى وسالم ازلم اي احمد سمع الحكم وسكن المهملة الاول توبه لا يكنوا من البلاء
ومن التعمد وفي الاستعمار ما ترى العلم الماركبي شرا لمدح او دوم وهو اللعب وابا الركبي وما الركبي
بنحو الاب والابن وهو الكنية او لا وهو الاسم فاسمه صلى الله عليه وسلم محمد وكنيته ابو القاسم ولقبه رسول الله صلى الله عليه وسلم
واختلف في حدة المسلم فقيل لا يحل الكنى بابي القاسم لمن اسمه محمد اي الجواز الحكم بهما وقيل لا يحل مطلقا
سواء كان اسمه محمدا ام لا وقيل يجوز مطلقا وقيل المنع منوع مطلقا والفرض فيه توفر هذه الامور
صلى الله عليه وسلم او عدا كان ذلك في زمنه عليه السلام ليلتبس به من كتاب العلم بوله لا تشكد وما لا يعلم
اي لا تعسر عليك بوله الحمى من حر جهنم وليس المسب هو سعد المسيب سمع ابا هريرة
الشديدة ليس حزن بنبي المهملة واسكان الزاي وبالنون الجوزاء ابو سعيد وجد كلاهما صحابي
ما علموا لم يروا عن المسيب الا سعيدا ابنه فتنه خلاف لا موا المشهور مرسل خ ان لم يروا عن احد
ليس له الا راو واحد والحزن ضد السهل ما غلظ من الارض والحزونة الغلظ والامر بتغيير الاسم لم يكن على
وجه الوجوب لان الاسماء لم تسم بها لوجود معانيها وانما هي للتمييز ولو كان للوجوب لم يسع
ترك ذلك بغير غلاف لان الغرض الاول التسمية بالاسم الحسن وتغيير القبيح الذي وكذلك الاول الرجل اسمه ما معناه
الركيا والدة بل سمي ما كان صدقا وحقا كعبد لله ونحوه ما لم يحل الحلال ما ذكر من عبد الحق المسيب
حدسا واحدا زالا دبه وحدسا لغير موقوفان وكريا مما جاء عليه بوله كمثل بوله غلاما ان سمع المعجمة

ملا شيء لا حل لرجل ان يسمي باسم قبيح المعنى ولا باسم معناه الاكليل والمدح ونحوه ولا باسم معناه الذم ونحوه
ملا الذي يشغل لرجل ان يسمي به ما كان قبيحا وصدقا باب تحويل الاسم الى اسم احسن منه وهو سنن الاخلاق
عن سهل رأى المهلب رضي الله عنه اسعدا ورسول الله صلى الله عليه وسلم حسن وابو حسين وهو على فخذه وابو اسعد صالح
عليه الصلاة والسلام شيء سر به وامر ابو اسعد بانه فاحمار فخذ رسول الله فاسعاق رسول الله صلى الله عليه وسلم
الحديث وعبد سالم راوي هذا هو ابو سلمة الحديث وعبد الحميد من حصر
شيء ما علمت الا سعيدا المسيب الا لقوله وسلمة ارغما الله كان تعجبه بعد الام الصبح بالحسن على
التفاعل وبعد عن الله عبد الكعبة غربة بوبب ومعنى لها شيء بريد به اي استعمل به وكلما
سعلك عن بعد الدال والاستغاثة استغفار مرافق اذا رضوا اذا كان قد اشتغل عنه وغلا
الى نبذ بوله تلبنا، اورده لبن الشر بلفظ اقلبنا، وبارك لنا وكفوصوا، اقلبنا بمعنى بلبت
اليوم كما بعد صرت الصبيان عن فعلت كذا في الصحاح بارك الله فيك وفيه ونا والله لنا
تكون له علم سدريه بارك صدر بن المسيب مرسل وبعدم عمدا وروى لي على وان علم
باب من كره اسما، الانبياء عليهم السلام وقال ابن عبد البر صلى الله عليه وسلم ابو هريرة وعن انه نهى وكره اسماء
آثار بن يزيد الخولاني ٢ حدثنا عبد الله بن عامر الاسلمي ٣ حدثنا عبد الله بن بكير ٤ حدثنا حاجب بن عمر
سوا ما تحمي ٥ عن حدثنا صالح بن ابي عريب عن المقدام بن شريح عن ابيه عن ابي شريح ٦ حدثنا ابو عامر
حاجب ولد ابي عامر عم النبي صلى الله عليه وسلم ٧ حدثنا المغيرة بن شعبة الكنيف الحمصي ٨ حدثنا الاوزاعي
والد علي رحمه الله وهو التسمية باسماء الانبياء عليهم السلام والملائكة سيطير المسيب احب الاسماء الى الله
الاسماء، وعلا ردول مركبة التسمية باسماء، الاسماء، وهو رواه حاجب عن عمر بن الخطاب من طريق
صالح، عن سالم بن ابي الجعد عنه وذكر النظر لرحمه هذا البول حديث حكم بن عطية عن ابي شريح
الكنى ايضا فالحكم هذا ضعيف كذا في الضعفاء، وليس لوصي ما نوى لم يسم احدا باسم محمد
بعد اطلاق لكذا ما حوله يسموا ما سمى وكمى الله ابا عيسى وانا قاسم النهي عن يسمى احدا منه كذا يلتقطه
بوله مرضعا ضبط بالضم على انه اسم فاعل من ارضع والمنع على الرد رضاعا قاله الصحاح
امراة مرضع اي لها ولد بوضعه بان وصفها بارضاعه فلا مرضعة قاله ابن فعل هذا لكن
مرضعة ولم يروه احد كذا وهو مصدر اكمل سلبت ٩ قال طلحة اسماني رسول الله صلى الله عليه وسلم
بذلك اسما الشهداء معاذ الله ابراهيم اذا رجل يكونوا بني سهداء ابنا لو حول يكونوا اسماء
بوله ولا تكنوا بكنيتي اورده لبن الشر بلفظ بكنيتي بما قال كذا وقع وعند ابن ماكولا ذلك
قاله هو الصواب ومعنى لبتوا انزل منزله منها ولا شرط ان لكذا بعد ذلك للتعريف
بوله وسماه ابو محمد تسمية الطفل عند الولادة وعندنا يسمى يوم سابعه وكذا عند مالك

وسكون الميم وغان نسبة الى المهلب بن ابي صفرة واسمه ظالم بن سراق الازدي المتوفى سنة ٨٣ هـ
والد اياس سلمة ومهلب مولى سعد بن عدي والمنذر بن الزبير بن العوام رضي الله عنهم اجمعين
مصغرا الاسد ساعدي ايضا وهي بكسر الهمزة، وصهيبا اي اسعد واحمد اي زيد واسقاف
فرع مر استعماله كما يقال اياك مريضة واليسا، اي صرضا، اليه وارسلنا، آي ارسل، وعلى القلة
في قليلا، ولا يهوى زيادة الا في قالت لكن للاستدراك فاير المستدرك منه قلت بعد نفي
نفس لكلا الذي عرفته بعلان اسمه المنذر قوله عطاء بن ابي ميمونة مولى انس بن مالك ابو رافع
صدا الخاص نسبة مصغر ضد الضر المدني البصري وبوه بنسبة الوصال وسوده الوا، زغبة بفتح خ
سبع الجيم واسكان الهمزة والمهملة الاسدية ام المؤمنين ادبوه بعد اسلامه صلى الله عليه وسلم غير كلا
الى زينب قوله هشام مولى يوسف الصنعاني وكرخي بضم الجيم الاول عبد الله بن عبد العزيز
عبد الحميد مولى جعفر مصغر ضد الكبر ابن سهم بنسبة المجمي وسكون الحاء وبالموحدة الحكم
قال قلت ذكر الطوال انه لسعد اسمع مراسه وفي هذه الطريقة لم يذكر اباه قلت هذا الاستفا
منقوع الطبع رصار السين والاول هو المعول عليه قوله لبزة مصغرا آخره تاء تانيث مهملة بعد نون
نيرة الكوفي ومهملة بشر بالموحدة المكسور العبدري اسمعيل بن ابي خالد البجلي بالموحدة واسمه عبد
براء اوفى بنسبة الهمزة والفاء، وسكون الواو وبعدها مهملة الاسلمي الكوفي الضابي وابو هم مولى رسول
صلى الله عليه وسلم مر بيانه بالراء، والحاء المهملة الخشنية القبطية مات في ذي الحجة سنة عشرة وله ماية عشرة
ودفن بالبقيع وقضى اي لو قدر لله تعالى ان يكون بعدي من العباس اسم ولكنه خالف الشعر قال
اللهم مر خيارك واطهره لاطلاق السوال للتعظيم فسان انه راى ماله صغيرا قوله البراء
بضم الهمزة والمد آخره همزة، وما المد لغة، بالمهملة والواو وصعا الخطاب بضم الميم اي مريم رضاعة و
سميها اي لبن رضاعا زائدة قوله حصين بضم المهملة الاولى وفتح الثانية نبر عبد الله بن عمر وسالم الراوي
الحمد بسبع الجيم واسكان المهملة وبكسر وبعضهم يكتبون الدار كتبت وكتوت واما ما تم اسما وال
لهذه الكنية كصدق على النبي صلى الله عليه وسلم لانه يسم بالله شرا قلم وغيره ليس بهذه المرتبة وسم
اسعارا بان الكنية انما تكره بسبب وصف صحيح زائل كما في قوله ابو عوانة نعم المهلب وضع
الواو وبالنون وضاح وابو حصين بضم الحاء المهملة الاولى وكسر الثانية عثمان وابو صالح ذكوان بفتح الجيم
قوله بعد زاد فان قلت اشرط بشيء لم يكن عراك آخر قلت ليس هو الجزء اصبعه بل الاثر
نحو فلتبشر فانه قد زاد فان قلت الكنية بعد الرؤية قلت على الرؤية بارادة لفظه تعالى
وليست مشروطة بمواجهة ومعاملة وشروط دار الحال ليس معنا، انه راى جسمي بل راى مثالي
صار كذلك المثال اليقظة ونبهها المغني الدرك النسبي الى بلال الدين والنقط ايضا ليس الا الم

النفس

النفس بالحق لم يراه، مات حشته روحه المقدسة صلى الله عليه وسلم وعن بعد ذكرنا وجوها لقول كما
العلم قوله لا اسمها اي لا يتصور تصغيرها وبعد حصل له تعالى الرضا الله عليه وسلم ان منع الشيطان لم
يتصور خلقه لملائكة على السابق اللوم قال قلت مراسل تعلم الراوي انه رسول الله صلى الله عليه وسلم
لا غرو قلت يحمل قوله تعالى فيه على ما ظهر وربما ان محمدا على الله وسلم وسوء الوصل الكان اذا اخذه
موضعا لمعاده قال الطيبي هذا حديث متواتر قرن العلم قوله بعد مصغرا البرد والموصلة
والراء، والمهملة سام وراية ضد النائمة بفتح القاف وضم المهملة وزيادة ياء مشددة
الراء وبخفيف الحمانة لعلاقة بكسر المهملة وخفة اللام وبالقاف والمغرة بضم الميم وكسر الغين
وابو بكر اسمه نفيع مصغر ضد الضر الثقفي الوركشي عن علي رضي الله عنه صلى الله عليه وسلم وسكون نفيع
اوله واسكان ثانيه وبعد اوله وبع ثانيه عن سعد ولا تردعا ما في مرسده للوبر لان عليها
اماش كما عه وعدا لم يسمه، قلنا لا يمنع بنفي النفي، ولا شعد بضم النون اي لا تقعد عنا بذلك
ووجه مطابقته للترجمة انهم انكروا عليه كنيته بكنية النبي صلى الله عليه وسلم لا اصل الكنية وانما انكروا عليه
بعد الرحمن وانما ذكرها هو خبر عند لبيه، كره الحزن بنفي الحاء، واسكان الزاي لما قدم
عن الحزن ما غلظ من الارض وصعب وطاءه، اي المنذر بن الزبير بن العوام اسيد بضم الهمزة وابو اسيد
اسمه عدي مالك بن ربيعة بن المنذر، ظهر ابن صلى الله عليه وسلم بكسر الهاء ونبيها بنفيان النفي على
والكسر لبنان العرب وهو الصحيح المشهور ومعناه انصرف عنه وملا سعد بغير ذال سبعة
ما ملئ ابرادوه اي منزلهم، استفاق اي زكن والاستفاقة استعمار وانا واد جمع
الا ما كان قد استغفر عنه وعاد الى نفسه، وسع المهلب الله عليه حفصة مرة بالنصب وجوز
الرفع، لبزة مصغرا فاء الخفة بضم الميم اي مريم رضاعة وروى بعينها اي رضاعا، سمر كلام الوركشي اول
موله صلى الله عليه وسلم ابرهم يعني انه ثبت في لم لراحل ما كان الله عبد الله وعبد الله فلم عدل عنها الا لان ابرهم
سماه الله حين سمه ولدان يوسف، قوله ما علت ان النبي صلى الله عليه وسلم سماه ابرهم فحكما سمع فلما لعله عدل لك
سمانا للجواز اذ كان لك دليل لم يعلم الله لم يعلمها عبد الله وعبد الله، ولسعوا الملا الاعلى محمة، اول وتحمل
لم يكن معنا مولا احد اسماكم يعني من غير اسما الانبياء يعني عبد الله وعبد الله وعبد الله افضل من ابرهم واسمعيل وعوما من اسما الانبياء، ما قصة الوليد قوله سئل عن بوله
لما رجع رسول الله صلى الله عليه وسلم راسه من الركوع الحديث سوء وعلا روى عمر عن الوليد بن ابي ابان ابا دلف رجل
لم يسمع انسا الوليد فيها، رسول الله وبلاله بسكون رحل بلال الوليد بعد انتهى كما علم عن عيب
لوجه وعد بلاغ وحدث الباب هو الحج ولم يرد، احد مسلما مرحد ثنا الوليد عن سعيد المسيب عن عمر

رسله وبعضهم اسقط سعيدا وعن البيهقي انه مرسل حسن ٥ واعترض ابن التين بقال لا يظهر
رد لان الوليد لم يسمه رسول الله وانما لكل اسمه قلت كان وجهه لفظ عليه السلام به ٥ وفيه الرد على
من منع الدعاء في الصلاة بما ليس في القرآن قوله اشدد وطأتك على مضر اي خذهم اخذا شديدا
وفي الصحاح الوطأة موضع القدم وهي ايضا كالضغطة وقال الداودي الوطأة الارض
من دعى صاحبه بنقص من اسمه حرفا وقال ابو هريرة الى آخره ثم ذكر حديث عائشة انه عليه السلام قال
يا عائش وحديث انس قال عليه السلام لا تخشه يا اخش ٥ اما قوله يا ابا هر فليس من باب الترخيم كما
ابن بطال وغيره وانما هو نقل اللفظ من التصغير والتأنيث الى التكبير والتذكير لان ابا هريرة كناه
رسول الله بتصغير هرة كانت له مخاطبة باسمها مذكرا مكبرا فهو وان كان نقصانا من اللفظ ففيه زيادة
في المعنى ويجوز ان يكون لما حذفت الهاء في آخره صار مرخما لان الاصل يا ابا هرة وهريرة تصغير
وذكر ابن عساكر انه كان يكره تصغيره ويقول كناني رسول الله بابي هر والذي ذكره ابن اسحق وابو عمر
انه عليه السلام كناه بابي هريرة وقيل كناه والده بذلك والهر السنور وجمعه هرر مثل قرد وقرد
وقوله يا عائش ويا اخش من باب النداء المرخم والترخيم نقصان اواخر الاسماء يفعل ذلك
على وجه التخفيف ولا يرخم ما ليس منادى الا في ضرورة الشعر ولا يرخم من الاسماء ما كان على ثلاثة احرف
ساكن الوسط مثل عمرو وفلس لان الثلاثة اقل الاصول الا ما كان في آخره هاء التأنيث فانه
قلت حروفه او كثرت واختلف فيما اذا كان وسطه متحركا مثل عمر وجمل فمنع البصريون تصريفه
واجازه الكوفيون ويجوز في عائش واخش ضم الشين وفتحها وكذا يا مال اقبل ويا حار للحرث
وفي ترخيم جعفر يا جعف فيحذف الراء ويدع ما قبلها على حركته وقرأ الاعمش ونادوا يا مال
ووجه ترخيمهم انهم ذهبت قواهم ولم ينفع شكواهم فضعفوا عن تتميم نداء مالك خازن النار
وترخيم ما فيه تاء التأنيث مثل عائشة وفاطمة اكثر من غيره لان تاء التأنيث يلحقها الحذف بدليل سقوطها
من التكبير والنسب قوله كانت ام سليم في النقل هو بتحريك التاء والقاف وهو متاع المسافر
وروي بكسر التاء قال ابن التين الاول هو الذي قرأنا ٥ باب الكنية للصبي فيه حديث انس في يا ابا عمير
ولا شك ان الكنية انما هي على معنى الكرامة والتفاؤل ان يكون ابا ويكون له نبي واذا جاز ان يكنى
الصغير في صغره فالرجل قبل ان يولد له اولى بذلك ٥ وروي عن عمر انه قال عجلوا بكنى اولادكم
لا يسرع اليهم القاب السوء وهذا كله من حسن الادب ومما يثبت الود ٥ وفيه جواز المزاح مع
الصبي الصغير وفيه جواز لعب الصبيان الصغار بالطير واتخاذها لهم وفيه جواز استعمال
النضح فيما يشك في طهارته ولم يتيقن نجاسته وقيل يضمه ليلين وسلف ذكر التغير مع فوائد اخر ٥

باب التكني بابي تراب فيه حديث سهل قال ان كانت احب اسما على الحديث وذكر سببه وقوله اجلس يا ابا تراب
ومباح للرجل ان يتكنى بكنيتين ان اختار ذلك ولا سيما ان كناه باحدهما رجل صالح او عالم فله ان يتبرك بكنيته
لان عليا كان احب الكنى اليه ابو تراب ٥ وفيه ان اهل الفضل يقع بينهم وبين ازواجهم ما جبل الله عليه البشر
من الغضب والحرج حتى يدعوهم ذلك الى الخروج عن بيوتهم وليس ذلك بغائب لهم ٥ وفيه ما جبل الله عليه رسوله
من كرم الاخلاق وحسن المعاشرة وشدة التواضع وذلك انه طلب عليا واسمه حتى عرف مكانه ولقيه
بالدعابة وقال له اجلس يا ابا تراب ومسح التراب عن ظهره لبسطه وبين نصب غيظه ولم يعاتبه على مغاضبته
لابنته ٥ وفيه الرفق بالاصهار وترك معاتبتهم وسيأتي هذا المعنى في الاستئذان في باب القائلة وسلف في
الصلاة في باب يوم الرجل في المسجد ٥ وفيه ما يرخم له وهو جواز كنيتين قوله ان كانت احب اسما على الله
انه كانت على ما يعتاد الاسماء مثل وجاءت كل نفس ومثل كما سرقت صدر القناة من الدم قوله وما سماه
ابا تراب الا النبي صلى الله عليه وسلم هكذا هو في الاصول واورده ابن التين بلفظ ابو قال وصوابه ابا ٥ فائدة
قوله اجلس هو المستعمل قال الخليل يقال ان كان قائما ابعد وان كان نائما او ساجدا اجلس ورد عليه ابن دحية
بحديث الموطأ في الخليفة حيث قال للقائم اجلس باب ابغض الاسماء الى الله تعالى فيه حديث ابي هريرة
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اقبل الاسماء الحديث وعنه رواية قال اخنع اسم عند الله وقال شعبة عن مرة الى آخره
قوله اقبل الاسماء كذا في الاصول واورده ابن بطال وابن التين اخبى الاسماء وهو ما في بعض النسخ وفي اخرى
الحسن واخرى اوضع واخرى اخنع وروي في حديث الثاني اخضع ٥ قال الخطابي ان كان اخبى محفوظا
فمعناه افحش الاسماء واقبحها من الخباء وهو الفحش واما اخنع فمعناه اذل واوضع يقال خنع خنوعا
اذا تواضع وذل وقيل خضع وعنان صاحب الافعال اذا ذل واعطى الحق من نفسه فقالت الله من طلب
الرفعة في الدنيا بما لا يحل من صفات ربه بالذل يوم القيامة كما جاء في الحديث ان المتكبرين عشرون يوم القيامة
في صورة الذر يطأهم الناس فاقدامهم ٥ وسأتيه بالفارسية هو ملك الملوك ٥ وروي شعبة عن سمرة
ابي نجيح عن جابر قال اكره الاسماء الى الله ملك الاملاك وما كان ملك الاملاك ابغض الى الله واكره الله ان يسمى
به مخلوق لانه صفة الله ولا يليق بمخلوق صفات الله ولا اسماؤه ولا ينبغي ان يسمى احد بشيء من ذلك لان العباد
لا يوصفون الا بالذل والخضوع والعبودية ٥ قال الداودي في الحديث ابغض الاسماء الى الله خالد ومالك وذلك
ان احدا ليس بخالد والمالك لله تعالى قال وما اراه محفوظا لان بعض الصحابة كان اسمه خالد وملك قلت
هذا عجيب من الصحابة خالد فوق السبعين وملك في الصحابة فوق المائة وعشرة ولد العباد وان كانوا
يموتون فالارواح لا تفنى ثم تعود الاجسام التي كانت في الدنيا ويعود فيها الارواح ويخلد كل فريق
في احد الدارين باب كنية المشرك وقال المسور الى آخره ٥ فيه حديث اسامة بن زيد ان النبي صلى الله عليه وسلم
دل على الكنية الحديث وموضع الحاجة منه قوله عليه السلام اي سعد الم تسمع ٥ وحديث عباس بن عبد المطلب يرثي الله
قبل بعض ابا طالب الحديث وهما دالان على ما ترجم له وهو جواز كنية المشركين على وجه التألف لهم بذلك وجها

زاى بان خلقها فيه راى والا لله قوله وعيب مصدر الوصف والويلة بكسر العاف وتخفيف اللام
وتا الموحدة وام سلم مصدر السلام اس والتعلل بسع الثلثة والعاف مصاع المسافر وحشره وانجبه
بضم الجيم والجيم وسكون الشين وبالمهملة اسم غلام اسود له صلى الله عليه وسلم والحس مرحبا بالشيء و
النصب على اضمار فعل متروك اى اتيت رحبا وسعة ومدل اى السعى فى سوق النساء فانهن كالعوارى وسرعة الانعطاف
والعائر مصاصة قرحة وبعد اولها الواو والعاج صمغ الشوك كانه وسد والمهملة اسمه
عند مر الرمادة وابو عمير مصغر عمر ونظم اى مطبوخ والنغر مصغر النغر وهو بضم النون وبالمعجمة
والزاى طائر كالعصفور جمع العاقر وهو الذى لا ينبت من زناد الانساط ان الكبس والنقض بالمعجمة
والمهملة الرسل والرسال بناء الكثير اما هو على معنى الكثرة والتفاول لان يكون له
ابن واحاز الرجل الصيد اصطاده فاطرطل الرجل اول بدلك بوله خالد بن مخلد بضم الميم واسكان
المعجمة وبالمهملة العواد سلمان اى الرجل وابو حازم بالمهملة والزاى سلمة بوله لان كانت لان المحققة
من السماء وقط كاتب زائد كقوله وحرلن لما كانوا كراما واحب منصوب بانا سم ان ولن
كانت مخففة لان تخفيفها لا يوجب الغاء ويدعوا بالنون وبالمد، ان يدعوا الداعى وسعر اللحان
والاساع وبه لان اعلا المصلى تبع بضم وسكون راء واخرها ما صلى الله عليه وسلم العضب والسيف
وما كان على رسول الله صلى الله عليه وسلم مكرم الاخلاق وحسن العاشرة وسدة الواضع وتيه الزوج بالاجنبية
وسرك معانيها مال يدل عليه دلالة على حوار الكنيتين وهو باب الامر المرحلة الواحس مرحبا بالشيء
المهموز لعل لكاكن بان يراب صار ذا كنيتين بتوبة ابو الزناد بخفة النون عند الله والاعرج عبد الله
والاخس بالمعجمة والنون الاخس وهو ناقص لا يهمز ى بمعنى اخس عاش منطوا ذا الخس والاخنوس مرا لجموع
بالعام اى، وبالنون وبالمهملة الدال ابن اسد ولا والمراد صاحب الام وقد يستدل على ابن الام بهو المسمى
وهو الحلاق المشهور وسعر مولى عبيد وعمرو ابن مرارا متعددة وزواره اى عمر النبى صلى الله عليه وسلم
ولفظ منصوب سدوا معنا واه مرفوع آل النبى صلى الله عليه وسلم وعمرو اى عمران الزاى وسا والعارسة
الملك وساعان الاملاك ومعناه ملكا الموك لكن من قاعدة النحو بعدم المضاف اليه على المضاف
وهو لعن سكران ابدار ابن الحجار، وهو سكين الشين وسا عان لانكسر ما ابن ربعان اسما كان بعض
الاسما لا يصنه الله عليه ولا شيء لمملوك لمن يسمى بسلك والاخنوس ابن الاذل والحطا ابن اخر الاسما
لركان محفوظا لمعناه انتهى الاسما، والفرق بينهما ان الخنا هو الكبش والاخنوس لمعناه اوضعها لصاحبه
وادلما لم عبد الله بعد قوله المسور بكسر الميم وسكون الواو وبالراء ابن مخرمة بضم الميم والراء وسكون
عنهما مات بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم بسبع سنين وقام اسماء وابن ربيكوا اسمهم بعلماء طالب ملا اكثر
الا ابن ربعان اسم طالب ابن ربعان الذى مر ذكره الكتاب وحاكم اى طالب عبد مناف وذكر رسول الله صلى الله عليه

اخر الاسم اى اقصاها وافخمها واصنوا اى اقربها الى الذل والخضوع بمعنى حضوع ذل ٥ هذا امر قد توجه
اليهم وامليل عليهم ٥ عوطكم بمعنى احاطكم تحوطا حوطا وحياطة اذا حفظتم وصانوه وذب عنه ٥ الصحصاح
حيث يتكلم الناس يريد بحضيض العقير بعنه بدعا الذى صلى الله عليه وسلم باهله ٥ قال الزركشى ٥ اول نوله لقراء اول اسمه
عبد الله بن اول على ترتيب الحروف ثم الكنى ان تراب نوله لركاب احب كناه ابا تراب لزعزعة العرج حين دخل بابها هو وعمار بن ياسر وقد على به تراب فاتبطه برجله اول
ويمكن ان يجمع بين هذه الاسماء كما قيل وسماه فى الموضعين بذلك ٥ باب المعارض بفتح الضاد
عن الكذب وبالاحق معناه ان نقول ان العرج لم يساق حديث اسود ولكن ارتجز بالتوارة وحدثه بها
كان بالمدينة فرج الحديث ٥ المعارض كذا هو فى الاصول وكذا اورده فى بعض نسخ المعارض والذى فى
بلفظ المعارض ثم ذكر ان التصويب والصواب المعارض كان زحاما اى ازدحاما من السعوط الذى هو
خلاف النصوح وهو التورية بشئ عن شئ ومعنى مسعوط مسح بعضه بعضا فتدح خلاف بكذا بمعنى
بدا هذا حالا وان تسع به وهذا الطريق بدا مدحت العم ان ما بينهما اذا مددت واسعت فى البطنة
وهذا صلى الله عليه وسلم ارخص الغنى والسعة اى المعارض اوسع به الرجل عن الاضطرار الى الكذب
وعلى الرحمة ذكر الطبرى باسناده عن عمر ان المعارض مندوحة عن الكذب وبالمروى ابن حديث
عمر بن حصين بوله وظاهرا صادقة اى ما ورث به مراسراحة الحياء وعدوا النفس من نعم الحيا
ومن صادقه زاد الدين بصدقه ولم يكن صادقه فاطمة ابو طلحة ومهيم مرحبا وكلا مهيا ومثل هذا الاسم كذا
على الحكاية وبوله الناس السوارين سهم بها لانهم عبد حركه الابل بالحداء وزياد وجههما
حاف فعلهم السوط والحديث ليس بها حدث بالتوارة من الكذب وكذلك بوله ازنيه حوته بالتى
الذى لا يستطيع ان يواسع الحرى ان يمسه مدوب بهذا كله اصلا من حوار المعارض واسعا لها فما كان
وعوم ٥ وبحو هذا ما روى عن سيرين انه قال كان رجل يرمى بالعلاء عبوبا فمر ابن يعلا سريع فاعجبته
صلاته شرع انها ربضت لم يقم حتى يقام يعنى ان الله يعلم الذى بينهما بعد رتبة صلاة الرجل خلف ان
يعنا استصغرها والا فلا يصلى ٥ وذكر الطبرى عن السوس ان الرجل يرد وه اخواله وهو صائم فلا
ليصلوا بصوم وهو عند ليطعموا عندهم فان فعل افضل بركة فلكل واطعامهم فان اطعامهم احسال وان شاء
قام عليهم وان عاد اصبت من الطعام وسول بعد بعد بعض اهل اصل فلكل ٥ وروى عن النخعى انه كان
اواكل فرج فى الرجل جلس فى مسجد بنته وبالحاوم قول من المسجد ٥ وقد رخص على الاكل الكذب
زعيد اصلا ٥ من الناس والرجل يكذب لامراته والكذب ثلاثة وعاتبته ابو عبيد النخعى امراته فى
جاريه له وسلم مروح فقال بهذه كلمها واشار بالمروحة فلا حرج فى وعند فقال على ما بهذه كلمها بكلوا
على ما رآه بالمروحة واشار بالمروحة ٥ وسئل النخعى عن رجل حرم طعامه فقال حنث فقال الشعبى
انما عنى بهذا ما عندك فى واعن سمدا خبزه ٥ وان الله يكنى مفردا ان درهما وما وحسه وبطنت فلانا ضربت بطنه

بكنيته وله اخزاه عبد الحميد وسليمان اى ابن بلال ٥ كهاى لرجاء عشق بفتح المهملة وكسر النون تاسه والتعليق
الكف والدثار روندك بفتح الفاء والمهملة والكاف تدربه لوسادة وسعلى عباد بضم المهملة وفتح
الموحدة سيد الطرح بفتح المهملة وسكون الراء بعدها وبالحاء والطرح ملام السوت وبدو كمهار بالمد
وعبد الله بن ال بضم المهملة وفتح الموحدة وشد المثناة ولبن سلول بالرفع لا بد صفة لعبد او سلول بفتح
المهملة وحرم اللام الاولى ام عبد الله بوله والمهملة عطف على العمد او على المشركين وعبد الله بن رواحة
سمع الراء وبحسن بالواو وبالمهملة والحاء سمع المهملة وعشر بالجيم الاولى الغبار وخرا اى غط ولا تغبرا
اى لا تثيروا الغبار واحسن افعل التفضيل اى لا احسن والتوكيد لركان صلة وعمر بن بكير لركان صفة
شرط وبلاله تودونا جواب وصل بالراء استهزاء وشنا وبالراء اى توانى وبالواو الحاء بضم المهملة وضم
الموحدة الاولى وبالراء انه مندرا بالجيم مصغرا الحى فندا بالنون دخل البلد وبوجوه اى جعلوني
ملكا وعصبوا راسه بعصابة بالكاف وبعدها كنانة يحمل اراد الحمية انصار وشرق بكسر الواو اى غص
به وتوثأ حلقه لا يصعد ولا ينزل كانه يموت منها لوكاب المرض فارعار وبسمر العين والواو الكباب
مربعلكم وبالبراسر كوا وبركسة الاذان والباء والراء موبشر بالواو الذى والصاد والحاء المضمومة
وسر السيد الشجاع وقتلى اى رجوعه بوصه اى اقتل على الامام وتعاريوصه السبع اركروا بالواو بلفظ الامر
اولا واما فرضا بالنون وعبد الله بن الحرث بن نوفل بفتح النون والفاء وسكون الواو وبينها الهاء بمعنى
كلا وردعا والصحصاح بالحاء المهملة والصادين واما الحاجبين الوسب العوار اى نوحسن فارعار
فعل ماض لله بتعار بدبعطر الكافر عوضا مراعاته الى مبلها بكسر قبره لا حلا لا يمان لان اما طالب بعهده
لرسول الله صلى الله عليه وسلم وحسابه له حسب خنث عنه العذاب به وللكفر بتره له لا الوانته منه ولهذا
لا يحسب عداء الهبيع ازغمة ايضا فارد فجر از بكنية المشرك على وجه الملاطفة وعن المضاف فارحلت
ما وجه بكنية الميت فيل كان وجهه تلهب حالا محملا له ما كان يشتهر به فى الدنيا وسرين بسين معجمة
اصل عدا البكنية لسيد الاكرام فارلا اعاذه وهو كناية عن الجهنى او معناه تتبت يدا جهنى فارالكاف
عار عليه لم كنا، والبكنية بكره لقلة بوصه احد عن الكفر بسببها بالكنية وفى الامم فلما اريد بسببها دعوة
السوء وكرابها الاكبر والباء كان اسم عبد العزى بعد ان غيره الى الكنية والعاصية له ما كان مرتاحا
النار وما كه الى النار راسا بسلب وانتشب حالة كنيته وكان صدرا بان يذكرها الزركشى بالواو بعد
الراء ومنهم مرحبا ٥ باعاش مناوى مرح مصحرفة الضم والعين على نعه مربعطر وعلى الامام ٥ باعاش
مناوى مرحبا ايضا فنه الوجهان بوسوكلا منصوب على المصدر اى سق سوكلا كان ما اتاح اى حراى
وابوه ابو طلحة وهذا الطف من النهى الله عليه وسلم اوا باصوا بالكنية بصعودا تة والنعوا صوم العصفور
فارا حسه فيظم كذا بالرفع ذكره فى الاصول وان بعضها بالنصب وهو الوجه ووجه مطابقة الحديث
للترجمة ان الكنية اسم جامد مركب لا على حقيقة الاضافة المتوقف صدقها على الكذب ولذا موا لوا

الصلوة والسلام وما اعلمه ولا اعلمه اعلم ان ما استفت شفته العلياء والاعلم المعروف الشفعة العلياء باب
السهو السلام قوله الرجل ليس بشيء قال في علما سئل الزهري عليه الرحمة عن الرجل اذا لقوه ثم سلم عليه
فلم يسمع السلام فقال سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن حقه قال رد السلام منه قوله رد عليه السلام
او الرد الجهر بالسلام هو عندهم ليرد لمعنى لعمه وعدا النبا صلى الله عليه وسلم العمل كما اذا استعنا الحمد
اعلم الجهر والايام قال الشيخ ولكنه كذا قال علماء الكهان ليسوا شيء على ما ترى من الكذب يعني الذي يتولى
الجن ليس بمعصوم فيصدق ويكذب قوله قال ابن الاعرابي الكهان ليسوا شيء على ما ترى من الكذب يعني الذي يتولى
يرد بذلك الكلام قال ابن الاثير الاثلة حرة بعينها ومعنى كفر الدجاجة اذا رضوتها او قطعت بعارضة
الدجاجة تؤتر او مؤتر اذا ورد به ثلث توترت توتر، وتوتر او الصماح قال ابن السكيت وتوتر
كان صبيها ضبط بضم الفاء قال الخطابي ورواه بعضا فراء الدجاجة وهما لغتان كما تقول العارورة
العدلة ليكون الصواب الا ترى انه قال الدجاجة بعد فراخ وقد ترا وقد ترت اذا قطعت صوتها والذي
يقدم على الاعلى انما اقرد تقدم ورد على السوء عن عبد الله بن الدجاجة بكسر الفاء كما
حكاه صوتها وروى على الم لما اصابه الكاهن انما من طريق اسرائيل السبيعي قال ابو داود وهي
وهم ودليل انه اذا اصلا ساء حديث منكر كلها الاحل باب رفع البصر الى السماء وقال ابو
اسامة حدثنا زائدة سمع ريا يحدث قول الحديث وسلم في اول الكتاب قال وحدثنا عباس بن عبد
الله بن معبد الحديث وسلم في الصلاة قال الا لما اصلا لما ترى لبطها وسكن الها عنها قال ابن عباس وعزا
ما لا ينبغي عليها وليس ينبغي على عاما وهو بارك الا الا لما وفي فكذا انه وعلى البطن العظيم من السحاب
واتى في زمانا وكرجه على حرفان لا سوء النظر الى السماء عشيا وبدا لله وهو ينصر ان يعاد قال ورى عطاء
السلمي انه يكثر ان يعد سنة لا يطول الى السماء فحانت منه نظرة فخر مغشيا عليه فاصابه صوء بطنه قال
وذكر البكري عن ابن عمر انه كان ينهى عن رفع البصر الى السماء في الدعاء قال البكري لا اذن فاعلم ان
نهى انما نهى عن تلك الصفة في الصلاة دعا كان او غيره والحجة في الكتاب والسنة بخلاف هذا لان معنى له
وقد سلف حديث ابي سعيد الخدري عن رفع البصر الى السماء في الصلاة في باب رفع البصر الى السماء في
الصلاة وقوله شيء قال ابن الاعرابي ومنه العارضة الخشبة التي توضع خلف الباب لئلا يفتح
يقال عرضت الباب اعرضه عرضا اذا سددته بالعارضة وكذلك كل ما اعترض دون شيء فقد عرضه
وعارضه وقوله شيء بالتوريد هو ان يعرض عن الشيء وفي العمل ليريه العارضة انه يريد شيئا وهو
يعني الم وسكون الشين وضم المهملة الاولى السعة والسعة وبعد غينة وكنانة بوزنه اكوى الرجل عند
مراق بطنه الاصمعي وام اسلم مصغر اسلام وقال ابن العليم
حيث كان حاملا بموته واما الجواب فكان بعد موته عالمه وبعدا بالكسر من بعد الله واذا سكن
والنفس مذكر الناس مذكر النساء وسكونها مسودا العبوس اراد انه يسكن النفس بالموت والاستراحة
من بلية الدنيا وقوله ابا طلحة انها ترد سكون من المرض وزوال العلة ومن صادقة فما قصدته ولم يكن صادقة
فاخبره ابو طلحة وفيه مرظا لركلا مها ومسلا لاسمه كذا على الحقيقة ومراده بذلك الحاجة بوزنه ناب صغير
الرايل البنات بضم الموحدة وفتح النون الاول واحدة هو سوق الابل والغنم لها واسم الحادي الحاجة
يعني

شيء الهرج والجيم وسكون النون وبالجيم غلام اسود لرسول الله صلى الله عليه وسلم وبالتوار بر متعلق بقوله ارفق
وشهد النساء نهارا لا بهن عند جمعة الا لما بعدا وزيادة وشهدا نهارا خاف عليهن السقوط تعذر
لمن ما عذر على التوار بر من الستر ومهتاجة قد ساء زيادة الخروج من الحرة وسلمان بن حرب ضد
الصلاة والحق قال الغساني العابر منصور وحبان بفتح المهملة وشد الموحدة وبالنون بلد الابل
وتمام مولى بني سهم وسار وبالكسر بالحرم والرفع وشبه بصفة النساء بالتوار بر سرعة التأثر فيهن
قوله شبه بضم المعجمة وسكون المهملة الزجاج والعسل بالمهملة والنون قاله وابن موسى اطلقه مندوبة
اخوالغروض وذكر اي واسع الحرية بالنبي لسعة وعدم الطاعة وهو الجهاد قال
شارح البراجم حدث التوار بر والدرس لما خاف المعارضة بالمعارضة قال ابن الجار وتعارض لما رأى
فلك جائزا قال والمعارضة الى بلد حسنة اولى بالجواز قوله للقرس تقدم الكلام الوضوء
قوله مخلد بضم الميم واللام وسكون المعجمة بينهما والمهملة الزيادة والوداد بكسر الواو
بن العوام قوله شيء اي حق ولا حقيقة او مراد بالحرم والنفع الى الكلام المسموع مراد بالحق والباطل
والحق موافق حلال الانس وحظها بفتح الحاء على اللغة الفصيحة وبكسرها وهو بضم الفاء وشده
الراء اي صوت بها مكثرا تكثيرا اذا صوت او صمها كما تصنع في القارورة بتكرير الدال وفي
اذا صبها بها وتلا القوم بدل الكلام قال ابن الخاطب حرفها وقال بعضهم الدجاجة بفتح الدال وكسر الجيم
باب ضوء ابليس الخطابي ليس بشيء معنى قول ما يتعاطونه من علم الغيب ليس قولهم
صحيحا بعد على ما تعهد على اخبار الانبياء الذين يوحى اليهم والعهد هذا كما يقول الرجل
اتقان ما عملت شيئا ولم يكن قد اتقن سديدا ما قلت شيئا قال ابن الدجاجة بالدال ولعل الصواب الدجاجة
بالزاي لبناء لم يعرف القارون الذي احدثنا الا حرف ولم صحتا الرواية بالدال لهو مرو لم قوله الدجاجة
وقرقرتا اذا تكلمت صوتها ورور بوزن قرقر الدجاجة وهو حكاية صوتها قال ابن دريد صلى الله عليه وسلم لم
اصابه الكهان اخبارنا انما هو لان الجن كانت تسترق السمع فترمى بالكلام الى الذي تسمعها اسرارا مما يوحى به
تسمعها على ما كان يتسمع فربما اصاب وربما اخطأ وهو لا الكهان وهو لا الكهان فما على شهادة ان الايمان
قوم لهم اذهان حادة وتخوس شريرة وطبائع نارية تسلط الشياطين لما منهم من الطاعة وسائغهم
ما زين سعيهم من القدرة فهم ينذرون عن الهم في بعض الامور وتستفتونهم في الحوادث فتلقى اليهم الكلمات المرجوة
قال ابن عبد البر اسكن على سبيل الساطرون وقال ابو سعيد الكاهن الذي يوصل بهم الذكور ولد الذكر يحمد
الكهان تطمعهم بعطيتهم قوان الشعر وحد بعضهم بدعوى الرجز كقبيلة من الجن يعمل على الشعر ويقول
على لسانه قال ابو داود عكل عرجل من عبد الله قال كنت في سفر في الجاهلية فاصلنا الطريق فصرت الى خيام فرأيت
نساء من النساء البيان الوحش واذا هم يرجزن من الرجز وهو اشتى منهم فسمعت امرأة منهم تقول لم يبق منا

الغنائم والمال وللكدية بعد اختيار واستلاه والمراد بالمال الغنم فلا يدل على أنها تؤخذ
مربوط صواحبه الخ بريد حين يصلي كما سلف وقد يسمع الموعظة وسلف السلام في رسالته
إلى النساء وقال الداودي أي يحل لها طيباتها وحسناتها وهذا الحديث وطائفة من الأحاديث
بعد سبحان الله وأما الذي جاء في سوء خلق فرس قتادة وقال سيبويه بعض العلماء بعض المهلب بأن
الذي يطأ بها يسأله عنه عن شأنه فأجاب بأنه موكل بمن أحدث هذا الذي يبيع الموائل للخيل بأيدي
الناس على كل نفس وكان متعذرا من أخذه والنار زمام الكبائر بقوله ما دام الليل مرتفعا
بعد رأسه بالعود بالسوط للغزاة الذي يأتي في الجهاد بقوله العامل والسؤال عنها وقد
ذكر لكل نفس متعذرا من ذلك أكد التحذير منها فإن ذكر النار من أسبابها ومن الغرر والتعصب
فيها والعناية على الولاة وما شابه على أمته من الحرص على بطن وبطن ونفس على نصر ولزوم خلقها
من الرحمة بهم اتبعه بما هو من شعبها ولا حاجة إلى ذلك كما أسلفنا ه والكبر والتيه معناها
تعظم لنفسه وتيهها من نفسه واستمال ذلك عبد الحق في استعظام الأمور حسن وتيه راجع إلى الثاني
على الذكر وذلك من استقبال الأعمال ه والمراد بالعوائر البوائق ه يقال منها سلمها إذا صرفها
وهو هنا في رسلكما بكسر الراء وفتحها إذا على مهلكما إذا ابتدأ بوله ثم تبذأ إذا مضيا مسرعين
مربوط له بعد السهم من الرمية وكبر عليها إذا عظم مسلوله كبرت كلمة باب النهي عن الحدث
عبد الله بن معقل بالعين المعجمة نا المزني نا الربيع صلى الله عليه وسلم نا عبد الحذف ه هذا الحديث سلف في
الصيد والذباح والحدث بالحاء والثاء المعجمة الوثب بالعصا وعبان بن بطال الحذف عند العرب
الرمي بالسبابة والإبهام قال وأكره للذي يرمي أن يحذف ومنه حصى الخذف في الحج وإنما نهى عنه لأنه قد يكون
كما ذكره هو منذر به للذي يرمي والصيد بالسلاح سلم بعضها لبعض وهذا من الآداب ولا سيما مع المهموز
والأهم بكل كما سلف وسلفا الغرر مهموز باب مربط الخيل سلف في
الأرض وأضر فيها هو بحذف أي لرسول الله عبد الله بن عثمان وعبان أكثر عثمان بكسر المعجمة وخفة
الحاء والمهملة البصري وفي بعض النسخ محمد عبان وهو وهم وأبو عثمان هو عبد الرحمن
المهدي بالضم وبلوي بضم النون الكلبية ونبه مجيء رسول الله صلى الله عليه وسلم حسن وقع كما أخبر
أن الخيل الذي اصطبها هو الشهادة وتقدم الحديث في كتاب المناقب وذكره في الجهاد
موستان منه سراويس بضم الميم وكسر الراء وإسكان الحاء بينهما وبالنهاية قوله كهيئة شاربة
بضم الموحدة وسكون المعجمة وكسر الراء أي عدل بين الجماعتين الأولى وكسر الثانية كهيئة وسلمان هو التيمي
ومصعر هو بكسر الميم وسكون عين مصغر العين حمراء عند الله السلمي بضم المهملة
وفتح اللام الكوفي المقرئ قوله نزع بلفظ المجهول أي حكم علينا أنه مراهق الحديث أو الناس وقص
علينا ذلك والأزل الاستكراه أي لا تعهد على أداء المهر كأن سوء علينا أم لا فنار بل عليكم بالإعمال
ما أن الذي قدر علينا أنه فاعله سهل الله علينا عمل الصالحين ومن قدر أنه جعله في النار يسر الله علينا

باب الخيل في الأرض سلف في الأرض قوله حديث عمل كما مر رسول الله صلى الله عليه وسلم الحديث وسلف في
الباب قبله باب الكبر والتيه عند السجب قوله حدثنا مسلم قائلا سمعت رسول الله
صلى سبحان الله الحديث ه وحدث عنه أنها جاءت بنذورة الحديث ه والمراد بالطوائف

الغنائم

على الطاحن من قبل الحياء ترك باب موعظة المحدث قوله اي هو عبد الحميد وسليمان هو ابن بلال
ومهملة عسق بضم المهملة وكسر القوقانية وعلي حسن هو ابن العاقد سن وصفية بضم المهملة بت حيي
بضم المهملة وفتح التحتانية الاولى وشد التحتانية والغوابر اي الماضيات والغابر لغة من الاضداد
الصدر بمعنى الباقي والماضي وسقطت التصريف الى قبلها وام سلم ام المنوحسن عبد الحميد وهذا
باب حكم الذال بعد الراء حل زاد وامرأة ناص وعلز سكنا بكسر اللام اي على بعسكما وبعل افعل كذا على
رسلكما اي اسهدوه ولا تستعجلا وسبحان الله استفهام انكار اي انزه الله عن ان يكون رسوله متهما مالا يليق
واما كناية عن التعجب من هذا القول وكراي علم وسم عليها وبهلوا اي كفلوه ووجه تسميته عدم الغارم
وكمال الانصار وبنو فلان سماهم بذلك لان سببه ان مثل هذه الكلمة في حقه تحمل الله على ان يكون
كبيرا حراد الحديث والاعمش في قوله لبراء نور للخط الحبر والسهم عبد الله بن عبد الله بن عتبة بن ابي
نمر موضع الحديث ان ناسا من اليمن والعلم قوله عند منصرفا وغير منصرف بنى الحرث الاول
بكسر النون وبالواو وبالمهملة وفعل الغرسة وعن عبد الرحمن بن كعب بن خارجة بن زيد بن وعن
العذاب بالغين لانها اسباب موذية اما العذاب او هو من المجازات للاوجاع فراجعه بعد ذلك
وهي الحارث بن سلط الصمار على عارس بالراء قوله رسله بفتحات وعلها الحدود وهي ايات
كاسية عرفيها والمراد بالمرأة التي تلبس رقيق الثياب لا تمنع مراد اك لون البشرة معانيك
زالاحوة منضي التعرى والمراد اللاتي تكتسي الثياب الرقيقة عاريات عن الحسنات مائلات
العلم واعلم بهذا الحديث ومع زنبض النسي تلك بالكثرة وحيث لا تناسب رحمه لك الثياب لما
مدلول بكلك كلمهلب ليس حديثا من سلم مناسبا للترجمة هذا ما هو مقتضى الحديث الناس بعني
ذكر لكل نفس بحكم القضاء والقدر مقدار مما يحتاج اليه الناس اكدا التحذير من النار والنور اسبابها
ومن الغيرة والطعان والخط عند نهم الحاء ولا تصرخ لئن تذكر ما قوله الرحيم بتشديد
بما تثور منها وهذا اصاعاده العرب احد العصا عند الكلام والخط وعن والتعويب
وهم طائفة تعمل العجل على العرب انكروا ذلك عليهم وهو جهل منهم وكيف بلاد كان يلوى على اللام عصر
وهذا حمى الله تنهاهم من اكرام العظام وكان لسلمان منها نخلة في مصانانه وصلوا به وخطه
اول من سنه للاسبا، وزنه للاعداد، وهذه للاعداد، للصفة، قوله عتبة بضم المهملة وسكون
الفاء وبالموحدة لرضيعان بضم المهملة وسكون الهاء، وبالموحدة الازدي بضم الهمزة وسكون
الزاي وبالمهملة عبد الله بن معمل بضم الميم وسكون العين المهملة المزني بضم الزاي وبالنون
مراصحاب الشجرة، والحدق المحتزن رفي الحص بالاصابع والسكاكة بمعنى العدو وجوهه والفتا
بمعنى الفتان وذا الهيئة العلم فلا يطلق هو الوصف بالسكاكة والاجهام والتضوع الهمزة اذا
المؤمن وهو من جلاد اسلام ٥ الزركشي ولاسكا العدو وسع الكاف مهموز كذا الرواة
وهو لغة والاكثر سكى معنا، الساكن الواء، والعاص ٥ باب احمد للعاطس قوله حدثنا عطاء
رجلان

رجلان الحديث ٥ ولهم اخرجه الصحيح وغيره وتن في اليوم والليلة فان حسن صحيح ٥ وعطاء
سمع الطاء المهملة وبالصاد المعجمة والكسر مستقيما ٥ وهذا الذي عليه العلماء الذي حدثني ومن
لم تحمد فليكن بان تعد منكرة وسميت مرة نسمة فسمة والتسميت بالمعجمة والمهملة هاء الجليل
وتعلب وابو عبيد وغيرهم ان تعلب الاختيار بالمهملة لانه ماخوذ من السمت وهو القصد والمعجمة
وقال ابو عبيد السين كلامهم اعلى واكثر وقال قوم معناهما واحد وهو من القصد والعدل
السمت السين ما كان حسنة وحاشة اي راحمه بالعين وعوت بالمد والاسعاد به
على حمد العاطس بذلك وقيل هو من السماء والعلو لانه عمل السماء وحسن ما سمي به عليك
ما علت باب تسميت العاطس اذا حمد الله هو بالمهملة والمعجمة كما مر وهو الدعاء لكل داع
لاحد بالخير فهو مشمت قوله ابو هريرة هم ساق حديث ابراهيم ما ذكر لانه سمع الحديث فيه
التسميت ولا ذكر للحمد فيه وكان في ما ذكر حديث ابن ابي شيبة واسناد حديث ابي هريرة
الله مكانه بنه لرحديث لبراء مخصوص بمرحد ولا حاجة بنا الى ان نقال لبراء هذا من الابواب التي
عاجلته المنية صلى تهد بنها كما ادعاه البرطار قوله واتباع الجنائز هو سنة بذاتها اتفعل
مرتبع ومعناه شيء خلقها او مت به قضيت معناه وكذلك تبع واتبع رباعي اذا
اسلمك فلم يعنه واحسان بسع الحمر وكسرها فعلان تبدل السين للتبيت والكذب بكسر ثم قيل على
باب ما يستحب من العطاس وما يكره مما يشاب به قوله حدثنا ابو هريرة عن رسول الله صلى الله عليه
لزاية على العطاس الحديث باب اذا عطس كيف يسمت قوله حدثنا عطاء بن يسار عن رسول الله الحديث
الحديث وقد سلف باب ثنائب فليضع يده على فيه قوله حدثنا ابو هريرة عن رسول الله الحديث
الساكن والحية والكراهة بمعنى فان عاطسها والكذب العطاس بكسر مع خفة البدن وانشاح
السدد والمثناة بعد الامثلة وسين الاكسار من الطعام والتخليط فيه فيكسل الم،
عن فعل الخير والسدا، بفتح عند الامثلة وسين الاكسار من الطعام والتخليط فيه فيكسل الم،
عن فعل الخير والسدا، بفتح فهو مصدر ثناء بفتح ولا يقال ثاوب بوزن قوله ان ساكد كما
قال علماء اللغة من حق الاسم الذي يحلف على الماء ان يراد حق اكرم المواساة لا فرض لانها امر الندب
على انه لا حق في المال سوى الزكاة وقيل انه فرض كفاية اذا تمت واحد سقط عن الباقين
ابو سلمان وحكى عن مالك كالسلم وقال اهل الظاهر هو واجب معين على كل من سمع حمد العاطس
واحتجوا بهذا الحديث وذكر الداودي عن مالك ليس كل من سمع تشميت ٥ قال القاضي رحمه الله فليعلم
يهديكم الله ويصلح بالكم واصلحت واختار قول العاطس عند عطاسه وما يقوله له تشميت
وما رده العاطس بعد سماع تشميت ابن عباس وكثير سموه والحمد لله وكذا الحمد لله على ان هذا الحديث

وروى عن عمر رضي الله عنه الحمد لله على كل حال وعلى عمر كذا علمنا رسول الله ه وروى عن ام سلمة عطس
رجل عند رسول الله فقال الحمد لله عطس فقال يرحمك الله رب العالمين محمد اكثر طيبا مباركا فيه
مباركا عليه كما يحب ربنا ويرضى هذا على هذا وعن ابن عمر هو بالخيار في ذلك كله ه قال الداودي قال الخطابي
اذا قال الحمد لله فقط قال الملائكة رب العالمين وان زاد رب العالمين كتبته وصوت الطرس يحمد في ذلك كله
وقد روى عن رسول الله كل ذلك وهذا السند الصالحين ه واما قوله المسمت فمعناه يرحمك الله على ما قاله
وروى ذلك عن انس ورواه عن ابن مسعود وهو مذهب مالك وغيره ه وروى يرحمك الله وبارك عليك
بن عمير بارك الله فيك وعليك وعلى ولدك عطس ادم فقال علمنا الحمد لله فعلمه الله يرحمك الله ه وروى عن ابن عمر
قال كانوا يعدون التشميت والبكاء وكان ابن مسعود الحمد لله يرحمك الله وعن ابن مسعود وابن عمر وابن
وابن هرمز يرحمنا الله وايا كم ه واما قوله العاطس عند مالك وان سمى لبطان يهديكم الله ويصلح
بالكم والثاني يغفر الله لكم قال الخطابي الدعوة والاول افضل لهذا الحديث ولان الهداية افضل والمغفرة
لانها قد تكون بلا ذنب كالخلق في الجنة ه وقال غيره الثاني احسن ه وروى عن ابن مسعود وابن عمر
وابن ابي ليلى والنخعي والكوفيين انهم كرهوا الاول واصحوا الحديث ابن مسعود ان اليهود كانوا يتعاطسون
عند رسول الله رجاء ان يقول لهم يرحمكم الله فكان يقول لهم يغفر الله لي ولكم وهذا الحديث
عليهم قال الطبري ولا وجه لقولهم ه والعمل الجاري بالمدينة على ما قاله مالك ه واما قوله الثالثة فما
بعدها ولم يأمر بالحمد لتشميته لعلمه انه قد بلغ الموعظة وقد قيل ان مرسل العاطس بالتحميد امر
مرجع الضرس وقيل الخاصرة ه وذكر بعض العلماء انه قال لم احمد كيف تقول العاطس تقول
الحمد لله فقط قال يرحمك الله ه قال القابسي لعل الحديث معنى كراهة السادس وهو مراجعة
منه فواجب لقوله اذا وجد احدكم برد السادس كما امره ان يرد التثاؤب ان يضع يده على فيه ه قال ابن
الشمر رأيت الكلاذ اذا تثاءب يضع يده على فيه وسمعت من غير الصلاة ولا ادري ما علل الصلاة
قال في الموجز كان لا يعتد بها قال بكير ليس لذلك الحديث عندنا معنى انما هو ادب
يضع يده على فيه ه وقال ابن حبيب لا يعد من سمت بعد ثلاث ولا يشمت من عطس
به وكعلها انهم مرة لم يرد، ما استطاع لهو مرده، وقد قال صحكة من الشيطان وان لهو قال الشيطان
مدخل يا ذا كان وضع اليد ما تقدم وحوله ومن صحكة مرحوله كان فيه رد لموجب السادس وكانه
رد التثاؤب نفسه ه ومعنى اضافة التثاؤب الى الشيطان اضافة رضى وارادة ان يحب
لبريء تثاؤب الانسان لانها حال المثلة وتغير لصورته يتضحك مرجوة فالراد الشيطان يفعل
التثاؤب في الانسان لا ان الانسان لا ارادة له في ذلك ولا حامل له على ذلك فالشيطان يفعل
معنى اضافة رضى واضافة وسوسة ه مرعلاة ما ينبغي علم النبي، ه روى عن سلمة بن عبد
الملك بن مروان ما شاء به من قط الا وانها لمرعلاة ما ينبغي ه وفي بارئ خ وسلامة علامة
كان لا شاء به ه هذا الذي رحمه الله على ما قاله للعاطس يرحمه كثير من اهل الملل وسلمان

الكلاذ

سلم الماشي على الماعد وساقه رسوا، م يرحم على باب سلم الصغير على الكبير م مار وما اسلم عروك
برعيه الى لقوه ٥ والراكب ماشي الصغير على الكبير م مار وما اسلم عروك برعيه الى لقوه ٥ والراكب ماشي
ومضوع السلام الامان والماشي كاف الراكب وكذلك الماعد على الماشي والقائم على الماعد
الامن منه على الكبير ٥ وعلى المهلب عند اذا سلم الراكب على الماشي والراكب على الماعد
الكبير على القائم الصغير بالتواضع والتوقير ٥ وسلم الماشي على الماعد موعز بان الداخل على القوم
فعلى ان يبدا بالسلام وليذكر بفعل ادم عليه السلام حين قيل له ادخل فسلم على اولئك النفر من
الملائكة جلوس ٥ وسلم القليل على الكثير مرباب التواضع ايضا لان حق الكثير اعظم وحق القليل
وليذكر فعل ادم عليه السلام كان وحده والملائكة كثير حين امرهم السلام عليهم وسلام الراكب
على الماشي ليلا يتكبر بركوبه على الماشي قائم بالتواضع له باب اقسام السلام فيه حديث
ام تاكل صلى الله عليه وسلم منها اما السلام وبدء بالسلام واسناده بنو ابو الحي سلمي
بمرو ومرو هذه السبع ما يكره تركه عاصيا وهو نصر الصعيف وعون المظلوم وابرار القسم
فهذه فرض كفاية وذلك اذا علم الامر احاك الحديث ومار لم الموسر جميعا كاحد الوصلة
ومنها ما يكون تركه غير عاص وهو اسداد الباب والعيادة ومنها ما يكون مرضا في بعض الاحوال وفضلا
في بعض وهو تهنئة الخاتن اذا لم يكن له قائم او يكون له شغل عن حضوره اما اذا لم يكن له شغل
فحضوره افضل من عيادة المريض لان المريض قد يكره ان يشغل عن حاجته وقد يستحي الخاطب
عند العقد وهو فرض كفاية على الجميع كذا قاله داود ابن موسى كفاية ٥ واما الذي يرجع الى بعض الاحوال دون
بعض وفضلا في بعضها فمنها تشميت العاطس الا ان يكون الموسر قائما الى هو منها فرض اذا لم يكن له شغل
للاصغاء كما مر وللكبير الذي يلزم مراعاة من لم يسلم عليه ويكفنهم والصلاة عليهم ودفنهم وذلك فرض على الكفاية
واما الذي هو بعلها فمنها تحمل ما يكره مما لا يكفه قائم السنة ذكر الحاج، بالسلام في الصلاة
كما سلف ذكر المهاجر ومن حرمان الرد بالسلام لمن يكره عيادة المريض واطاعة الداعي الى
طعام اذا دعا، انه قائم قاعد يكره بارك للمصلي لانه مار لم يرض لاحاج الجميع على ما مر وسلف تحذير
من هذا الحديث ذكر الحاج رواة السلام والكلام والناس ٥ وسلف ذكر الميا نيون باب
السلام للعورة وغير العورة فيه حديث بريدة وهو مرثد بن عبد الله
الزرعي عن عبد الله بن عمرو بن العاص صلى الله عليه وسلم الحديث وسلف ذكر الاسلام خير
على الاسلام خير ٥ وداود بن ابي هند يقول اي الاسلام خير يعني الوضوء او بناء الاسلام خير
وفي حديث ابي ذر اي الاعمال افضل قال ايمان بالله ثم الجهاد وفي لفظ ثم الصلاة ٥ قوله ايما رجل مسلم
الجمع سر يكره ٥ قال ابن السري ولعل هذا مما لم يرض الجهاد والصلاة ٥ واحياؤه لا يعلم قاله
قبل الوقت فان الجهاد كان افضل لجمعه بين الامرين ولم صلاة ان عرفتها فالجهاد والصلاة
بعد الوقت ليس له ولم لغوله في الحديث الاتي بعد الصلاة ٥ لم يرالوالد بن لم لا يولي فصل الوقت
كان افضل والجهاد ٥ وهذا يضاف الى باب الادب والتواضع وان السلام لغو العورة استعمال الخلط

ليكن الموضع كلهم اخوه ولا استوحش احدا مما احدوتر كالسلام لغو العورة نسه صدوه النصا
المهجة صفو القلوب لم يحسب سلم لكه ٥ وعد دوس بن مسعود عن رسول الله انه مار من اسراط الساعة
السلام للعورة ٥ وروى عبد الرزاق عن ابي عمر انه كان يدخل السوق ما مر صغيرا ولا كبيرا الا سلم عليه
وكان الكلبي مر الحافظ على ابي السلم كما ذكر معمر ما كان الرجلان من اصحاب رسول الله يجتمعان فيفترق
عنهما حتى يسلم احدهما على الاخر وما مر بن على ما كنا السلام على احد الا لله تعالى
قدام الداخل ساعة فكره السلام عند دخوله ٥ وروى عن ابن عباس من العجز ان يعيا عن رد سلام
وعكرمة وقتادة في قول الله تعالى اذا دخلتم بيوتا فسلموا على انفسكم فقالوا اذا دخلتم بيوتكم
اول بالسلام ٥ وروى ابن وهب عن حفص بن ميسرة عن زيد بن اسلم ان على الانسان اذا دخل بيته
سلموا على اهلها واذكروا اسم الله فان احدكم اذا سلم حين يدخل بيته وذكر اسم الله على طعامه يقول
الشيطان لاصحابه لا مبيت لكم هنا ولا عشاء واذا لم يسلم اذا دخل ولم يذكر اسم الله على طعامه
قال الشيطان لاصحابه ادركتم المبيت والعشاء ٥ قال ابو داود رحمه الله تعالى كتب الي الاسكندر يا سيدنا الامام
قوله يحيى حفص الاسكندري بكسر الواو وسكون الحاء المهملة وفتح الكاف وسكون النون وبالمهملة وعند
الرزاق هو لقب امام اليماني ومعنى نفي الميم لم يزل شديد ضد الضعف وتمام شديد الميم لم يزل منه بكسر الواو
المشدد، الصنعاني شد مواما زال قوته صوره قال بلت ما مر يحيى الضرير عبد ادم لا يزال قوي على جلبه
في اول الامر شديدا سويا كاملا لجلبه طويلا سريعا كما هو الشاهد بخلاف غيره فانه يكون اولا ضعيفا
ثم علوم مضبوط حسنا ثم طال ثم رطل حتى يهرم طويلا قليل الطوارة ٥ قال ابن بطال اذا وصل الله عليه السلام عبده لك
انكار قول الدهرية انه لم يكن قط انسان الا مرتطئ ولا تطئ الا مرانسان وقول العدرية ان صفات
ادم على يوعز ما خلقها الله تعالى وما خلقها ادم نقض قال وصلى الله عليه السلام ما مر على بصر عبد
وجهه لطما فزجره عن ذلك وقال صلى الله ادم على صورته قال ابو عبيد كنايه عن المضروب وجهه قال وقد تعالى
هو عاد ان الله تعالى لكن الصورة هو الهيئة وذلك لا يصح الا على الاجسام تعالى الصوغ الصنع كما مار عن
صوغ هذا الامر اي صنعه يعني خلق ادم على صنعة اي حيا عالما سميعا بصيرا متكلما وهو اصله من
قولهم صاغ الله وجه فلانة اي خلقه وصاغ الله لانه ابدا لا يعلم قال سبق بذلك مخصص الا خراج فشرفها بالاضافة اليه
مولد نفر نفع الفاء وسكونها علة رجل مرثد ابن عشر وهو بالرفع خبر مبتدا محذوف تقديره الجد على
صوغ جد لكذا ومخصص اي طوله قال معصم شوذب معنى ما مار يعلم بعد حلما الانسان اذا حسن سومه ردونا،
اسفل سافلين وهذا الاشعار بجواز فنا، العالم كما جاء فنا بعضه وهو قول المتكلمين الا الله الا على
سكان بلا الموت وتحيون تحيته الله والامر بسلام العلم اما قوله سبحانه اي الحسن احسنوا عن
النصر مر كما اتبع وقال ابن الحسن لا خشه اصرف نظرك عنهم قوله قال يعلم طاعة الاعرابي

وحيث لم يظهر بحال الحد الطرفي اسمان فالتواضع لما اعتبر الاعلام بالسلام والدعاء رجوعا
الى ما هو الاصل من الكلام ومعنى الشرط فان ملت او كان الماء كثيرا والعامد غير ملام فالاختيار
الشيء السلام على الماشي والماء راكبا على العامد فيهما متعارضان فالحكم ملت تساقط الجهتان
فلم يحكم رجلي المتابعا بها هذا السلام لعوضه او يرجح طاهر امر الماء وكذلك لو اكل فاه
وجب الايمان للشرط وعلو. تولى جرير بن عبد الحميد وكسر الراء الاولى لزيد الحاسبي وزيد بن سلم
للشيباني بفتح المهملة واسكان المعجمة وبالموحدة والكسر واسكت بفتح الميم والمهملة وسكون المعجمة بينهما
والمثلثة لقب ابي الشعثاء هو ثابت الاسكت المذكور ومعوذ بن سويد مصغرا سو. لقب مقرن للشرط فاعل
التقرن بالقاف والراء تولى نصر الضبعي قال حدثنا عبد الصمد قال حدثنا حماد بن سلمة عن ابي اسحاق
وزيد الطويل تركه وذكر النضر بدله فاوجه ذلك التخصيص بالعدو وذكر الاسكت الغزاة لان الضبعي
ايضا داع قال النضر اجابه وبالعكس قال ذلك وكرر ثم رد السلام وهما اقوال ثلثة متلازمان
شرعا والبائر جمع العشراء بكسر المهملة وسكون المعجمة وبالمثلثة والراء كما قالها الضبعي لمعولهن
مثل التطابن والنسي منسوب الى قرن بفتح القاف وسكون المهملة ثوب مضلع بالحرير تولى يزيد
بن الرياد. قال احسب ضد العدو والواحد ضد الشر مرئد بفتح الميم والمثلثة واسكان الراء وبالمهملة
وابن الاسلم ابن اسلم مر ذكره بالباء الموحدة والنون وعطاء بن يزيد بالزاي اللغثي مر ذكره والاسدي
وابو ايوب اسمه خالد الانصاري وثلث اي بلث لسانه وصد عنه يصد صدودا اي اعرض وصد عن الامر
صدا اي صبح وصرفه عنه مر ذكر كتاب الادب في باب البغي. واعلم ان ابتداء السلام على الكفار
الحاسة فرض على الكفاية وفي الحسنة فرض عين وامامعناه فسنة هو اسم لله تعالى اسم الله عليك اي انت
في ضمنه وحفظه وقيل معناه السلام منه فتعليه عليك بلا زمه لكنه الزركشي حلول الدم على صورته
الفاعلة وعلى دم نفس لمزيج البارز عن الصورة والنشبة بفتح فكسر وصاد مهملة ما علق من
كلام ونحوه ثم يطلق على كل ما يسمى دراعا لاسمه عرفا كما قاله الجوهري حلول
على صورته قوله ان لا دم كما حوام لكن صغر الكثير وبوبه قوله بعد طوله مستمر دراعا عمدا اول ما نزل به
واما اردام من الدرياء بضم الدال وسكون الراء وبالهمزة الماء عاد على المضروب وحمله اي لم يحل الصورة
الى سرها لله تعالى وصلى عليها ادم ودرسته ٥ عجز راصله بيت العرجي وهو الحمو موحاتي بوسوسة ذكره
الاكم والجلوس بالنصب على التحذير ٥ انهى كلام الزركشي اقول قوله حلول ادم على صورته قد يدل
حلول ادم على صورة نفسه وقد يدل سائر الصور اما ستة كذلك لهذا الاعتبار وقد يعتبر ان الله لا يحل على شيء وحلول ادم على صورة الرحمن
وسماه رسولا وقال ان الله خلق ادم على صورته كذا وصفه كذا وراه كذا فاعتقاد ان هذا القول وما

للنظر اي على النظر المستقر اي بالاحداق واما حاينئذ الاعين الرحمة اما من خصائص نبينا صلى الله عليه
الاشارة بالعين الى امتناع من النظر ونحوه على خلاف ما يفهمه بالقول وقوله سلمان بن سارة صد الكلمة
والصلد بسكون المعجمة عباس رضي الله عنهما ووضيا فعل من الوضاءة وسراي راحلتي وحلس
بفتح المعجمة والمهملة واسكان اللام بعدها قيسا واخلق اي بلاه الاحلاق وحلس بعض اي على ركبتي
وحول صلى الله عليه وسلم وحز النضر حز على ما كانت النطع الهما انه اعجبه حسنا فحش على نفسه الشيطان
وقد حرمه النطع الا احتشامات وساقحه بعد مت فاول الحي قوله ابو عامر عبد الملك العدي بفتح المهملة
والعين بالمهملة وتغيير مصغر الزعر بن محمد التميمي الحاسبي وزيد بن سلم بلفظ فعل الشيء
وعطاء بن يسار رضي اليمن قوله المجلس بضم اللام مصدر وركب الاذى مر نحو التصق على الماء و
اصفارهم قوله واسماع انثاهم الحرج الاسعاد من سمت تعود على الطريق والاطلاع
على احوال الناس عاتكره منه قوله ايم مر اسم الله تعالى عاد مصدر ميمي الدرلا الا الا على الملك العدد بفتح
عمر حفص المهلب وسفس بفتح المعجمة وكسر الفاء الاولى قوله قبل عبادة اي قبل السلام على عباد
وزيعصها بكسر العين وبالمعجمة الموضعة اي مرجمة عباد. وهو المراد بالمقدم وكتاب الصلاة
باب التشهد حيث قال السلام على الله من عباده. وانصرف اي من الصلاة. وتخيروا اي عينوا والتخير
بالام والاختيار بمعنى واحد وقوله لتراجم الحل بفتح المهملة وسكون الراء وضم الجيم وبالحاء المهملة
لزيان بكسر الغين وفتحه ضد الضياع ومعنى بعد التمرين وعلم بن منه بكسر الميم وفتح الهاء بينهما
حمى السلام على الاصح ومحلد بفتح الميم واللام وسكون المعجمة بينهما وبالمهملة لبن تزيد بالزاي الحاني بالمهملة وسدوه الراء
ولبن جرجي بفتح الجيم الاولى عبد الملك وزياد بكسر الزاي وضم المعجمة لبن سعيد الحاسبي ثم المكي و
باب صد الرائل مول عبد للعزيز بن زيد بن الخطاب ووروح بفتح الراء وبالمهملة الحاني عباد
بفتح المهملة وضم الموحدة قول انزعتم منول طهمان بفتح المهملة واسكان الهاء وانما ماني بلفظ
ماني الاسلوب حديثي ونحوه لان منه ازمعام الدا كر. لان معام التحمل والتحدث وموكنه عنه بضم
المهملة وسكون العاف وبالموحدة وصفوان بن سليم مصغوا سلم وعطاء بن يسار ضد الكثير
واما الحكمة فهي لبن الصغير مبني لبن واضع مع الكبير وبوقوفه وكذا سلام الليل على الكثير هو ايضا
مر باب الوضوء لان حق الكبير التعظيم واما سلام الراكب على الماشي فللعلة سكير بكوبر علما فاعل بالتواضع
لزوما سلم الماشي على القاعد لهو مر باب الدخول فالاسلام اسنى الا علا
بالسلام واما كهيئة عشر بالدعاء وكذلك سلم الراكب بضم فعل غاير ملت فاسلم بلفظ
سلم الكبير على الصغير والكثير على القليل لان العالم لبن الصغير يحاف من الكبر والقليل من الكثير
فلعله صح كان الاعلب والمسلم من بعضهم من بعض لو حفظ حاسب التواضع الذي هو لازم السلام

لا يملك دفع ذلك عن نفسه عن ليس لله يتفضل على عباده وجعل ذلك لمبادي صغائر لا يطالب بها عباده إذا لم
تقع الفرج بتصديق لما فاه وإصدقها الفرج كان ذلك من الكبائر رفعا من الله بعباده ورحمة لهم لما جبلهم
من ضعف الحلم ولو واخذ عباده بالكلام وما دونه فيما يتعلق بالنفس لكان ذلك عدلا منه في عباده
وكلام السائل عن ذلك ولذا قال النبي فكفى بذلك منهم العبير وعلى ابن عساكر يتفضل منه واحسانا
قال الداودي رحمه الله تعالى ما يليه الحجاب يوصله لم يذهب من عمره ولعطا العنبه فانه كان اما النبات
من المكان الغيبة واما بعد من نفسه منهما الوفي عنه يوصله على الناس لها تجوز للعالم ان يعطي
عندي من العلم على رضا المعرفة لاهل سبيل النحو والاعجاب وسكان الحجاز مراده الحجاب وتمكن من
ماله بها العلم اسنوا الا عصلوا معرفتها الذي بعد الذي ومع الكوصع ويسن الصحابه وامانة
بعد اليقين كونه اعلم الذي ابتاع جلالته وكونه اقرأ الناس كان يستفيد منه تلكد والحسن متقول من
الانتقام وهو اللغات وذنبه نفذ يحش بفتح الحيم وسكون الهاء وبالجيم الاسدي والعرومين
من الرسلي الماء فيما الزاع انهما من موضع الاحزاب يوصله ابو النعمان محمد بن الفضل السهمي
بالمهملة والراء ومعتمر من الحاج بن سليمان التيمي وابو مجلز بكسر الميم واسكان الجيم وفتح اللام وبالزاي
لاحق بن حميد السدوسي بالمهملات وامتداد طريق ما ما فيه لم المصنف لا يحتاج في التمام
الا اقرا الاصناف وفيه جواز التربص بالقيام من عنده يوصله الحكم ابن ابراهيم والامام يخصوص
ويعقوب بن ابراهيم بن سعد الزهري والسهل بكسر العين ووضع الوضوء الجهه والماضي نقضه
الحقوق الحرف والمهمل يوضع معروف بالمدينة من الحديث في الوضوء وقال اله وسعيد ابن
بالفتح والتمايه والمهملة للحاسم وسكونه سهل المهملة الكاف والواو وسعد بالرا والمهملة
المسيحات وسن بكسر الميم العامريه من لعطا المحدثين كل الرائي المسحه لرسول الله صلى الله عليه وسلم
وفيه تفضيل عمر رضي الله عنه حتى بدل الدليل على ذلك ما قوله كما الذي معنا الى ضبطه
كالسر وسر الله سكر ولا شبهه فيه والذكر الا بعد ما سعد ما والذكر نا ما حجوه سدهم
والا ويكسر الميم وسكون الهاء والتاء مقصوراحد الحروف يسرح بها التبوه الجوهري كالمسلم
من الاسطر تصلح بها وهي البناء وصلاه ما يسرع الاستئذان في الدخول لاحل لم لا تقع النظر على
عورة اهل البيت ولئلا يطلع على احوالهم سوى كما قال الناس بالسلام طرق بحجره
لم يكن اسمه من ملكه المستعص بكسر الميم وسكون الياء وفتح العين والمهملة التصل العريض يقال
بكسر النون وانه اراد انه من حيث لا يشعر ونه حوار نعم عين الناظر الاعلام ارعوه وسيدل
من الابصار القصاص على من فعل مثل هذا الناظر وجعلها هدرا ويوصله الجوارح جمع الجارحة
الاثان

الاثان باعضاء الذي يكتسب بها والحميدي بضم المهملة وسكون التحتانية عبد الله بن الزبير بن الصامد الله
والقيم ما يلم بالمعاصي من شهوات النفس وقيل هو المقارب من الذنوب وقيل هو صغار الذنوب وفي المفهوم
من كلام ابن عباس ان النظر والنطق والتمني داخل في حد اللمم المعفو عنه المستثنى في كتاب الله تعالى
فيما بين العرض يجتنبون كبائر الاثم والفواحش الا اللمم وكون النظر والمنطق زنا لانهما من مقدماته وحقيقته انما تقع
بالفرج وما هو يمكنك كذلك الكتاب على ابن آدم هو سابق في علم الله لا بد له ان يدركه المكتوب على ان لا
الانسان لا يملك دفع ذلك عن نفسه عن لم يلم الله بذلك يتفضل على عباده وجعل ذلك لما لا يطالب بها عباده
اذا لم يكن للفرج تصديق بها فاذا صدقها الفرج كان ذلك من الكبائر بوصله لا يحاكم نفع المراد حيله
من المخلص من ادراكه كتب عليه ولا بد من ذلك وهو حدث منه احدث الحاصل في التصديق والتكذيب
من صنايس الاحبار ترى معنا هما هنا فعلية لما كان التصديق من الحكم بطابق الحكم للواقع والتكذيب
الحكم بعدمها فكان من المرفع والمرافع هو سببه او لما كان الاتباع مستلزما للحكم بها عاده وهو
كناية الزركشي وانما ادخل حديث الحاجب في ابواب الاستئذان لان صلى الله عليه وسلم ابا ذر لم يكن منه
من النصاب الا شرع حينئذ وفيه انه تهيأ للقيام وهو يريد ان يقول ما اوقد ترجمه في ما بعد بذلك في ان ارادوا
حدث عن بعد قصة رعب لا شك ان ذلك لانه حرص على ذلك حرصا بعد السبب المفضي لكونه
بعد السهم اذا كان طويلا عن غرضها واذ كان غرضنا هو العتيله باب التسليم والاستئذان ثلاثا
فيما به على انكم كان اذا سلم سلم ثلاثا وحديث بشر بن سعيد عن ابي سعيد الخدري ان يحدث الحديث وقال عبد الله
ابن المبارك ان لغو وسلف الكلام عليه وتكراره على الكلم الكلم يحمل ان يكون للتاكيد او ليكون على ادق على
فهم عنه فكون الثلاثة سواء الثالثة لا احتمال فيه وقد سلف ومال المهلب تكلم ثلاثا في الا انهام والاسماع
وقد ادرد ابنه ذلك في القول يكون القصص في الاخبار والاوامر بينهم عاده لم يعد بالاول مع الثالثه
والثالثه الم يعد بدونا الاول ولم يسمع ذلك من بليغهم والحفظ انما هو بتكرار الدرس لكي المرء بعد المرء وقد
كان على السلام يعود الى المرء الواحد ويقول انس كان اذا تكلم بكلمة اعادها ثلاثا فيريد اكثر احواله والمحج
الحديث خرج للعموم والمراد الخصوص واختلف في قوله صلى الله عليه وسلم الاستئذان ثلاثا فان اذن له والا
فليرجع على الا فليرجع لم يشا ولم يشأ زاد على الثلث لا وجه علا ان يرجع ولم ياتي ولا باس ان يزيد
اهل العلم بدعوة له في الذكر وساده بها الكره وورد في هذا عن ذلك ما الاستئذان ثلاثا لا احب
حملا لمن يريد عليها الا من علم انه لم يسمع فلا باس لمن يزيد وطاهر حديث ابي موسى يرده لان ابا موسى
حمله على الا اراد على الثلث كراهه وذلك يكفي معنا عن رسول الله ولو كان عنده ان من اراد يجوز الزياده
على الثلث لكان كما كان عمر وعلم وعلم ابو موسى لم يرجع لقوله الاستئذان بلغت الى عمر يرجع
الرباده عليها وزعم قوم من اهل الحديث ان طلب عمر بابه تمشي من ذلك من رسول الله بدل انه من عمر رد

اما كره قول جابر انا لنسافر على لفظ السلم وعلى الدليل وان كان قول جابر لانه اخبار عن حال
اراد لم يعرف حدوث السلم وقد علم لم ثم ظهر ان صحابه واخبره ان صحابه قد نسخوا
نزول الاية الاسعد لم يسمه وقد حضر دار الحاكم وفي اجم مرداد فنقض ما روى الدرد بلفظ قصد
فلك ولم يرد حديث وليس كما قال بعضهم انه لا يعرض للحاكم الا عند جلوسه **ماف مرد وبيان علك السلم**
وعلى عائشة وعلى السلم ورحمة الله وبركاته وعلى الله صلى الله عليه وسلم اذا سلم احدكم الى قوله ثم ساق حديث ابن عمر
نفسه المسئ صلاته وفيه اذا سلم فقد سلم علك السلم بلفظ ما اخبرك بهذا الناسي وروى ابو داود
علك السلم علك السلم وعلى ذكر السلم علك ادم السلم علك ورحمة الله وبركاته
وهو وله سلام على المرسلين وسلام على موسى وهرون وعلى عصا رهم رحمة الله وبركاته على
السنة وبدعي الوجهان عن رسول الله الا انه حرف عادة الوب سعد بن ابراهيم الدعوة على السرخاصة لقوله
نفسه لنبيه علك ولكن علك لعشي الى اليوم الدين وعلى عباد الله الصالحين وان سلم لفظة نفسه على الكاف لغة
وكذا ان لفظ نفسه وروى بحيى بن ابي كثير عن ابي سلمة عن ابي هريرة مرفوعا السلم اسم من اسماء الله فاذا
سلم فان صلح والا حتيا رد السلم والا فلا يسمى بهذا الاسم لانه علم الخلوق ولم يطلق على الله تعالى
على علم السلم لم يات محرما ولا صحيحا على لغة رسول الله صلى الله عليه وسلم والمراد والله اعلم ما سيرد العائشة فذل
الرواية الاخرى الصحيحة ما دام الركن او ما يسمى عرفا معها ولا يحتاج ان يقول ما لم يوجها كما يوز ذلك
سائر عن ذلك والمشهور عنه وجوبها واصلها قوله تعالى في كل ركعة او في الصلاة او في كلتيهما وفيه وجوب
القعدة وهو مشهور عند علك وضع يده اليمنى على فخذه اليمنى ورفع سبابته اليمنى يدعو بها ولا يحركها
قوله وهو ابو اسامة زاد الاخر حرسوى قاما يعني الحلق الاخرى وعند ابن ابي شيبة ما دمت عاقدا ما بالك الداودي وليس بظاهر لانه اذا سلم ركعة واحدة والذي يليهما هو القعدة ولكنه
يتعلمها من يتعلم باقي الركعات ولعل بعضهم كان حديث الذي لم يعلمه له **فروع** لو سلم على صبي لا يرد
عليه الجواب بخلاف المتولي وهو ظاهر لانه من المكلفين في حقه والمسجد لها الجواب ولو سلم صبي على
الشيخ فمن الوجوب على الصحيح وجهان مبنيان على صحة اسلامه ان قلنا صحيح فكالبالغ والا فلا يجب الرد
نعم يستحب وصفة السلام على الصبيان ان يقول السلام عليكم يا صبيان ذكر ابو نعيم في الحلية عن عمر يوم
عرفة فان سلم على شخص ثم لقيه عن قريب فالاصح انه يعيد السلام كما يعيد التحريمة في الصلاة
على صاحبه وقيل ان كان واحد منهما لا يحتشم من الاخر كالاخ لا يعيد والا يعيد وبه قطع الاكثرون
انسان لو قال له وعلك السلام ورحمة الله وبركاته فقال وعلك السلام ورحمة الله وبركاته
الصواب ما قاله الاكثرون لان الدعاء بالسلام لا يكمل الا بهذا وقد ثبت في الحديث ان رجلا قال
السلام عليك ورحمة الله وبركاته فقال عشرون ثم جاء اخر فقال السلام عليك ورحمة الله وبركاته
مغفرة فقال ثلاثون ثم جاء اخر فقال السلام عليك ورحمة الله وبركاته فقال اربعون

الاحاديث

وان الاحاديث الصحيحة وعمل الامة يسلمها فعلينا عمل وفق كل منهما وما حديث السلم على الكلام فهو عام خص
حديث مكروه والاسلام بسنة لعموم السلام وحديثها الذي بعده السلام والوضوء الصلاة منه كما سلف والله اعلم
السلم على من يستغله بالبول او الجماع ونحوه علك السلم على من سلم لا يسمع جوابه كذا قاله كثيرون ناما او ذاهلا
او مصليا او مجنونا فان كان ظاهر الاقامة او امامه او كان في حمام او كان ناكل او التلفظ فيه ولا يشتد الذي
ما لم يدم على الاصح فان تعذر اصبعه علك وعلى علك السلم **فوائد** وعزائم
او كنت الا لليهود والنصارى لخاص فائدة بالسلم وعن كيسان ما ارى ما سالم الا ما دام يصلي وقال
سلام ولا على امامه اذا كان لا يسلم ولا لليهود ولا لنصراني ولا لصعلوك الا ما دام يسلم وقال لك
فقد امر نا ان نفشي السلام وحمل عما سمع على ما اذا سلم للتعرض وسمعها وهو قول علي والمحفوظ عن
الاوزاعي وقد سئل عن رجل مر بقوم فسلم على بعضهم دون بعض فقال يسلم على الصالحين ولا يترك
ولو سلم ولم يرد عليه فقال بعضهم يقول الرد علي ورد السلام او صلة في صلاته ونحو ذلك ولفظ بهذا او نحوه لك
بعضهم الطيبي رد السلام واجب فيسقط لذلك ورد على لا حال استغراق الوقت **فروع** غريب ذا التفه مرتب
الصفة لا يستغرق على سنا ده وكوعلا على ذا او كذا لكان اذا سلما على الناس ولا يسلم على
الشيخ المازري او لو عدا ما لكذا بالواو واللام وعرف الناس وسلوك ونحوه الثناء في الاكراف ولا يقول
توبة وان جلس في المسجد للقراءة والتسبيح او لانتظار الصلاة ما جلسوا له لدخول الزائر عليهم فليس
عذرا وللزائر ان لا يسلم عليهم ولهذا قالوا لو سلم عليهم الداخل وسعهم فلا يستحق لان السلام انما يكون على قاعد
لغرض زيارة ونحوه **فائدة** قال ابن عبد السلام والسيد نور الدين الحراني المصري والد الرئيس عز الدين عبد العزيز
ابن عبد السلام وعبيد الله بن الشيخ صدر الدين ولقبه وضعه ابن يونس تلثا وللكبير لعالج الوسط
والاصابع والمراد بالكبير الوسطى ولم يذكر الخنصر الولي ولم يذكر ذلك علوبهم لكن الخطابي ذكر الخنصر
محل العموم والمراد بالخنصر ان كان ذلك في اكثر امور موسى بن هرون الرباني لعبد الله بن حصينة منصور الحصين
المجوز والمهلب والفاكهي وابن اخو الوطب لابن سعيد الدين وقد غورنا مجام الذال ما لم تعرف عن
ابن نزعة موسى ما منعك ان تعرف عن لان موسى ما منعك من الدخول وزاد ثنا احمد ابن يونس ثنا عبد
ابن نزله وكان عن مشغولا فقال ابن الهيثم صوت عبد الله بن سيد اهل نوا ابن ملك قد رجع قد عنا. قال ابن منعك
ابن كيسان البصري وقال بعض الهرم وهم الموصلي وشد المجانة ولبن المبارك عبد الله بن عصفة سعيد
ابن ابراهيم وغيرا كيشت لا ابن لا اخر خبرا ولا اول لا سكن لا ابن الا دا لست لا اكون فان السهو وغيره قد تكلم
هذه التفصيلة ويدل على قوله فلك لانه ينافي مقام شخص لقوله لم مصرحوا ابن موضوعا واحد وقد صلى الله على
ويدل التعالم قد يحمل على غير ما يعلم وهو وجه لا الاحاطة به وحده قوله سعيد ابن ابراهيم عروة سمع
المهلب وحمد الرحمن والموصلي وبعضهم سعيد بن المجوز واسكن ابن المهلب الفراء ابن ابو واضح ضد الحي

ولعل انه عليه السلام كان يقدر في ذلك الوقت على معاقبة ابن ابي ومعاقبة من يؤذيه من الانصار بمدينتهم وموضع سلطانهم
قوله عبد الله بن ابي بن سلول وسلول صلة من هوازن وهو اسم امهم كما ذكره الجوهري فعلى هذا لا ينصرف ه

كعب

باب من لم يسلم على من اقترف ذنبا

وقال عبد الله بن عمر ابي الحرة فيه حديث كعب حين تخلف عن تبوك
الحديث ه شربة الخمر بفتح الشين والراء كانه جمع شارب مثل اكل واكلة ولم يجمع اللغويون كذلك وانما جمعوه
شارب وشرب مثل صاحب وصحب وجمع الشرب شروب قوله والى متى يبين توبة العاصي ليس في ذلك
حد محدود ولكن معناه انه لا يبين توبته من ساعته ولا يومه حتى يمر عليه ما يدل على ذلك ه وروي ان وهب عن
يزيد بن ابي حبيب قال لو مررت على قوم يلعبون بالشطرنج ما سلمت عليهم وكان سعيد بن جبير اذا مر على اصحاب الرد
لم يسلم عليهم ورخص ذلك في السلام على من لم يدمن اللعب بها ه قال الداودي ليس ما كان من امر كعب وصاحبيه
حدا لذلك لانه لم يوقت لهم ذلك في اول الامر وانما وقف عنه حتى سالته وحدا بنظر الوحي فليس يعرف توبة احد
انها قبلت قوله كملت هو مثلث الميم قال في الصحاح والكسر اردؤها ه والمبتدع من اقترف ذنبا عظيما
ولم يتب منه فينبغي ان لا يسلم عليه ولا يرد عليه السلام كما ذكره خ وغيره من العلماء محتجين بقصة كعب فان اضطر الى
السلام على الظلمة سلم عليهم وينوي ان السلام اسم من اسماء الله تعالى المعنى الله عليكم رقيب قال المهلب ترك الكلام
على العصاة بمعنى التاديب لهم سنة ماضية بحديث كعب بن مالك وصاحبيه الذين خلفوا وبذلك قال
كثير من اهل العلم في اهل البدع لا يسلم عليهم ادبا لهم ه وروي عن علي انه قال لا تسلموا على مدمني الخمر ولا على
المتهمين بالتوبة ولذلك كان في قطع الكلام عن كعب وصاحبيه حين تخلفوا واظهار الموجدة عليهم ابلغ في الادب
لهم فالاعراض ادب بالغ الا ترى قوله تعالى واللاتي تخافون نشوزهن فعظوهن الاية

باب كيف يرد على اهل الذمة

السلام فيه حديث عائشة دخل رهط من اليهود الحديث وسلف ه وحديث ابن
عمر انه عليه السلام قال اذا سلم عليكم اليهود الحديث ه السام فسره ابو عبيد وقال هو الموت وتاوله قتادة على
خلافه وقيل يسامون دينكم وهو مصدر سمته سامة وساما وروي مرفوعا ذكره بقي بن مخلد في تفسيره
عن سعيد عنه اعني قتادة عن انس انه عليه السلام بينما هو جالس الحديث قال فقال سام عليكم اي يسامون دينكم
وفي رواية قالت عليكم السام والذام بالذال المعجمة والمعجمة فاما من قال بالمهملة اي الموت الدائم فحذفت الياء
لاجل السام وبالذال المعجمة العيب بهم ولا بهم ه ورواية من روى عليكم بغير واو احسن من رواية من روى
بالواو كما قاله الخطابي لان معناه بغير واو رددت ما قلتموه عليكم واذا ادخلت الواو صار المعنى على
وعليكم لان الواو حرف تشريك وقال ابن حبيب اذا قلت وعليك حققت على نفسك ما قال ثم اشركته معك فيه
ولكن قل عليك كانه رد عليه وليس لم يبلغه الحديث ه قال المهلب وفي الحديث جواز انخداع الرجل الشريف
لمكايد او عاص ومعارضته من حيث لا يشعر اذا رجي رجوعه وتوبته وفيه الانتصار للسلطان ووجوب
ذلك على حاشيته ه وحديث ابن عمر هنا بالواو وحذفها في الموطا ه فرع سلم على من ظنه مسلما فبان كافرا
استحب ان يرد سلامه فيقول رد سلامي والمقصود من ذلك ان يوحشه ويظهر له ان ليس بينهما الفة روي
عن ابن عمر انه سلم على رجل فقيل له انه يهودي فتبعه وقال رد علي سلامي

باب رد الذي رحمه الله تعالى

باب اذا قال

فلان يقرئك السلام فقال اقرا فلان السلام واقرا عليه السلام كانه حين يبلغه سلامه يحمله على ان يقرا السلام ويرده
فلا يتوهم معنى يقرا السلام عليك يسلم عليك قوله عامر اي الشعبي وفيه فضيلة عائشة رضي الله عنها واستحباب
بعث السلام ويجب على الرسول تبليغه وجواز بعث الاجنبي السلام الى الاجنبية اذا لم يخف مفسدة والرد
واجب على الفور قوله اخلاط اي مختلطون وهشام اي ابن يوسف الصنعاني والقطيعة بفتح القاف
الدثار المجمل ويدك بفتح الفاء والمهملة قرية بخيبر وسعد بن عبادة بضم المهملة وخفة الموحدة الخارجي بالمثلثة
الخزرجي بفتح الخاء المعجمة والراء واسكان الزاي بينهما وبالجيم وسلول بفتح المهملة وضم اللام الاولى ام عبد الله
فالابن صفة له فهو مرفوع وعبد الله بن رواحة بفتح الراء وتخفيف الواو وبالمهملة والعجاجة بفتح المهملة و
تخفيف الجيمين الغبار وخمر اي غطى ولا تغبروا اي لا تثيروا الغبار ولا احسن اي ليس بي احسن منه
وان كان في بعضها ان يكون الظاهر انه شرط لما قبله ولا لما بعده والرجل المنزل وموضع متاع الشخص
واغشنا من غشيه غشيانا اذا جاءه وهموا اي قصدوا التجارب والتضارب وابو جناب بضم المهملة
وخفة الموحدتين والبحر ضد البر البلدة وتتوجوه اي تجعلوه ملكا والتتويج والتعصيب تحمل ان يكون حقيقة
وان يكون كناية عن جعله ملكا لانهما لازمان للملكية وشرق بكسر الراء اي اغتص به يعني بقي في حلقه لا يصعد
ولا ينزل مر في سورة ال عمران قال المهلب كان صلى الله عليه وسلم يستالف بالمال فضلا عن التحية والكلمة
الطيبة ومن استيلافه انه كنى ابن ابي بابي جناب وكل هذا الرجاء ان يميل الى الاسلام وفيه عيادة المريض
وركوب الحمر لاشراف الناس والارتداف قوله اقترف اي اكتسب وتبين اي تظهر صحة توبته وغرضه
ان مجرد التوبة لا يوجب الحكم بصحتها بل لا بد من مضي مدة يعلم فيها بالقرائن صحتها من ندامته على الفائت
واقباله على التدارك ونحوه قال ابن بطال والى متى يبين توبة العاصي ليس في ذلك حد محدود ولكن معناه انه
لا يبين توبته من ساعته ولا يومه حتى يمر عليه ما يدل على ذلك قوله عبد الله بن عمرو بالواو ويحيى بن بكير مصغر البكر
بالموحدة وعقيل بضم المهملة وتبوك بفتح الفوقانية وضم الموحدة الخفيفة موضع بين المدينة والشام و
كلب بفتح الميم وضمها واذن اي اعلم من الحديث في غزوة تبوك قوله الذمة اي العهد وهم اليهود والنصارى
ونحوه وابو اليمان بفتح التحتانية وخفة الميم واسمه الحكم بالمنبوحتين والسام الموت وعثمان بن ابي شيبة بالمعجمة
المنبوحة ضد الشباب وهشيم بالتصغير وكذا عبيد الله قال النووي وعليكم بالواو على ظاهره اي وعليكم
الموت ايضا اي نحن وانتم فيه سواء لكنا نموت والثاني ان الواو ههنا للاستئناف لا للعطف وتقديره
عليكم ما تستحقونه من الذم ه القاضي البيضاوي معناه واقول عليكم ما تريدون بنا او ما تستحقونه ولا يكون وعليكم
على عليكم في كلامهم والا لتضمن ذلك تقرير دعائهم ومن مباحثه في كتاب الادب في باب لم يكن النبي صلى الله عليه وسلم
فاحشا الزركشي اذا سلم اهل الكتاب فقولوا عليكم بهذه الرواية الصحيحة عن مالك بغير واو وكذا رواه ابن عيينة
وهي اصوب من رواية غيرهما وعليكم بالواو لانه اذا حذف الواو رجع الكلام عليهم وبادخالها يقع الاشتراك
لما يعطفه الواو في ظاهر اللفظ ه انتهى كلام الزركشي اقول قوله ~~سلموا عليه الا~~ قال عبد الله بن عمر و
لا تسلموا على شربة الخمر بهذه الاصل وان السكن عمر بضم العين ولم يذكر اذا والا فارقه ولا عاطفة وقيده القابسي

والمروس والنفس عمر واسع العمر ولم يدكروا واعاطفه وقد الطرابلسي عن العامري كما عدا الاصيل ولس
البكس الا ان ذكروا واعاطفه هكذا في المطابع ٥ **باب حريطة كتاب مريد** عن المسلم فيستدرك
فيه حديث على صحيفة حاطب بن ابي بلتعة وسلمان ٥ وفيه كما المهلب سلك سراحه سبيل فكك
المراء العاصية دليل الحديث الذي روي انه لا يجوز للسلطان كتاب حدود لفلان حرام وما جاز للمتعلم فيه ما للمعلم
لما تعلم في كتابه الا ان يكون فيها على المسلم حرام فلا يكتبها ولا له الا ان يقرأ المراء لا يجوز للمتعلم
انها عرابة تعرف بها ما لا تنا عوض وعدا راد على يد ٢ لوم في حرج الكتاب وانما لزم في حرم ليجوز فيها و
حرم المراء اكرم حرمه الكتاب وقد سقط عند حنا بها فلذلك حرمه الكتاب ٥ وفيه دليل انه لا ناس بالسلطان
ان يعرض المراء عند الامر بنزل فلا عذر السلطان انها بدا وشهد لصحة ما روى . مالك عن سهيل بن ابي صالح
عن ابيه عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا مات احدكم فعجلوا به الى قبره ولس معه
نار فهذا يدل على ان الميت لا يتبع بالنار ولو وجدت معه اذا حضر الى اهله السلطان امر بحملها
لكن حضورهم وغيبتهم الا سواء لان الشهادة على الرجال لا تصح الا برشهد الشهود انهم رأوا ذلك منهم
كالمرود في الكحل وسلف في ذلك في باب الحكم في السلف في الحيوان وسيأتي ان شاء الله في باب الدعاوى
وسيأتي في هذا الحديث بيان سبب نزول نعم الله تعالى ومؤنث ومعناه الصحائف وهي رسل ورسل
مثل سبع وسبع ويدل على ان هذا معلول الحكم وذلك معلول لما ذكر سواء ما وفيها التفات وليس الكلام
فعلول بالنظم سوى صعوبة كما نبه عليه الجوهري ٥ **باب ما يكره** من اتخاذ الصور وفي الحديث
من حدث عن بني اسرائيل الآخر الا وكان يكذب قوله فلذلك **باب كيف يكتب هذا الكتاب** فيه
حديث ابن عباس في ابا سفيان اجمع الرهط فذكر الحديث وفي سلف واحد الكتاب سلاما ناس ربكتب اليهم بالبسملة
وتقدم الكلام على كتاب كما ينبغي اذا كتب اليه وفي الحديث حجة لمن اجاز بداءة اهل الدعوة بالسلام
عبداي ص بكتب اليهم لا علم الا انه كتابا ولو قلم يدعوهم الى الاسلام وهو قول مالك الرد مكسر
الهاء واسكان الراء وكورتها **باب بم يبدأ في الكتاب** وفي الحديث حديث حفص الغفاري و
قد سلف ٥ وفي عمر رضي الله عنه كتب الى ابي موسى فلما ورد عليه كتابه ركب فجعل الناس
جوبها وليس الصحيح من قول الملائكة ونقر بالتخفيف اي يبحثها بالمنقار ٥ وفي الحديث
الى اسد ابن سلم رجلا كتابا الى معوية فاراد قارا فرد سد انسف بسمل ليس بداب ٥
كان ابي للحاجة يسمل وهو صابر عند ملك البداءة بالكتوب له وفي حديث ابن عباس اليوم على ملك وكان
ما ما فعل ابو سفيان ٥ وفي كهيلة السنة فرسدا صاحب الكتاب بذكر نفسه فلذلك كرهه جميع الاشياء
الا سراء وقد جاز الحديث صاحب الدابة اول بعد منها ٥ وفي بابه كان من عادة العرب اذا سوا الله بدؤا
باسمهم والا لم يردوا الهم حوابا وقد جاء يوم ليس ابدا بم عزة قبله ٥ وفي ابن ماجه الكتاب سهل عن
الدرسدان الكتاب بالطين مختوما ولعله ليس بفضل به على الا ناس بل لكل ما سلوا وسع لان الخلق اذا

حا اعطاه الله وفي بعضهم زاد سبب الاول ولعل علة ثبات كراما شا الا ولتا، وعلى جهول الاسوة حلة تا
لان اكسوا سراويل وواقفه لبراء ربدوا ابو الحسن العابسي **باب قول الرجل لصاحبه عليك السلام** فيه
حديث ان سعيد ربعة احد بني سطر ٥ فيه امر السلطان واعمالكم باكرام السيد المسلم وحوار اكرام
اهل الفضل في مجلس السلطان الاكرم والعام فيه لنوع من اصحابه والزام الناس كافة للسلام على السيد منهم
وانما حديث مسوسيد عراء امامه وفي وعلينا السلام سوكنا على عصا، معنا ان السلام
كالنوم الاعاجم بعضهم بنص مصمت ٥ وفي حاوس رسدع لبعض فكان المهلب يرى ان اصحاب
ثنا وحسن غلان زالكتاب يقوم ويقوم الناس كاجبن ٥ وفي وبن ناسا وحسد عباسه فلان
على الرجل اذا بارى صاحبه الله عليك رحمة بمعنى قام انها سلاما احد سد ها حي كلسها بكتابه ٥
وفي ابن السرتوسه تومر ال سدكم سوا حلة ل له الموضع من الدين ومر رسول الله وامر على الصدقة وقد
قام طلحة لكعب عن يمينه على ملك رسول الله وابا بكر السلام تعطى لاحد الدنيا ٥ وسلم لك عن
المراء بيانه في برزد حيا سلفنا، وسرع سابه وسلفه وسن يريد به حي كلس بلا انها لعبها وبعضها
ملة ناس وانكاها ما حي كلس ملة وبعد لعل الحياء به ٥ وربما كون الناس سطوه نا واطلع فانبوا
الله بلس بدا مرا الاسلام وفي ابن عمر بن عبد العزيز بعد لك له اول ما ول حرج ال الناس فانكر
وفي ابن سيوا بهم وابن سعد واسعد ما سوم الناس بن العالم ٥ وفي ابن صعه معن حدث سوه و
يريد به مرادا وابن سعد لعمل الرجل على راسه كما يقام بين يدي الملوك والامراء وابن سيام الرجل الاسلام
عام بنداء بن لعوام سوه ابن سوم ٥ الرجل صنو نا راصنائع بعد الوبن اطال السلام فاصلح لعلو اعاه
ابن يرتع احد بن رطبه ابن سرع وكذلك الصانع بالدواب ٥ وفي الدواء وبن وبعد الصنع حوار الدعاء ما سيدك
وفي الكرمه وفي ابن يدعو بان الوبن ولعله لم يبلغه الحديث وليس به ما يرد قوله وفي هو مولى لعوبن جامع الحضر
سيوا العبد ما سيدي وفي ابن ابي سيدا وفي رسيدا وحصوراه قوله ما حكاه الكسائي هو بكسر اللام
وفتحها والاول ضبط الاصيل وبرصه رواه بكم الله ومعنى الماء حبر **باب المصافحة** وفي ابن سعد
على الرجل عليه السلام السهيلي الحديث الاتوه ٥ وفي حديث عبادة فلقد لا نس الله، وحديث عبد الله بن
شداد كنا مع الرهط عليه السلام واحد سد غيره ٥ معنى الهرول يسعى والمراد المشي والعدو وفيها ٥
سهيل وما وكل دال على جواز ما ترجم له والمصافحة حسنة عند علماء العلماء وقد اكسها ملك بعد تركهم لها وفي ابن
عمر ان الناس لا سعلوا لكذا ما انعلم ذكره، معاوية الرجل في وفي الله بعلم بحسبهم فيها سلام ٥ وروى عنه
ان صاحب سفر بن عبده وملوا ثبت الود وتوكد المحبة الا برزيول لعبد صرام الله طلحة وصافحه فوالله ما انا ٤
لعله ابدا فاحر بعظم قدام طلحة الله مزينه ومصافحته له وسرور له بذلك ٥ وفي ابن اسن لما المصافحة كما
ما اصحاب رسول الله وعم الحجة والعدد للامم اساعهم وقد ورد فيها انا رحمان ٥ وروى ابن ابي شيبة بسنده
عن البراء قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما من مسلم يلتقيان فيتصافحان الا غفر لهما قبل ان يفترقا ٥ وروى
حماد عن حميد عن رسول الله انه قال اعلم الخير اول من حا المصافحة ٥ وروى ابن ابي شيبة بسنده ابن ابي اوفى ٢
انه كان اذا سمع الرجل صافحه لا يرجع عنه حتى يكون هو الذي يدع ولا يصرف وجهه عنه حتى يكون الرجل هو الذي يصرف

برواية الزهري عن عبد الله بن كعب عن الاية الخ وتقدم الزهري عن عبد الله بن كعب عن
غرضه وكذلك وهو الصحيح ٥ ودلت المعانيق على ان اصل الدماء ٥ وقال الهيثم تزحم المعا
والهيثم فيه وانما اراد ان يدخل فيه معانيق رسول الله للحسن حد تسلم الى السابع مرصد كذا
زيادة واو كذا الاسواق فحاسد حرعا ٥ وتسلم الحديث ولم احد له سعد اعز السيد الذي اراد
به في غير هذا الباب ثابت قبل فلكر وتل الباب فارغا مذكر المعانيق وكتبه باب لقول الرجل كيف اصبح
واو حل صدت على فلان حد ما ش الكفاسا لرجس سوا التقرح طبها واحدا او لم احد بها حد سا و
كساك الجها د مرسانوا الا واب الفارغ مواضع لم يدرك لرسها الا احاديث وتصحيف فلكر لبعض
الرواة ثابت الكفاية تول اصلكيف اصبحت بعبر او بها فدل على انها ما كان صحيحا انما
واصبحت في المعاني فلكر فيها ملك المهملة عاصه واخار ٥ عرج ملك هو في رسالته لابن عباس في المعاني بوبه بعد
سرح لكن ملك الشيء او كده فلم تعد عدد الرسالة فلك في المعاني لانها لم تزد
رسول الله وراء الكلف مع انها مراحلان العامة الا لرسكر فلك وطول اسناده وقدوم مرعاه او
الاعلى وسه فلكره وروى عبد الوراق عن سلمان بن داود فلكر ابن الموزي وسرا حر التيميا حفظ
وصلى كل واحد منها صاحبه ووردت في المعاني اباره وكرت عن ابن عيينة عن عمرو عن عامر قال عمر
بن حارثة الله ورسول الله ذعر فاما ٥ عرج النار عام الله رسول الله عما ما حي تو ب الله ما راية عن
قبلا ولا بعد فاعسعه وقبلا ٥ قال المهلب وفي احاديث العباس سد على جواز المصافحة ومنه حوار قول ابن
سلام عن حارثة العلم كيف اصبح واحا رلبيك كيف اصبح حارلبيك كيف اصبحت ولكن لا تكره هذا
بعد النهي الا مرتبا ز السلام ٥ وقول العباس الا ترا ٥ انه بعد ملك عبد العصر بعني بقوله الا ترا
مبتدا اكره علاقة الموت بما ذكر بعد ملك انت عبد العصر به حوار التمر على اقام على الدليل وقد قال
لم تكره عند رسول الله لعل الله صلاة لا ر فد حلف العباس انه ما مورا آمر لما كان تعرف قرابته رسول
بها الى عز وجل سكوت على ما قال العباس وصلى على الدليل على على ما قال العباس لا ر ما مورا مر عا
وا حبه على مر لبصرح رسول الله بصرف الحلة الى عمر بن المطلب ملا تكلمه احد لعلم بها لبس
طن والله اعلم لانه على الا قد قاره وا ما كر بصل بالعباس بصلة لو امر عمر بلك ومنع عمر العبد
يلم يكن فلك محرما عليها على عمر بعد قوله لبركان في عرنا امرنا ٥ قاوحى بنا فحنط بعضهم بعد الحج ا
سا ورنا ٥ والدين قد ا ٥ امرنا ٥ مرالا مر مصدر تعد وز الصحاح امرنا ٥ باند سا ورنا ٥ ما
الداودي اصل كيف اصبحت مرطا عمر عن عباس واسعد عن عمرو ما ذكر العباس لعل كيف اصبح رسول الله
وكان فلك بعلم طا عمر عن عباس ما ذكر والموت انصا كاب تو ا قبل الاسلام باب مراجات فلسكر
سعد بكر فيه حديث فعا ٥ عن عباس عن سعد ما ذكر ابن ابي ذئب ٥ وحدث الاعمش
سا ربن وحد الفو ١٥ يو ذرا كه حدث وقبل بربن حنا ذ ٥ بن سفين بن عبد بن حرام بن عبا
بن بلعدل بن حرز بن بكر بن عبد منا ٥ بن كنا زا بن سه ابن ذ بلين بالمريد ٥ وابو الدرداء اكه عو
بن ربد بن قيس بن عائش بن امه بن ملك بن عاو بن عدي بن كعب بن الحرث بن الخزرج بن الخزرج لبراد بن
بن حارثة بن بد صوبه ابن ذ بلين انصار اعتنى بالسام بعد فتح بصرة وا و بها ثابت اكه عبد

لبرافع

لبرانبي اكنا ط الذي اصله كون ما سا لمن صار و بد بها سا نه احد ر و بلا الشر و سعد ع و ما ر و ر ي ا ي ع
وارصده بعد اوله مرار صدا ر اعد بد بعد ار صاد لرحار ر الله و رصد بلا ي بد ت تو له بعد م ذكرت
تو كد بعد ار بسب ز مضى و منه تو له بعد وا ا اطلع عليهم ما موا و معنى لسكر الباب ا ي
اقامه بعد اقامه و بعد لبر الا سار ر ا ما تقم على طاعتكم بر يو كم لبه با لكان والت ر اذ اقام و معنى سعد بكر
مرالا سعاد و الكبابة ٥ و بعد ع و معنى لسكر احاره نقدا جاره و سعد بكر اسعاد و بعد اسعاد و به حرم لبن
التيس ٥ قال الهيثم والاجاره بنعم و كل ما ينهم منه الاجاره كتاف و كفل جاء السيد والسوت بالبلسه
والارحار الاسعاد و انصل بوبه ما حص الله الا ما تو له الا ما حق العباد على الله الا مراد به النا كيد لا الاخا
ولمراد عباد الرحمه والله لا يحب عباد ي لعباد ي . وبعد الشطوح مخ الراوح والعباب لما بعد م من
وكرحمه الله على انها د كقوله وحاسبه سيه سلها لسمى الحاعلى السبه با سم السبه بلكر لكر صنا ذ ا ما المعنى
انخاز وعده مر لبر بد خلهم الجنة وسماى بعد الا لمعنى ها كما ب الاعتصام باب لا يتم الرجل الا برجل
مرمجلسه بعد ما بلى عن رسول الله لا يقم الرجل الرجل من مجلسه باب اذا قيل لكم تفسحوا في المجلس
الاية ٥ نه حد ث لبر عن النبي عن علاء الله عن ابي هريرة عن النبي ٥ تفسحوا مر بولم
مكان فسيح او مكان واسعا فاصلت ما ا لمراد بالمجلس الذكر مجالس العلم لما بعد دعاء . مجلس رسول الله صلى الله عليه
اذا راد ٥ متلا صيتوا مجلسهم فامر هم لله لبر وسع بعضهم لبعض ومن المجلس الجلوس خاصه ٥ ومن بر بد بن
اصيب ائتوا ذا الطرف بعد امر بكسره اطرت بعد ما هو عام بوله بنعم له لكم اذا و سعوا نوسع
الله عليكم مسارلكم في الخير بوله جا بنر بد اذا ر د اذا قيل ار د سعوا اذا بنعوا او تو مر ان مجالس بعد وا و صلا
او عمد طرق المجلس ابهر وا ال الطرب ومجالس فعا ل قد تو اعر رسول الله فتو سعوا ومجالس بر بد الرجل
في بيته فان اجواء ومجالس صاحبه لا تعار بنز القوم مر مجلسهم قاموا منه ٥ واصلت سا ومجالس بهم
عرابن عباس الجلوس في مجالس بعد ونا و لقوم على الند سعة فاموا هو من ما ب الادب لا ر بد بت
للعالم الرجل بلسه اصلا لنهم والثهي بوسع لهم في المجلس اي بند ر و ما و لوم على الوحوب و ما و الا مر
لرسول الى مجلس سباح لكل مجلس بعام منه ٥ واصحوا الحديث سمع عن سهل بن ابي صالح عن ابيه
عن ابي سعيد فلا ر بد ما اقام احدكم من مجلسه ثم رجع اليه فهو احق به ما و اعد بد ما ر بد عن ابي هريرة
مرفوعا نفسه فما جلس في مجلس فاكر فيه عن رسول الله فهو اعلم بما و بلا ٥ باب من قام
من مجلسه او سه و لم يسم فيه حد ث لبن مجالز لاحوص بن محمد عن ابيه عن محمد عن ابن سلام بن ابي بكر بن ابي
رسول الله رسد الحديث ٥ وجاز بعض بطوله عن ابيه عن ابي سعيد اسمعا رسول الله بحد ث عنه فعوه
وجعهم مربنه لا ر علا الا كان على طهر وكان طهورهم عند ر بعد الطهور الحديث ادر له ولا علم ما ر بعد
لبر لبكر بالكبر ر بد ر الن سمعه بكا الا ر بعد لزم الله بعا ر اد ن رسوله فا ر بد الله مراطه لبكلا به ٥ و ر د ي لبن
ابيه ما سا د سمعت عن ابي هريرة ر بعد الا ما جلسا لواحد عام حر بقوم و د لر عوه عن عبد الله بن سلام
والحسن ابا الحسن والي مجلس فاكتموه وسعد خيره ٥ وبه ا ر لا سن لاحد لبر بد طر بعد ع الا باذ به

فيهم والانفاق عليهم وملكنا عليه مرات اى بمناوبة ثم لا زعدا ما والا كرفيه اى ما لا يهم الا ولى اى نوابنا
قوله مكاتبكم اى الرقيق مكاتبة وعرض بلفظ المجهول لانه ظهر على احداثه اذا وقع شرط وقع
عليه هو معول الاعمش وابو الدرداء بالمهملة محمود الاسمه عمرو بن يزيد الا نصاري وقد تقدما وجلت
اللام على الشهادة من حكم الحسم وابو صالح هو كوفي تابعي مشهور اسمه الحكم السمان وابو شهاب هو عبد
ربه الخياط بالمهملة والشين المعجمة الذي مر في كتاب الاستعاضة قوله لا شم تنفي معنى النهي فتقدر انه
للتحريم وقيل للتنزيه وهو مردود بالاحاديث الصحيحة في محاسن الاخلاق قوله ضلاله وبفتح المعجمة وشد اللام و
بالمهملة الكبر على الكوفيين ونحوا امر بان قلت كيف يكفر الامر اسندا كما مر آخر تكملة بعد الفاتحة
بعد الكتاب او نهار لم يصم من بعد ولا يصم وتحمل لم لا يكفر مرتبه احدث فهو مرفوع كلام ابن عمر قوله
كل وكان بعد او رعامة لا ذرية اسمها للكل العالم منه فتام له مرعاة مرعى طيب فلله اولان الايتاء
بالتعريف خلاف الاولى فتنبه من فكر لبلا يركب الطريق سبيله خلاف الاولى فالوا انا بحذا الثناء بعطوط
النفس واصل الوصاة الوصية قوله معمر اخو احمد بن سليمان التيمي وابو مجلز بكسر الميم وسكون الجيم
وفتح اللام وبالزاي اسمه لاحق صد ابن عبد العدوي قوله احداث طفق يحرك كذا بهما للتمام
واكساء سهل لهم يوما الاربعاء على حلق عظيم وفيه ان لا ينبغي لاحد ان يطول الجلوس بعد صلاة الصبح في محل
لها وقد ليصلي فيه الداخل يوم الجمعة عند وظهر العامل على الزرنكي اصبح بحمد الله بارياء اعلى لغة
اكلوني البراغيث سوله برات مرض واعلم سوله برت بالكسرة بالموحدة بعجات ١٥ استغفلتها احد
بضم اللام وربع احد وباسكانها ونصيبه ٥ باب الاحتباء باليد وهو القرفصاء فيه حديث ابن عمر ان
رسول الله صلى الله عليه وسلم بفنا الكعبة محتبيا الحديث ١٥ المجاز رواه عن ابي عاصم وهو الوعد بكسر
العين مكان تعدلون وليس بصاحب بشم الواسطي روى عنه في دوباره سنة خمس وما ين وصحبه
عشم اكرمه مات سنة اربع وعشرين وبالكسر ٥ والقرفصاء بضم القاف وسكون الراء وفتح الفاء
الصاد وبها ضبط الصاغاني من جلس المحتبي بيديه وقيل من جلسة المستوفز قيل هل جلسته الرجل على الله
وقال الواحدي اذا ضممت فخذيك وادخلت بطنك فيهما فاحتبيت بيديك او بثوبك فهو احتباء
بركن وضع يديه شيئا او صلة ملا تحوزه فقد ان عورته فقد ان عورته تنبه الا ترى ان عورته
قد تكشف حال سجوده فسلم تشرع الاحتباء في الصلاة ٥ وعباءة ان عند الوصاة الرجل على
البتة والمص لحد يه بطنه وتحتي يديه بعضها على ساقه كما مر بالتوب بكسر الباء مكان الثوب وقيل
ما الصاغاني عنه مات وقال ابو مهدي هو الرجل يجلس على ركبتيه منكبا ويلصق بطنه بفخذيه وساقيه في
جلسة الاعراب ٥ وقال الداودي هو الرجل يضم رجليه ويرفع ركبتيه وحوشيا ذو بدر وامر طهر الاحتباء
اذا عند ركبتيه وسعد ان كان على حصير او كراز او سرير ولم يكن هو الذي يباشر من بعضها
كاسفلت واذا لم يدر على ساقها الوصاة الا اذا عمد ساقيه بيديه والذي وكر الفارسي وعنه

ولبرا لواحد اما وهو لا سيما لرجل الجلوس فيه بعد صاحبه الذي دخل اليها لهلال يوم ولبرا لواحد الذي اراد
وسمي اعلام التصرف في مصالحهم ٥ وفيه ان مراطان الجلوس ساعة او نحوها حيث لم يكن هناك من يضايق
الدار كيوم نحو ذلك ولهذا لم يكن حق يتطرق لبيته اذا اقام قال لبلد احد العام سوا
لا يجوز لاحد الجلوس فيه بعده الا لمن اذن له صاحبه المنزل على ما ورد في الحديث الصحيح كما تقدم
على سار في الراجح يوخ في المعاتيه ولم يذكر فيها شيئا وذكر في كتاب البيوع ما ذكر فلهذا الاولى
ما معاوية الوطي بصاحبه عند دوه من السنن وعند تقاربه وعند قولكم ما صحت للعلوج احد العما
عرعاد ابهم عند قولهم كنت اصحت واكس بكسر ما صحت لا مرلي العمامة بزعاده اوابه رحم ولم
لرحدثه بوالقه في المعنى ولا خطاب مسند لقوله تحدثه معاوية الحسن وهو لبر بوره بهذا لكلا السند لا
ليس عاد وه اعاد والسند الواحد مرابا ملك لبر بطان برجم الباب بالمعاتيه واما اذا ورد حديث عن
معاوية صلاة الله عليه الحسن على بحدثه سندا عن السند الذكر وكن في البيع ما يبطل بكذب ولبن الباب قال
مروكر العائشة وحكمة ما سبق لا كر حلكت اصحت بطار حدا ما سالكيا سالة الحسن سبط البيتين بطها واحد
اولم يحدثها حدثنا والا بواب الغار غه بعد الحاجم كسر بكار وقول العباس لا ترا ٥ سمعا ٥ الا بوا
مستاء ربه علاه الموت وقال ان انت بعد علت عبد العصا بما سمعا لا اخذ وه حوارا لا حد بالسداد الصا
وآسوا عرجال العلماء وحوار المسح على عمامة وحاصله ان مسح البعد فاكلا ملكوا احدا
لعوض قوله الحسن لعلة المصنوعة انه روى عن بضع عشر ان ما ٥ مرض الصلاة عليه عاما وتسعا لموضع وحكمة
العجلي بسكون الجيم وكسر اللام وسكون المعجمة قوله ما ديا مر قولهم بريت مرالرض برنا بالهمز والا
اي مرالحلاة مرا عرنا ٥ اي طلعنا منه الوصعة وقد ولا اعلى ذا لا مرلا سرطاعة العلو ولا الاستعلاء وانما
العمرة سالنا ٢ اعتمارا الامارة اي الحلاة قوله معاذ بن معاذ العنبري والمهلب المنجم لرجل الانصاري وقد
معدود اسارة الا تعلمان ولا سكوا الا الاعتماد بات لان الوضوء صلها قوله لبر لا بعد
اي هو لبر لا عذهم مان للا كب على الله على ما يحكي بعض الباب او هو واجب ما كما على انه او بعد
والواجب عكوره لا اسدن قال لبر بطان ما اعرض الكرجه بحوا سا على انه لم لبر هذا اللبط
على الراوضة والعبا باعوو حاسبه سبه سلها وبالسين لسكرانا مع على طاعتك مقولهم لبر بلان بالكسر
اذا انا مه وبعل ضناه اجابه بعد احا ٥ ومعنى سعد بكذا سعادا لكذا بعد اسعادا وقوله بعد بعم
الباء والكاف المهملة والموحدة لبر خالد التيمي وعمر بن صفصعة المهلبي ووكر السبي باكسدا ومسانع
وتعالى ما لبر الراوي لهوا والورداء لا ابو ذر شوبه لغو الحديث والرديء بالدال والموحدة
والمعجمة السوداء هو صفة على بلد بر احل مر الله قوله مرواة عرق وابو ذر بفتح المعجمة وسكون الواو
اسمه جندب بضم الجيم الغفاري وآخره موحدة الارض السوداء ذات الحجارة وبلدة بحوران واحد عم
اي حلرا بالمدينة وذو صاصة منصوب على الكسر والا رصد اي لا اعد ٥ وقوله صفو للدبار وزن بعصا الا ارصد
بكلمة الاستفهام عن الدعاء لا الراقول لاستفهام اراد ان الكلام استفهام ومعنى والقول اعباد لله الصمد

فهم

بتلذذ والصحابة الا لرد الاحتمال في طهره وسائه بنوه **باب مرا لكا بر يدر اصحابه** وقال ضباب
الغزه ٥ هم ساق حديث عبد الله بن ابي بكر عن انه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الا اخبركم باكثر
الكبائر قالوا بلى يا رسول الله الحديث ٥ قال المهلب فيه جواز اسكاء العالم بريد ليسأله ومجلس الكبير
وكذلك السلطان والامير في بعض الحالات ٥ وفيه كراهة سعاية الرقيق لمواليه وجلسته اذا لم يجلس
اذا لم يجد موا رضوء ولا يكون ذلك عادته جلوسه لا على الدوام فاذا كل كما ياكل المسكين ويكون
يأكل متكئا **باب مرا سرع في مشيه كما ص** فيه حديث عبد الله بن الحارث قال صلى لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم
الحديث وسلم وفيه جواز اسراج السلطان والعالم وجوائبهم والمعاقرة النهار وقد قال ابراهيم
نا وضوءه الست اما كان لا يذكر لعمر صدوه ما حد ثم يذكر فيها وفيه فضل تحمل الصيال البر
وتترك ما خيرها وذكر المبارك ما سناده ان علما الا كان يمشي مشية السوق لا التعاقد وكان الكسائي
وكان عمر يسرع في المشي وقول هو اعدل وابلغ هو اسرع في الحاجة وهو اصلا اسعار عن النظر ٥
باب السرير فيه حديث عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي الحديث وسلم والصلاة
وقيامها والصلاة خيرا لا سرة ونومهم عليها وجواز الصلاة فيها كانوا فيه جواز الاضطجاع للمرأة بحضرة
زوجها ٥ وفيه مرور المرأة بين المصلي وقد لا يقطع الصلاة ٥ وجواز الصلاة الى النائم والمكروه
حشية لرعاف منه ٥ وسط بالضم والاسكان ٥ قال ابو الكبر وانا ٥ بالكبر ٥ وهو شهر النوم بضمها
باب مرا لوسادة فيه حديث عبد الله بن عمرو انه على الباب وكذلك صور الكوفة ٥ وحديث
محمد صفرا الوجه وحمى سيء في هوا ورد كرباد والوصفراوي نار وحمى بحارى سكدي مراد اوعن
الحمى مائة سنة الا اربعين وما مرو وي غير بدين بن عمرو عن ٥ قال لهلب فيه اكرام السلطان
والعالم والعالم الوساده فيه جواز للسلطان والعالم ورد اصحابه وتصدم زمانه وتعليمهم ما
يحتاجون اليه من امر دينهم ٥ وفيه جواز الكلام على الوساد اذا لم يرد ٢ الذي حصل بها لا مع الالم الخاص
على الوساد وصر الكتب لان جلس على الارض وفيه انه ينبغي للكبير ان يضع على الرفيع وحمل الناس على الشدائد
وفيه لرحمة السلطان بحيث لا يعرف كل واحد منهم بخطته ٥ والمراد بالسرير ما قال ابو عبيد الا سرير
الذي يا سبيو عن ما الفتيل لم يعلم لا حد غيره وكان عمر رضي الله عنه اذا ما مر بسكة من رصد حديث
فان خرج بخبازته والا لم يخرج وفيه ان الجلوس على الوساد ونحوه لا يكره لمن فعل صاحب السواك والوساد ولم يكن له سواها
جهارا واعطاء اذا ما رسول الله وزعم هذا الوضع زياده صاحب السواد ٥ وقال الخطابي السواد السواد
وهو ما روي عنه انه على الامر اذ نكر على لبن يدي الحاجة وتسمي لسواد ورد كان على الا عضد عبد الله
احصناها سديدا الاحجة اذا حاولا يرده اذا سالته تعاد وكان عليه تابع الكوفة وكان ملك بعضها
على صاحبه عبد الله وكاد عاله بعضهم الاسود وكان بعضهم يفضل اذا مسره ٥ **فائدة** في
مناقب عمار ما احرجه لبن سعد عن الحسن قال قال عمار لياسر فكما ما لمت مع رسول الله الا لسن واحد
يفعل هذا ما لمت الا سن فكنت ما لمت طرف قال سر لنا مع رسول الله مرا لا حاديث مرسى وروى
الا سود قال سا رسول الله اذا انه سا سك مر بعسكر مراد ما، فما كنت على ما سر اذا رحلا اسود

كانه مرس بعمار او ابيه لا ستبشر اليوم بهما ذنوبا واحدا ما حدة واحد ني مصرعة تم احدة محوا لكسر سر الله عمار منقبة
ووجههم ملا سفر ش ما تقه نبا وكون الله نبار ملا ما كل علا آ، احد سلك عبدا سود بدا صنعة
ما حرمه تعالا ادر ر مر موحلف لا قار ا كل السطان بعد مرا ما، قال والدي رحمه الله تعالى ما الاحتبا،
مصدر احتبا الرجل اذا جمع ظهره وساقيه بعمامة والثوب ونحوهما بضم القاف وسكون الراء وفتح التاء وضمها
والمهلب ندد وا نو مصوا ضرب من التمر وا ذا لله بعد ملا ن التوفصا، فكما نكل ملت معدودا
محصوصا وموكل على عمل البيه ويتصوف نذيره بنطقه وحسن سديده فضعها على ساقه بوله تحمل
عالب بالمجمة وكسر اللام الوحشي بالقاف ما ت بغداد سنة خمس وما تين وا تم وا تو نعم بن المنذر بكسر الميم
المجمة المخففة اخره ا حر بكسرا لمهاء وبالراي وكسر فلم مصغر اللهم بالنون واللام والله تم راكمهاء الاسكي الدين وقنا
النار ما متدر حوا نها موله خبا سنة المجمة وحدة الموحدة الاولى لرا لارت ضم الهمزة والراء آخر
وشديد النون فا نه الكوفي وموسد نهو مر تو نم وسدته التي موسد، اذا حملت راسه مرا لحد ت
ء اواسط ما سه علا ما السوء وان سكونا الا لبي صلى الله عليه وسلم وموسد ردة، ن ظل الكعبة بعلنا الا خار
الا دعو لنا الاستنصر لنا نبار كان الوطء مركان صلكا تحذ لا الارض بعمل فيه دكا بالمنار
صوصع على راسه بمنق بامر ه وا صد، عرد نه والله لكم ما لا مرا ما لو الحديث بوسر بالمهملة
الكسر وكر المعضد بفتح المجمة الشديد، والجزير مصغرا طا لحم والمراد لراكر الكبار مرما سلق على لهبة الاسراك
وا وكل موبنو بصغر فيه الفرا لتي فان ملت التمر كف يكبر زوجه الاسراك وموكر فلت
اذا حل وسلك بتطها لامرا لرئيس وتعليطا على العاق والمراد لراكر الكبار مرما سلق على لهبة الاسراك
وما سلق على الناس السوق فا بعار وبصر بكل الا بعد وا الا اما، وا لوا لذين احسانا بوله قد
سنع الدال المهملة الاول المشدد، والرو زموا لنا طلاء مر عشة فا دل كما سالا دب موله بعدا
معصوف والبصدا سار السر والعدل ابو عاصم موا لصحاك وا سنان بكسر المعجمة الكر عبد الله وعتبة بضم
المهملة وسكون الفوقانية وبالموحدة لراطب بالمملة الدر ا لمكي موله حر وط ا لبعت تمامه فنزع الناس
مرسر عته فوضع على عمار وكر رشا مر سر عبد نا لمكي بعت لرحيمي فا مر بسبعة نمر ف ا دلو كنا صلا
ايجاء بوله بتبته مضموفتة الرطا وحو بر بغم المجمة والاعمش سلمان وا بو الصحى بضم المجمة وبعد المهملة
متصوا مسلم واستقبل النصد ا سار بالرفع موله لا يحول لرسا بغير بالمجمة وكسرا لها، ابو اسحق
وحالد موبر عبد الله البجلي وعروس عون بضم المهملة واسكان لوا وبالعين وحالد الاول موالد كوا نيا
وحالد الثاني موبر مهر بكسر الميم وسكون الها، الحذاء وا بو فلابة بكسر الفاء وخفة اللام وبالموحدة
عبد الله بن زيد الجرمي بضم الجيم واسكان الرا، وا بو المليح بضم الميم وكسر اللام وبالمهملة عامر بن اسامة الهذلي
النصري وزيد هو والد ا بلا لة وعبد الله بن عروس العاص كان يصوم الدهر كما بوله بن رسول الله كان
للكشف مطابقة للسوال لكنه محذوف ا لطي اكر مرملك بن رسول الله اولا لمكسي ملك وسطا ي نصف
وهو منصوب على الاختصاص ولد لك صيام وبالرفع اي هو صيام وا ما كان هذا اصل لزيادة المشقة
فيه وبر سر وا لصوم صارا لاساك طبيعة فلا تحصل معا سا بالرفع منه وموصارا بوله بن بريد الرماد،

لا سراها مفرد وجمعه بدل لقصة تسلم عن رجل عنه ٥ وفيه كان الله وسوله صدق عن رسول الله صلى الله عليه
بزاي الجيم والنصر حاصرت النصر وهو جلست للاه نصار لين عبدالاشهل ودوصه الاسكان الهاء واكان نصارها
كتب تحرير احاصل تدبير عنه وهو الجيم للمحرم ليس بين لبس مهما جاز واكان نصارها بالجيم بالواو والنصر
بمعنى واب الجيم واو النصر وليس اعلم باب العامل بعد الجيم وفيه حديث سهل بن سعد فارك فاشتمل
الحديث وسلف واجمع وفيه لبن العامل بعد الجيم مرالاعمال المعروف وللكل والله اعلم ليستعان بها
على تمام العمل ليقصر لبل الصيف وفيه حديث باب العامل في المسجد وفيه حديث سهل في قصة على ونومه
في المسجد ٥ وفيه كان الله جواز النوم بالنهار واللبث في المسجد من غير ضرورة الى الكل وبدل على جواز
الكل وكتب فيه في باب يوم الرضا في المسجد من كتاب الصلاة ٥ وفيه جواز الصهر وتكسيه فعرضه لكن
عرض له كان اما مرة بهر لكن لكن علما بالسر الذي احسن الله ٥ وفيه جواز مازحة الصهر على
الصهر وكان على الامر بالمزاح ولا تقول الا حقا وفيه الرضا بالاصهار والطاعة لهم وتوكل معاتبهم على ما كرهه
منهم لا علم لانه على السلام يعاتب عليا على معاضبته لا على ما لم يعلم وعرض له ما لا نصراف اذا علم
باب من زار قوما فطعم عندهم فيه حديث تمامه لزام سليم كانت سبطا لرسول الله بطعما الحديث
وحديث انس فارعلى السلام اذا دخل اما في الحديث ٥ فيه جواز العامل للامام والوسي والعالم عند
مزاره وبعاشرة واجوانه ولزيلكه ما سبط الموهوب من المال ٥ وبوكد المحبة وفيه طهان سعد لزام
وعزه ٥ بال الداودي كان سلم زام حرام واحوها حرام اخوال رسول الله من الرضاعة وفيه
لزم صام حرام خالد رسول الله ولم ينكر لزم طعامه وقد سلف ٥ اصح ما لحديث من الاقوال في
الحج زالي فارد وهو حاجزا عن ركوبهن البحر اذا كانت قد سرو وسهم ما شرة به وفيه ان ملك الكلام مع
الكلام ٥ والبحر والبحر موسد مدوالمراد عومه واحاف لزم سكنه وترك تلك اخبال ٥ وفي الطبع اربع
لغات كسر النون مع فتح الطاء وسكونها وفتح النون والطاء وضمها وسكون الطاء ٥ احد ارام سلم
شهر وعزة تبركا به وصلة مع المسكين لله بدسا واكان النون وحل وصلا انسب صنوطه
سموا به مرالخاء ٥ والحموط سبع الحاء وحل ضمها تولسه ملوك على الاسرة اوسلال الملوك على الاسرة
عمل وضمها حد عالم حالهم زالد بما حسن وكرههم حال الملوك على الاسرة في صلاة حالهم وسع دنيام
وكرسلامهم واسرتهم وغير ذلك والمراد انهم عوضوا واعلم حالهم وانه انهم كذلك والاسرة تلك
الابرالك مكسورة ورجح الاول داله اظهر والمراد انزيه ٥ وفيه العود والكناء والحارة ملك اعمش
العظيم ٥ وفيه العود وسطه وتبارطهر والمعن متقارب تولسه بدلسك لبن زمعه وعلى اذا رة
لبسط ورمز رلاسه الكبرى وطاهر الحديث صلاة فارلزالكلي كان سلم العود، لمعونة سنة ٥ وفيه
باب الملوس كيف ما تيسر فيه حديث سفر عن الزهري عن عطاء بن يزيد للعن عن ابي سعيد الخدري
عن نهي النبي عن لبس الحديث وسلف غرض وموضع الحاجة منه والاحتباء في ثوب واحد ليس على فرج
الانسان منه شيء فارالمهلب هذا الترجمة فانه مرد لبعض هذا الحديث وتلك انه على الله عن حالة من

لبر بفتح والنصر بضم الم وكسرها اللام ودونها لرمتح بكسر الم وفتح الهاء الصبي والبهم والعجم وعلى
الهاء والنون وسكون اللام لبرس الخمس والسوس في طلب التتبع والسر شوسرا لنعاق وهو اعلم
عالم وكرله اسما المنافقين وعشيهم او حصصه بهذه الفتنة ولم يطلع على احد غيره وحديث صفوان كان
بالمهاد النجع والعالم الجمان بالتحاء وخفة الم وعارس المهاد وسنة آلم وبالوان باسر ضد العافية
وعن رسول الله صلى الله عليه وسلم ما ازمر الشيطان وكان له طبل مطبل وعندالله رس مسوح سوء وكان صاحب
سواكل رسول الله صلى الله عليه وسلم بهو وسادته والمهيع بدالوساوة السوداء وبكسر المهاد الاسم
اي المسارة وما حدث في كتاب الصلاة وكان ابو الدرداء يراذ الذكر والانثى بدين وما حلق واحد
الام كانوا ساطرة على نداء المنهوم المهاجر، وفي ما حلق الذكر والانثى وسكونه ذكر اوانثى
وكان لبر مسعود موافقا لابي الدرداء انها كان يلبث ما بين بالسر والوساوة، ونحو تكلم
الاسد لبر بلبث لما كان المراد منها الاسد لبر وذخول الكنز وكر على سبيل التشبيه بالتغلب بالكنز
ويلبه بسلة بسالوركسي الوصيلة لركسرت التاء والنون، مصدر ولبر صمتها مدة تعرا لواو وعن
وفسر بالاعمال على عتبة ومن البتة الارض وبالبوعد جلسة الختي وبدبر اراسه وبدبه على
انهم يلبه الوركسي ٥ اول يوله صاحب السر الذي كان لا يعلم غيره هو سر النفاق وهو اعلم الله على
وكرله اسما سبعة عشر منها نفر وعشيهم او حصصه بهذه الفتنة ولم يطلع عليه احد غيره كان لبر عبدالله كان
عمر بن الخطاب سلمه عن اسما نفر وهو بدكوف الصحابة بصاحبه سر رسول الله صلى الله عليه وسلم كان عمر
سلم اليه عند موته من ثلاث منهن فان لم يهد حاز له حذيفة لم يهد عمر وكان حذيفة بسول رسول الله
صلى الله عليه وسلم سر النجوى ٥ اول راكد
اسكالات الاول انه ما الحكمة في حصر حذيفة بهذا السر دون غيره مع ان الذي صلى الله عليه وسلم علم منه سائر ما يتعلق
ومن غيره الثاني ما الحكمة في اسرار المنافقين لا المنافقين دون غيرهم وكان الظاهر ليطلعه بما فيهم ليكون
بلث كان معنى مرسول الله صلى الله عليه وسلم علم علم والبصيرة والبصيرة وسر القضاء الا ترى ما كان معه الى وضع ذلك كان
علم الله سبحانه وتعالى علم وعد ذلك كما صلى علم والبصيرة فبصيرة وتداعاه ما يكون من الحكم والاحسان الله في حصر
السر تولاحلاله العظيم السفه فان بلث ما الحكمة في حصر عدد سبع عشر دون غيرهم لكن لعل بناء مولاه اذا
كان اسد واكبر من غيرهم فان بلث ما الحكمة في ذلك ما كان يصل عليهم وكان عن بنعه الله ملا صلى عليهم لا ومعاذ
يظهر انها البت منافق فلعله لم يكن حاضرا لكن بلث السر انما يكون السر اذا كان السر والسر فيسر فاما
ما اوما احد ما فيعد عن اطهاره، وكانه يرجح ما يكون عن كونه سرا فان معنى السر الاصناء عن ذلك
الحصيلة اوالرذيلة ما دامت دفاحصيلة مجتلطهاره، وكذلك السر الا يرى لرجاحة حر اسرا لها على
ما صه فيكون السر انها مصمتة عدالسا عاشة ما فان لكل علم علما فلا يول رسول الله اعلمها ما فان
لها اولا وما نيا تولسه موته وانها سبع عن السبعة الحوقانية وبالسبعة عاشة ما كنت لافسي سر رسول الله
وانفسي سر لبر عباس الصحابي عن الله عنهم حديث انا اضبط قاسم الحديث يطول بعد ان ساكذ عن السر
الى يوم الناس هذا دليل على ان حديثه كان يعرف سرا عن سرا المنافقين ولم يذكر في مستقبل الايام كان يعرف
سرا المنافقين فلا لاحد فرق ولا لبس وبخصصه بالناس ما عداه، فاركان يعرف وحل سرا المنافقين

اعلم ان العلماء مراجعة الرأي فيما لم يكن فيه نص عن الله ولا عن رسوله ولا إجماع
الرأي الصواب والاستحسان ٥ قال السيوطي وهي مسائل يدركها المجتهد بنوع من
على الحكم فيها دون غيره إذ هي مما لا يمكن ضبطه بقاعدة كلية ولا بضابطة
الأحكام ونحوها والنظر والخبرة وما يكتسب بتلك الأمور خاصة وإذا عرض بعضهم
على الحكم الشرعي وإن كان دليله في الأصل
إذا وكانوا أربعة شهداء إن ولم يأت بأربعة شهداء فأولئك عند الله هم الكاذبون
تركت يا أنا الغوث ما السطان فقال لبريرة أما المؤمن فكان لا يرضى برسول الله
الناس إلا ما رخص رسول الله وكان يقول لا يبيع أحدكم بيع الأعراب
ما أراد الغوث ما السطان ٥ وقال لبريرة لعلك إن زوجك مغيث فقالت يا رسول الله
ساحر بعضاه وكان لكل بعطا المؤمن وهو نهم قرأت وليس بصارم شيئا إن ليس الشاهد يصام
أو إن السطان ٥ وقال لبريرة لا تزال لكل ساحرا على الناس طاعة رسول الله فنفس لكل على الحق ملا
سلم لكل على المؤمن ضغنة الله عليهم ولعنة ٥ واعترض لبريرة الشيطان وهو أن السوسة وإذا ساحر
والثلاثة ٥ وعد قال أبو داود والدرقطني لكل بعيد إن الأصول بوسة وقد مر أن بريرة كم صدم قال على
ما عمل بهذا أحد غير بصدد بعد سار وما حيت رسول الله يوم سمعت قال بريرة
وقال على إن رسول الله أمر بريرة بكون وستارا لله لا قال لكم قلت حبة سعر قال لكل بريرة عبيد قال رسول الله
إن سمعتم الآن تحدث الله عن بني الأمة **باب حفظ السر** وعن حديث أنس بن لكل قال إن سرا إلى صلى الله عليه
سرا فما أخبرت بها بعد، الحديث ٥ وفيه دم الصائم إذا نام الصائم وهو سطا وليلا يرحمه قال إن السر إذا
وحفظ واجب ولكن من أخلاق المؤمنة وقد روى عن أنس أنه قال حدث النبي صلى الله عليه وسلم عشر سنين
احفظ سر بكن مؤمنا ٥ قال أبو الليث والدرجة الأولى لمن أسر إليه سرا فكان على المرء فرض
وأكرم بتول إذا ما السر ليس يلزم مركبا به ما لم يرم في حرمة إلا بركن عالية عصاصة فؤدية وقال الأدوي
هذا ما لا خلاف فيه، وبعد هو بحكم كل سر فاطمة إلا ما أسر إليها هو ورسول الله سلم لعلمها بأنه
عنها فأخبرت به لكن لم يكن سرا دون رواية لغوي قال لما أسر إليها رسول الله سرا فمات فلا عزيز به **باب**
إذا كانوا ثلاثة فلا يتناجى اثنان دون الثالث وعن حديث أبي صالح وابن عبد الله أن رسول الله إذا كنتم ثلاثة فلا
وحديث سمعت عبد الله قال قام النبي صلى الله عليه وسلم فصلى الحديث ٥ وفيه أحاديث بحكم أن مراد
مرا خبار منه على الأمر الستة فلكل وهو كل واحد إذا أبى مودة وساحوا وفيه حرمان لكل إذ
لم يسارره فيها ولا يرد بمنع أن له أن يمنع في مقره قال ابن حاجب المختصر يحرم أن يتناجى اثنان
سوء الظن والحسد والكذب ٥ قال الخطابي أمر حرسول الله لكل إذا السفر لأنه مظنة أن يحتاج
صحابه أن يكونوا معه سأل الله عاملة أو يلوذ بها خلاف الحضر فإن حاجة وإما صاحبه وفي حاجة
ما كان على جواز، لأن الناس معه سر كونه نهاهم عن ذلك وفي نفس لهم الخلاء وكذلك
لكل أن يساحي حاجة وفي حاجة وفي نفسها لا ناس، وعن لكل لا يمنع لكل ٥ وحديث عائشة قال السيد ال

والاستئناس والاحتياط، ويفهم منه أنه إذا ما تعارض المصالح والمفاسد أو المصالح
وأنه ليطلب وسيأتي كان يكره السؤال عن أشياء ربما يسوءه جوابها ونهانا عن
كما أمرنا بطلب العلم لأنها لا تسأل لغير عبد الدين والحض والحوائج اليدين ما أنا أسأل
ولا نعرف عدد ولكن عوره ستر الله عن عباده لا يفتش عن رسول الله إذا أحس بشيء أتى
كما سلف **باب ما جاء في الجاسوس** ومن لم يحرس صاحبه فإنا نأخذه، وفيه حديث عائشة
فأسراه لفاطمة وفيه ما توجه لك وحوار مسار، وأنا واحد يحفظ الحقائق ليس لكل مرتبة عن مساحا
الأسير وأنا واحد لأن الحق الذي كان مريد كأنا واحد لا يحاف الأرض الحقائق ولكن لكل أنا واحد
تأوه أدوه وقع بنفسها سكان فيه ما سوء، ولا يسوء لكل إلا الحقائق وعدا وحسن الأدب
وكرم العاشرة ٥ وفيه أن لا يتبع إذا السر إذا كان فيه مضرة على المرء لأن فاطمة لو أخبرت بذلك
لذلك الوقت لما أخبرها مرتين بأجل بحزن بذلك حزنا شديدا وكذلك لو أخبرتهن بأنها سيدة
نساء المؤمنين لبطر لكل عليهن واشتد حزنهن فلما مست بعد مرة أخبرت بذلك وفيه احتمال أن
بعد واحد زوجه ومعنى إنما فرحها واحد، لم يرد بحصر وفيه أن الوقوع بغير الله قال الدردير
فلا أعرم عليك بالله إلا ما فعلت فلا كفارة على أحد منهما سيأتي لأن سائلك بالله قال لا أعرم بالله ليفعلن
أن يكون لكل سكن ٥ قال كبر حسب وشيء لا الاختلاف أعرم عليك بالله إلا ما فعلت فلم يكن فعل
وهو مباح يوم الفطر إلا الذي سمعه وأنا لا أحوم عليك موسى الأبرص إذا لقوه، فيفعل
فاطمة على عائشة وسلم أن فاطمة بعد رسول الله حدثت الأحرار النفر كيف تنصب عليها
حسب وقالت لم أر أنها لكل سر بين سر كما الله وأنت بعد رسول الله سرا إليها وسلم ثلثة فما
ملك والأول لا بد وصف الله وصلى عليها العباس **باب الاستلقاء** وفيه حديث عباد بن
تميم عن عمه قال رأيت رسول الله والنبي مستلقيا أحدى رجليه على الأخرى الحديث سلف والصلاة
وهو وعلى كرمه قال المهلب إنما فعل لكل نفسه ليرى الناس أن هذا وسعة حسنة فعلها النبي
باب لا يتناجى اثنان ومن مالك قوله ما بال الرجل يسوءه إذا ساحى إلا ما وفيه حديث عبد الله أن
عن أبي قلابة إذا كانوا ثلاثة فلا يتناجى اثنان ومن مالك أن لا يتناجى اثنان دون ثالث كما صاحبها
حشية الإحاشة لأنه يظن أنها سكان فؤاد وحسان جهة نجي، فلكل وحدها هذا المعنى بينما
ع وقد مر عن ابن عمر مرفوعا إذا كنتم ثلاثة فلا يتناجى اثنان دون الثالث إلا بإذنه فإن
لكل يحزنه ويسهد لو قال إنما النجوى من الشيطان ليحزن الذين آمنوا الآية وحدها التغوط على
الأعين ومرحاضها فإن سترها لكل لا على أنها مرحاض بل لمنع سبب عن عبد الله بن عمر وابن العاص
أن على الأرض لا على لله نزل بأرض فلا، فرساحا إن سألها فرساحا فيجيء لكل وقد

والله اعلم ويتطهرها واحسان الناس في الصغر والله اعلم لسهل الامر على الصغير لصغر عضو وقله
فهمه ٥ وفرحت العدوم اراد الحديدة الى اخر ابرهيم بنا ٥ ومرسد لهما الكتان ومد محمد لم يحتج
له الامر لن وكل احمد لم يطلب ٥ والاسعد لم يحلق سوا نعاله والارفاع ما يحدد وهو استعمال
مما يحدد وعن السعي اسعد الرجل اذا نوى ما يحدد اذا ٥ ومن خلاف المعهود ٥ يوسف وقالوا الاحسن
الرجل حين يدرك بعلم حسنه ويحسنه وكل الجواز والاحسان ما عهد الله بالطلب من الناس واذا عمل
ادرك بالجود ٥ قال الداودي وكذا الذي عنا في ابن لعباس صبي ومملوك رسول الله وهو لعمر عبد وهو
اصح مولاه واما حر اذا تحرر كتسابا عن متمول **باب كفالة الجد اذا سعى عليه بعد**
ذكر حديث ابي هريرة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الحديث ٥ وسلف ٥ واحتلف المفرد
اللهو الا به قال لي سعيد الغناء وعلى عالينا وقال الغناء نبت الصفاق في العلب وقال ابي الله
وقال لي لهوا حديث في الاية الاسماع الغناء والمزامير الباطل وقال لي عباس وجماعة وما علم العازل
ايضا انه الغناء وقال الحسن في قوله تعالى ليضل عن سبيل الله بغير علم الباطل والباطل النار وقال لي يوسف في اسلم ٥ وقال
اللعين ما الهى من العباد وغنا قال شاعر لي نفسه وسمعه على الطاعة حالا فتنا فيه نهى جائز وقال
اذا قال طاز وكذبه قال لي سعيد الدرس ٥ واما قوله اذا سمعا عن طاعة الله لهوا حرم قوله على
المصلي عن سبيل الله فقال الا به الغناء وجميع اللهوا اذا سمعا عن طاعة الله وعن كل ما نهى الله محرم
وكذلك قال لي عباس ليصل عن سبيل الله اي عن هواه الولد وذكر الله وقال ايضا على لهو الحديث
كان سير الاسماع الطاعة ولا يصد عن كل ما نهى الله عز وجل ٥ الاسود لي الساعي اما حي وقال يوم العيد
النساء وعد عائشة كاسلف ٥ كاما حي لعائشة الحبشة بالحراب في المسجد وستره
ومن نظر اليهم ٥ وقال علي لعائشة وقد حضرت زفاف امراة من الانصار يا عائشة ما كان معكم
لهو وقالوا الانصار يحبهم اللهو وقد سلف في باب سنة العيدين لا علي الاسلام وكما ب الصلاة
ما رخص فيه من الغناء واللهو الذي لا يصد عن ذكر الله وطاعته مما هو اجاز ساعة على انها وقال
لا لكن اجاز علي انه سمع الغناء وقال اما سمع عند النفاق ٥ وقال الاذاعي بركن مرفوعا على
كما ع الله عز وجل ٥ واما ذكره حديث ابي هريرة في الناس لقوله في الرجم ومرفوعا اما وكل بالتصدق
ولم يجعل ما تعالى في حرم النار لقول تعالى انما يأكلون في بطونهم نارا وقال علي لي المسور ما النار
وامره الصدقة على الذنب عند العلماء لانه لم يسعد سالا الوجوب لان الله تعالى لا يواجه بالقول
في غير الامر كل حر بصدقة النفل او كذبه حر يوجد لا واه تعالى ان نكاحا سرت ولم يعلم لم يلزمه جدل
الدساء ولا عقوبة لان الاغلب اذا كان محسنا للكبائر لكن ندب مرجئ مثل هذا القول على انه يوا
لله وبه قوله لن يصدق حشه لم يكتب على صغير او يكفر ذلك من اللمم ولذلك يدخل في الله
والعزى لم يسعد بهما ٥ والتوحيد والاخلاص ينفع بذلك ما جرى على لسان من كفر بالاسلام ثم

لكن اي يعلم ما في الاحوال وانا امر بالعظيم وكذا ايكا الستار كما سماني ربنا لقوله لما سبه على الباري
لم يزل الله ليلم ما في السماء وما، لا يرمانا، ليس على عطا او سماليس على وكا، الا بولي
ملك على الله كما سماه الاعاجم يسمون ملكهم اكاسرة الاول ملك وهو من بهمن الغيط كهمك ٥ وفي هذا الاثر
الامانة عن مراعي على من اراد السنة ان يتأمل فيه غزو فيه ما راه ومصانع لم لا يسعه حين يطعن
او نحوه، ما مامر بعوافية وحرج وكذلك لم يكن فيه حاجة ما لحق عليهم او اراد وا اليوم لم لا يسعهم
احرم حين يفعل ما وكرت لا مما راجع بذلك فان يوطه منزط ملحقة لخزرج بن سعد او ما كان لو صلة
لامه مخالفنا ولا وبه ما ركا ٥ ويروى عكرمة عن لعباس حاجا فاره، جوا فسنا ما لتهما يدي رسول
لله على الحمراء الركان ما علا عليها ما وصف منها موصي الدرهم **باب اغلاق الابواب** ما يعلل
عام عطا، عن جابر قال رسول الله اطفوا المصابيح ما لليل اذا رقدتم اما لفو، وقد اشفى حلة لذلك وا
الاسرة زيادة بنظلة الاما، ٥ وعلم امته ما به لصلاح لهم من نومهم وطعمهم ويذكر عن ملكه حديث جابر قال
السطان لا ينبغي علما ولا عابد ركا، ولا لكث اما، ولو كان ملا عليهما اهوا كرهما من الولوج
حيث لا يلي الانسان ٥ والوكا، ما لا يحط الذي يربط به فم السقا **باب اخنان بعد الكبر** ذكر
لله احاديث **حديث** سعيد المسيب عن ابي هريرة عن رسول الله النظر في مرة ٥ **حديث** عن
الاعرج عن ابي هريرة ان قال اخبرا برهم بعد ما مر سنة ٥ **حديث** اسرائيل عن ابي حصين
عن ابي الضحى عن مسروق عن عبد الله حين حضر قبض رسول الله ١٥ الكبر قال لي وهب بن بقية
الكاف وفتح الباء، مصدر كبر يكبر كبرا اذا سن وذكر ايضا بكسر الباء قال الاصمعي ذو ل مرفان وكبا
اللغة لا يدري مرفوعا سرائيلا ذا الى اخر ابرهيم بعد هم وسلف معن النظر، والخنان واحد عند
علماء الصحابة والنساء على ظهر الاقوال ما بهما سنة فيها انه واجب على الصحابة في النساء وما
قول مالك والكوفيين لهو لا النظر الى حين يذكر الخنان والنظر ما لعانة لم يسن فيها ولا
واصا نهما الهما ٥ ويروى مرفوعا الخنان سنة للرجال ومكرمة للنساء قال ابن عيينة ٥ وقال ابن
سلمان لم ما مرء الصابع ما لاخنان ولو كان مرضا لم يركا مره بذلك ٥ واختلف في وقت الخنان
بعد ما بعد البلوغ وسحنون ذا ابي بعد الولادة ٥ اعذا ما رسول الله ذا الحسن والحسين فاعقهما
يوم السابع مولودين ها رواه الحاكم وستدركه من حديث عائشة وقال ابن عيينة الاسناد وقال ابن الخنان للعلا
ابن الستين سنة الى العشرين وقال مالك عامة ما بلغت الخنان سلمنا ذا ان تغزه ٥ وقال الحول لم ارهم
على الحمراء اسا الحي يسهل ايام وحمراء ما كمل لبلغ عشر سنة ٥ وروى عن ابي حعفر لم ابي طالب
كانت تحتر ولدها يوم السابع وكره ذلك الحسن البصري وذكر ابن سرين حلاقا للهوس ٥ وقال الحسن هو حق
وسوء صنعه عندنا ما قال الهلب ولبس احسان ابو هم بعد ما ثر سنة ما يوجب علينا مثل هذا الا
عامة مرفوعة من الناس لا نعلم الما ثر وانما احترا برهم ولا دحر الله بذلك ذا مره بعد ذلك وان
بذلك ما كان يعمل الا قرب وقت الحاجة لاستعمال ذلك الحضور الناس كما احتر لي عباس عند نا ذا
الاحتلام وقال كانوا لا يعملوا لرجل حر بذلك لان الخنان سطبة لا تجمع مرة واحدة كما الغزو ولذلك

والله اعلم

باب ما جاء في البناء

الجمع معارضه او لم الفرق عنها في الجموع الكل لان المعارف موضوعه لجهم نعم النساء حملا لابهم وهو الذي
يخلط لونه شيء سوى لونه وشيئها حرم الجهم وعراولا دا الضان وسلا لجهم الخصا المجتمعة منها ومن اولاد
المعز وحاصل الفرق ان العوام اجعل الناس كونه سطلهم الدنيا حتى سايرهم الخاص البيان بعد العرف
سئول على الناس ورد هذا شار، الاشياء ومن الاسلام واستيلاء اصحابه اكثر هو لمن
من عمر ومن سعد العاص الاموي وراعى جمع العاعد والمفعول اعيان عمر بحضر واحد وعمر وهو
لمروسارة تقضاي يوز وعلى اي مار لمر عمر لكد فيلا لنساء ون بعضها ملا لمن بمتى اي يروح ويحمل لنفع
اما ما لحقته اي النساء سد والعاشر، بنفع واصلا اراد التنبيه بالامر به ونحوه ٥ الزركشي
اجتنبوا الابواب بالحرير اعلقوها ٥ بعرضه بفم الراء وكسرها ٥ كتاب الدعوات بالمعجمة
ادعوني استجب لكم هذا العالم وكن لربعا ولفظ شرحه بعد الغير ولا اورى لم نعل لكد ومعنى لا به لمن
شيئت بضلا لمني لمعوله معا ربيكشي ما يدعو الله لرسا، ٥ وروى عن لمر عباس لمس مر عبد يدعو
الله الا اسحاب له ولم كان الدعوة ورد عاء ررماله ن الدنيا اعطاه اما، ولم لم يكن لم ررفاي الدنيا اد
له ٥ وروى ما مرداع يدعو لله الا كان بين احدى بلث اما لرسحاب له العجل ما سالا ونصرف عنه به
واما لريدخر لوا ما لمن يكثر به عنه ٥ ومعنى دا فوز لا صاعوس ٥ لم قال في ولكل نبي دعوة يستجاب به
لم سالد حديث الاعرج عن ابي هريرة لمر رسول الله صلى الله عليه وسلم لكل نبي دعوة يدعو بها ٥ وقال معتمر
كيف لي لغة ٥ هذا العلمي لعوهم من الايمان مرصدت كهن العلماء سا المعبر بدو عند اهل
اما مريره وارد لمر سالله احصى دعوى شفاعة لامتي يوم القيمة ٥ وفي رواية تعجل لكل نبي دعوته و
اني اختبات دعوتي شفاعتي لامتي يوم القيمة بها بالله لمر سالله تعالى مرات مراهي لا سوكي بالله شيئا ٥
هذا فرحسن نظر علما الم حسب احصار لمكرود عوته فيما بيني و مرفضل كرمه لمر حصلها لامته شفاعة للدين
تكامه علما الم هما المجاب للمستطعر لبلكهم هل اتقرينه علمها لمر الحجر بر لوله دعا بها ان
امته عمل وجهر لمر بكرود عا بها لنفسه دون غيرهم او دعا بها منهم اما لصدله جهنم وا ما لله كم ومعنى لكل نبي
دعوة اي اصدل دعاء وكذا قوله لكل نبي سال سوالا او لسوال يا سالة المراد هل تعالى لعباده ولك
ما مور بر بالنمز وتركه ٥ ولم دعوا عمر لكد ما في صلى الله عليه وسلم سال لمر لا يهلك امته بالسنين ما عطها
وسال لمر لا سلط عليهم عدوا من سوى انفسهم فمنعها وصلها بهم منهم كثارات لوله
لكل نبي دعوة يسمى به هذا ونحوه بخصوص لكل نبي لدنيا بمثل يوح على الكلم لكد يا مريد بكر ولنا
وسلول سلما وصد يا ملكا ما خشاد، علما الم وغير لامته بما فيه بهم ورحمه عليهم لوقت سد بهم
واحيا جهم ٥ هل عمر بن عبد العزيز لا ما احوف من ان لقوم الدعا مر لمر امنع الاجابة وهل لمر عينه
لو نشر كهل جهنم الى الدعا، بالخروج لخرجوا كلهم اما ما دوا ما لكد يسمر علما ركند وناكوار سا لقوله
لا ابرد بدعلم سمائه انهم سعودون لو لفوجوا الكوا لم سرطوا انهم لا يعودون واخلصوا الدعا،

لخرجوا ٥ وامر الله عباده بالدعا، وحضر لهم الاجابة زالا مر الموكوع سدا لمعنى ادعوني بطاعتكم اما ابي كم
بالدعا التزم من بعادكم اما ي ومرطاعة العبد ربه دعا، اما، ودعبة من خاصة الله ومن ما سواه والخلص
له العباد، المضرع الذي لخاصة مومن لرضا سدا معوض لنجهما منه ومن عباده اما، لمضرعة الله
بها ويدرى وكيع عن سفر عن عباد بن موسى لعبوه عن ابي هريرة، قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يدع
الله غضب الله عليه وفي رواية عن سفيان سدا عن التيمي سمر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الدعا،
هو العباده وقرا ادعوني استجب لكم لمر الذين يستكبرون عن عبادتي سيدخلون جهنم داخرين ٥ وروى لاوزاعي
عن الزهري عن عروة عن عائشة قالت يا لمر لله يحدث الحجة الدعا، ٥ قال قلت يوسول الله الدود،
يكفي من الدعا مع العمل اكفي من الطعام مع الماء ٥ وسئل سفيان بن عيينة قال لمر يوسل الدنيوس هو الدعا،
محاف قال ان تضل الاحاج زالدعا والا مر بالدعا، والضراعة الى الله تلك لا لان الذي حسلت على السوءس
لمر طلت حاجة مر هو ساخط عليه الا مر بدم منه اسوجب به سخطه انه ناظر ما ان اولى بمن هو عنه راض لطاعة
له راجيا به سخطه بل واعلم عند الكثير له حاجة انه كفا، البير مر الدعا، قال قلت ما علاء الاجابة
قلت وروى بهز بن حوشب لمر ام الدرداء قالت لنا بهز بسعوا لومر قلت كعنة لو قمنا والنار
بين اعيننا ما بها الاحد التقرير، قلت نعم قالت ادع لنا فان الدعا يشفي عند ذلك ٥ وروى لمر وهب
سئل عن الجراءة على الله تعالى فقال ان لم الدعا ينطاس ٥ قال قلت يا معن
قوله لعالى وقال ربكم ادعوني استجب لكم كنا ما وعونا استجب لكم فهم كلا الدعا، وعبادة عن
الله لعباده، وهو لاكلت لمعبادة ما خص كل نبي بدعوة واحدة سما ه قال وصل ورحمة النبوة،
سئل لبشر كا طيب والدليل الا به على لمر كل دعا مستجاب لداعيه فعند بعباده، انما سمى هذا الدعا
ما وا لو العدر ولبس احد من الخلق سا بد لالا به لاسما به لله شيئا، الا دعوه، واحلة وبذا احسب لسد بارك الله
صلى الله عليه وسلم دعوات ما سا بد بها نبيا كا سلف ومما دعاء، على الشركين سبع كسبع يوسف ودعا
على صناديد قريش المعاندين له سبعوا يوم بدر وعر لكد ما بكر احصاء، ما احسن دعاءه بك
لم سلمنا قرد عاءه الاسوا لمر لا بجعل الله تعالى باسرامه منهم حاصة كا سلف لنا سلف لزام الكفا ان يزدد
مركفر لذلك مار بعالى ولو سا الله ما اسلموا ولكن لله سعالى اريده ٥ ومسلمين معين قول لكل نبي دعوة مستجابة
وعبان لمر بعالى بريد لمر لكل نبي عند لله مر بسع الدرجة وكرامة المنزلة لمر حصلها لمر يدعو، ما احسن مرالانمر
وسلغه امنيته بدعوة لكل نبي وهو عالم الاجابة عن انته عنه لمر مر بالمر بالمعروف لمر بكرار دسلمر حول الله
لكد حصل بها به لسما بعلم وحرم لله سر لمر بكمر نسا عبدا دنيا ملكا ما حصارا لاخرة على الدنيا
ولبس بين الدرجة لاحد من الناس واما امر بالدعا راخر الاجابة عمر بالطمع علما لتنوا
سر الرجا والخوف ٥ ورد الحديث سبان تصلها سبا على سا مر الانبياء صلى الله عليهم حين
اسرامه ما خصه الله به من اجابة الدعوة بشفاعة لم لم لم تعجل لكل نبي حاصة بسه واحلة بدخرا الله
عرامه لصل الجزاء، وصلى الله على الطيب الصفوة، وهو كافي وصفه الله تعالى يا لمومر رؤف رحيم تم
نصل الاستعار وهو الله استعوذ اركم الا مر بسبان حديث سمر كعب العدوي عن سلمان الفارسي

لأنه صلى الله عليه وسلم قال سيد الاستغفار [illegible] الحديث [illegible] الاستغفار [illegible] الذنوب التي لا توجب
على مرتكبها حكما في النفس ولا المال ولم يكن دينه من الكبائر رواه [illegible] على نفسه [illegible] ذلك
[illegible] الاستغفار لا يجزئ [illegible] الحكم [illegible] من قال استغفر الله الذي
لا إله إلا هو الحي القيوم وأتوب إليه غفرت ذنوبه ولم يكن [illegible] لأن [illegible] ولم يكن من الكبائر
من الذنوب التي لا توجب على مرتكبها حكما في نفس ولا مال والله [illegible] يعفو ويصفح عن كل ذنب دون الشرك [illegible]
الكبيرة [illegible] في الدنيا [illegible] المطر [illegible] على [illegible] رسول الله
صلى الله عليه وسلم حديثا نفعني الله منه بما شاء أن ينفعني وإذا حدثني رجل من أصحابه استحلفته فإذا حلف لي صدقته
حدثني أبو بكر وصدق أبو بكر قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول ما من رجل يذنب ذنبا ثم يقوم فيتطهر
[illegible] يستغفر الله [illegible] إلا غفر له [illegible] ومن لم يكبر والم [illegible]
[illegible] في اليوم سبعين مرة [illegible]
[illegible] سيد الاستغفار [illegible] الاستغفار [illegible]
[illegible] خلقتني وأنا عبدك قوله وأنا على عهدك ووعدك ما استطعت [illegible]
[illegible] الله على عباده [illegible]
[illegible] بالتوبة [illegible]
[illegible] لا تشرك بالله شيئا [illegible] الجنة [illegible]
على ذلك العهد [illegible] على الإيمان [illegible]
[illegible] الأصنام [illegible]
[illegible] على [illegible] وأنا على عهدك ووعدك ما استطعت [illegible]
على الإنسان [illegible] ما أوجب الله عليه [illegible] الطاعات والشكر على النعم [illegible]
[illegible] نعمه ظاهرة وباطنة [illegible]
[illegible]
[illegible] على السمع والطاعة فيما استطعتم [illegible]
[illegible] أنا على عهدك [illegible] الإيمان [illegible] الطاعة [illegible] استطعت [illegible]
[illegible] على عهدك [illegible] ووعدك [illegible]
[illegible] الاستطاعة [illegible] الاعتراف [illegible]
[illegible] الإسلام [illegible]
[illegible] قوله ما استطعت [illegible] الاستغفار [illegible] الدعاء [illegible]
سيد الاستغفار [illegible] الاستغفار [illegible] الذنوب
[illegible] والاعتراف بها [illegible] الاستغفار [illegible]

[illegible]

وهو قوله [illegible] لا يغفر الذنوب إلا أنت [illegible]
[illegible] فلان [illegible]
[illegible] الله [illegible] صاحب [illegible]
[illegible] الاستغفار [illegible] الذنب [illegible] لا أستطيع [illegible]
[illegible]
[illegible] رمضان إيمانا واحتسابا غفر له ما تقدم [illegible]
[illegible] الحسنات يذهبن السيئات [illegible]
[illegible] ما تقدم من ذنبه **باب الاستغفار**

الذي صلى الله عليه وسلم في اليوم والليلة [illegible] عبد [illegible] صلى الله عليه وسلم
[illegible] الخضوع والعبودية والاعتراف بالتقصير [illegible]
[illegible] صلى الله عليه وسلم [illegible] الحديث [illegible]
[illegible] الأنبياء [illegible]
[illegible] الصغائر [illegible] الاستغفار [illegible]
[illegible]
[illegible] حسنات الأبرار سيئات المقربين [illegible]
[illegible] الدوام [illegible]
[illegible] العبادة [illegible]
[illegible] الأنبياء [illegible]
[illegible] أكثر استغفارا من رسول الله
[illegible] أكثر الاستغفار [illegible] بالأسحار [illegible] مرة
[illegible] رسول الله [illegible]
[illegible] الاستغفار [illegible] أستغفر الله [illegible] في اليوم سبعين مرة [illegible] الاستغفار
[illegible] أستغفر الله الذي لا إله إلا هو الحي القيوم وأتوب إليه [illegible]
[illegible] ذنوبه [illegible] من الزحف [illegible]
[illegible] في اليوم [illegible] الاستغفار [illegible]
[illegible] أستغفر الله [illegible]
[illegible] الاستغفار [illegible]
[illegible] الاستغفار [illegible]
[illegible]

وتقرب المرء من الديان بالتوبة والرجوع إلى الصالحين من العمور ولترك الآثار وتسمح الصدر

باب التوبة

قال قتادة توبوا إلى الله توبة نصوحا الصادقة الناصحة ذكر فيه حديث أحمد بن يونس [illegible] أبي شهاب [illegible] عبد الله بن مسعود [illegible] الحفاظ لله [illegible] أصل [illegible] [illegible] موصلة أحدهما [illegible]

وقال ابن بطال على الأعمش عن عمارة بن القعقاع ثم حدثنا الحسن بن [illegible] [illegible] ابن [illegible] [illegible]

[illegible] [illegible] أحدهما [illegible] [illegible] [illegible] وكان [illegible] [illegible] [illegible] الله

عليهما أبو أحمد الجرجاني والمرفوع من [illegible] الله [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible]

[illegible] عنها عن الأعمش عن الحارث بن سويد [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] على [illegible]

عن الأعمش عن عمارة عن الحارث والأسود [illegible] عبد الله [illegible] [illegible] عن الأعمش عن [illegible] التيمي

الحارث عن عبد الله [illegible] [illegible] الحديث [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] الله فيهما

[illegible] [illegible] [illegible] وقال صاحب العين التوبة النصوح الصادقة [illegible] [illegible]

[illegible] العبد [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] الناس [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible]

[illegible] [illegible] الفاعل [illegible] على ذلك [illegible] [illegible] [illegible] [illegible]

ذات [illegible] وذكر [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible]

نصوحا أي [illegible] [illegible] [illegible] من الذنب [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible]

من النصح [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] التوبة [illegible] والنصاح الخيط الذي [illegible] [illegible]

الحديث [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] الله [illegible]

أي [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible]

المهلكة [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible]

على الخير [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible]

والفلاة [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] والتوبة فرض من الله على كل من علم من نفسه

ذنبا صغيرا أو كبيرا [illegible] يا أيها الذين آمنوا توبوا إلى الله توبة نصوحا وقال وتوبوا إلى الله جميعا

[illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible]

وقد كان [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible]

الذنب [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] رسول الله [illegible] [illegible] [illegible] [illegible]

[illegible] [illegible] التوبة [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible]

[illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible]

[illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] عنهم القتل

[illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] الإسلام [illegible] [illegible] [illegible] [illegible]

[illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] الله عنه [illegible]

الله [illegible] الله [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible]

[illegible]

حقيقة التوبة لها ثلاث علامات أولها الندم على ما مضى الثانية العزم على أن لا يعود الثالثة أن يعمد

إلى كل [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] العباد [illegible] [illegible] [illegible] [illegible]

[illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] والحرام [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible]

[illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] الطاعة [illegible] [illegible]

[illegible] المعصية [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] قال رسول الله صلى الله ٢٤

وليس [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] التوبة [illegible] [illegible] [illegible] الدرداء [illegible] [illegible]

[illegible] الله إذا [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible]

[illegible] ومعنى [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] في كلام العرب

[illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible]

[illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible]

[illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible]

[illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible]

[illegible] أركان الندم على [illegible] والعزم على [illegible] والإقلاع عن المعصية [illegible] [illegible]

[illegible] [illegible] على [illegible] [illegible] [illegible] على الإنسان [illegible] [illegible] [illegible] [illegible]

[illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible]

[illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] الحرام [illegible]

[illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] الشهوات [illegible] [illegible] [illegible] [illegible]

[illegible] [illegible] [illegible] [illegible] الندم [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible]

[illegible] [illegible] الاستغفار [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible]

[illegible] [illegible] الاستغفار [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] والاستغفار [illegible] التوبة

[illegible] [illegible] الله [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] قال البخاري رحمه الله تعالى كتاب الدعوات

الدعاء [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible]

[illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible]

[illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible]

[illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible]

[illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible]

[illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible]

[illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible]

[illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] الاستغفار [illegible] [illegible] [illegible] [illegible]

ال للتشا . قوله اسلمه وجهه الكذوري نفسي اي اسلمت وعملت نفسي مسلما . لكن طابق
قالوه والاصل منا معنى الدال كلها مال اسلم وسلم واسلم بمعنى ومعنى الجملة طهر الكذوب
عليك ذا عهد بك او دركا كما تعتمد الانسان يظهر الى ما تسنده نوله وغيره ذو عهد اي كما ذو امان
وخوف عما تكره والنظر الاسلام ٥ واحسن ان سبب الكاره على مال ورسوله كذب سلمان قوله
ورسوله بحذف عزة وحسن اللفظ كجبريل وغيره من الملك وقد قالوا الرسول بمعنى النبوة واحتجوا
الماوردي وغيره لرسمه اذ ذكروه وعالمنبي قوله الاصح على اللفظ الوارد محمود وقد
سلمان الحاسلكا طوس وليلا اوحى اليه عدد الكلمات بمعنى اداوه محمود فيها وصلان قوله
وسلمان الدرادسلت نوه فوق الا وصف صنو الكلام وقد جمع للنبوة والرسالة فاذا اعرف فات
عاذ لبرا الا ولين ميما فيه فريكر بين لفظ رسول او ارسلت واعلم الكلام عليه بعينه والمعروف لمراد الرسالة
مما ارفيها النبوة بخلاف العكس ومال الداودي في الاول جمع بينهما بخلاف ما اذا مال ورسولك وقد ذكر الله
سوله وكان رسولا نفسا فاد يظهر لم ذكرا الاول ٥ واصح بعض العلما بهذا الحديث على منع الرؤيا مالم
واحاب المحوزين عنه بان المعنى بحملت ولا خلاف في اكثيرا واصلت المعنى **مال ما تقول**
انا نام قوله حديث حذيفة بن اليمان مال كان النبي صلى الله عليه وسلم اذا اوى الى فراشه اخذ يده ثم ذكر
حديث البراء بن عازب للرصلاة عليه وسلم اذا اخذت مضجعك ومعنى اوى انضم منصوره وقوله
في الحديث الاخر واذا نمت فقد هذا هو الصحيح المشهور وحكى النصر واحد فيها قوله كما سبق امرت واحيا
معناه مذكرا كما احيا ما حييت وعلا موت وسلم بمعنا مذكرا حيا انه يحيي ذا بث يشتي والاكم
هنا هو المسمى ٥ والمراد بالموت هنا النوم ٥ والنشور هو الاحياء للبعث **يقوم** الميم
نبه باعاده النقطة بعد النوم الذي هو موت على اثبات البعث بعد الموت وحكمة الدعا عند
ارادة النوم وهو مستحب لمن يكمن خاتمة اعماله واذا اضبع لمن يكمر اول عمله ذكرا العود عند ارادة
الطيب ولقوله كل انسان اول مجمع واول شرانه عند نصوص ٥ وقد مار واحسن ما تكلم
سؤال الآية بعد عن بشي مراحا وسالد نا دلما ساعة عملكا الاسر وله فان مد مت على الفطرة **مال**
وضع اليد تحت الخد الايمن قوله حديث حذيفة كان النبي صلى الله عليه وسلم اذا اراد ان ينام وضع يده
تحت رسانه وقال اللهم باسمك اموت واحيا وعند الاستيقاظ يقول الحمد لله الذي احيانا بعد ما اماتنا واليه
تحمل الموت ومسلة لنفسه لعباس امه بد لكد ولا ما منوا بحوم الموت عليهم في حال نومهم ويكونوا
على اهبة من مفاجاته فصاموا لان يظهر وحمس احوالهم **مال النوم على شق الايمن** قوله
حديث العلاء بن المسيب عن ابيه عن البراء كان رسول الله اذا اوى الى فراشه نام على شقه الايمن الحديث
وقد سلف فقهه وحكمه **مال الدعا اذا انتبه من الليل** قوله حديث ابن عباس بت عند ميمونة
وحديث ابن عباس كان عليه السلام اذا قام من الليل يتهجد وقد سلفا في الصلاة ٥ وكان عليه السلام يدعو
اذا وقف بباب بيته وعند خروجه وبقطة شروع من الدعا يصلح لمحاله بكره ولوقته فلكر بعض الاصحاب

ز دعا به ز ذكرا الاوقات والناس في كل الاحوال ٥ قوله مال كر سد سبع في النابوت بلغت
رجلا الحديث وذكر حصلتين بعد ان انسى سبع حصال من اكد على ما سال لزم الحفظ العلم على
النابوت وعلم مستودع في الصدر وليس كذلك العالم بل ست حلا واما مالك سلمه من كسل الاذى
عن نفسه سال ابن عباس عفهن حرسهن كرب لحفظه سلم منهن خمسا وسى ايضا حصلتين
كذا في نظر ابه سال ابن العباس والد رخ ما سلف مال وقد وصف الحصلتين بالداد
من علي بن عبد الله بن عباس عن ابيه وعلما اللهم اجعل نورا في عطاني ونورا في قبري مال الداودي
الصاب قوله سبع في النابوت بقول من في صدره في نابوت ولد العباس وانما هن كناية عن جعلهن
جوارح مال وانحصليتان الحفظ والحي وعلى ما قال ابن سراج في صدره قوله فمطلت كراهة لبروك
ان كنت ادقه وذكر بعضهم بلفظ التغيبة بالغين المعجمة مال الممطل الممدد اي عدد ونظر اسقاطه
حسيد وانغيبة ارصده مال الخليل يقال بغيت الشي اتبعه اذا طلبته ورصدته وانما فعل ابن عباك
ذلك لبرى رسول الله انه كان ما داه لم يرصده او كل احد اذا طلب في نفسه قد نال من الا بعض ما يحب
لا يطلع عليه احد وانما حمل ابن عباس على ذلك الحرص على العلم ومعرفة حركاته عليه السلام
في الصلاة . لان العباس والده كان ارضاه وذكر في الغيبة بلفظ التغيبة كما اسلفنا . مال الكباب
وقال ابو سلمان اذا رقه واسطع مال ابن السكيت انشد بيتا مال وذكر الصبغ ابو الحسن
رواية بالنون وبغيت الشي اذا طلبته ٥ وفيه الحض على العلم والحرص على العلم وتركيا التعرض الى
ما لعلم انه يشق عليهم ٥ شنا قال قوله مائدة مرباطا وسبر ذلك نحوه . قوله صامت مال الداودي
سول بالمد وعشب ٥ والعشب بسبع الصاد جمع عصبة وهي الحناب المعاصل قوله اذا نام
من الليل يتهجد اي يصلي هذا هو المراد وقال غيره اي يسهر وهو مرادف لصلى يقال تهجد وتهجدا وانام
وتهجد وتهجدا ذا سهر مال الجوهري وقال الهروي تهجد اذا سهر والى التهجد وهو النوم عن سهر وتهجد
نام وقال ابن عباس التهجد عند اهل اللغة السهر والتهجد النوم وقال غيرها حد النائم والمتهجد
المصلي ليلا **مال والدي رحمه الله** مال الصحيح وهو وضع الخد على الارض ونحوه مرادا لداودي وهو الاعلام
مال قلت فاذا وجه تعلم بكتاب الدعوات قلت يعلم سائر الاحاديث اذ كان يدعو عند الاضطجاع
قوله سبعين عبدا مصفدين ضد اطلق . والمراد بحفظ القرآن والمراد بغارت المهاد والوادي اسلمان
حصلت بين متباعدين . لكن طابق بحكمه واحكمت اي احكمت عليك بامور كما تعمد الانسان نظهر الى ما
يستند اليه ورهبة ورغبة اي خوفا من عقابك وطمعا في ثوابك ولا ملجا منك الا اليك وصاحبته ولا ممحي هو
مصدر وفي مثل هذا التركيب حذف وحرف مجوز منه السنوس والنعاس . انذر الاسلام وتقدم ما تقول اي تقرأ

سواعا م بعد خاص والسوس للتسطح وسي اعضا، لغز ندن الانسان الذي كالكتابوت للروح
اوزيدة الذي كالكتابوت للتابوس اي الخنان ومن العصب واللحم والدم والشعر والبس والعضلات
الاحسان يعلها السيح والعظم اذا المراد سي لغوي الصحيح مسطوح الأذكرها او كتوبة موضوع في الصدف
ملك اليهودي براد بالكتابوس الاصلاح وما نحوه من الطلب وغيرسيها بالكابوت الذي هو كالصدف
يحرز فيه المتاع اي سيء كلمات زلبس ولكن سيها وبارد العامل بقوله ملعب سلم بارد والمراد بالنور
بيان الحق والهداية الله في حي حالا به وقيل المراد سي اوار الغ كما سكتوبة موضوع في التابوت الذي
الذي كان لبني اسرائيل فيه سكينة من ربكم وبقية مما ترك ال موسى وال سلمان يراه ملم بكسر اللام الحقيقة
الاصول والقيم والقيام والسوم معناها واحد وهو القائم بتدبير الخلق المعطي لما به قوامه ٥ وانبت
اي رصع الكرمتلا بالطلب عليه وبكر خاصت اي ما اعطيتني من الرعان والسبايا حاصل المقاصد
والمحاكمة زين القضية الى الحاكم اي كلم محمدا الحق حتى يحكم الحاكم بيني وبينه لاعرل بما كانت الحاكمة عليه بحاكم
العدو صنم او حكم ص ولا حق ان زجوا مع الكلام او لغط العدم اشاره الى الرجوع الاسا وخوفا
منه والمكراه الى انه حاكم فيها الحاد اعداما وكلاهما نفي فلهذا قرنه بالحمد والحق اساره الى الفداء والقبول
ونحوه اشاره الى المعاش وان عدوه الى المعاد ونحوه اشاره الى السوء حال الحراد الى الايمان
والسوكل والايابة والاستعفار والحديث زكما سالنهيد الوركشي الصحيح شي انصاد ونحو المنيب
الارض ٥ باب وضع اليد تحت الخد اليمنى ليستيقظ الحديث الذي اورده بعرض لكمنه لكنه ورد التصريح
بها على شرط فاشار الى انها في الرحمة منزلها الرواية المطلقة ٥ كرامة لمريان كنت اتقيه سيء
الجمع واسكان الموحدة بعد الراء بيت الى اتقيه بقيا اذا اعطاه ويروى اتقيه بسماء ويروى
ارعيه ٥ وسيء زالتابوت بعد الحد وسكت عن خصلة كرمام وبما اللسان والنفس وقال
ابو النوم والاخرى اي بعني التابوت الصندوق قال بعد السيح يكتوبة عندي الصندوق قال ولم اخطها
في ذلك الوقت وهو عندي مكتوبة وفيه بعد والاول اول وبعد الانوار العينة عنا حرلله اعلم الهداية
انتهى الله الاركان والاعضاء والبداد بالموحدة ٥ انتهى كلام الوركشي اول يوله رعيه ورعيته
الكراعمل لبطة الرعية وحفظها ولو اعملها معالمال رعيه الكرد رعيه منكر ولكن كما جمعها البطة
حملا حدها على الاخر ٥ وحاله لزم طاعته والتمالية ومنحي منكر بحاسنه نحو بالصم نحا، وحا اسرع
والصدف مبنيا، سبت للنحا، وانحا، مرالملكة ونحا، الله نجيه مرالنجاة والرغبة اطلب والسوال
والرهبة الخوف والرجوع ٥ وله نلتمسه حلاه هو على عبد الله بن العباس مالك ابو ذر وقيل هو سلم بن كهيل ٥
باب التسبيح والتكبير عند النوم وحدث علي لرماطه اسكت الحديث ٥ وسدا مرع مرالذكر عند
النوم عرا سلمة في حديث الرؤيا، وحديث حذيفة والاحاديث الاخر وقد يمكن لبركي على الاتحاد للذكر كما عند
بوله وقد يمكن لبركي على بعضها اعلاه مالم مرابه لبركي معناه الحط والمدت كالوحوب والوضوء

الوالكرة بلكة اللهاوة بعد استحمات الوضوء عند النوم للكبر اصدق لدوبا ٥ وابعد مرلعب الشطان ٥
واما كون النوم على الامن فلانه اسرع الى الانتباه كما جاء ما الوسن الغفوة والرسن حبل الوكول
وكتاب نهوا حفص قرالس وبالسوري لا يلزم مرالرسالة النبوة ولا العكس ٥ قالوا سبب الورود
اراده الجمع بين المنصبين وتحولوا التعبير وبعل هو على الكلام مع اللسان والركول يدخل فيه
حربل على الالم ونحوه وبعل هذا دكرد عا مستصرفه على اللفظ الوارد ونحوه لاحتمال ان لها خاصة ليست
لغيرها اول وهذا الذكر يشمل على الايمان بكل ما يجب به الايمان اجمالا مرالكتب والرسل مرالاسماء
والصفات وهو المبدا وعلى اسنا ذالكمال الى الله ذاتا وصفته وفعله وهو المعاش وعلى التوكل
والعباد وهو المعاد ومرتفصيل التوكل سالوضوء، وله تبصره بفتح الفاء وكسر الموحدة
بالمهملة الرعقة بضم المهملة وسكون القاف وبالموحدة وعند الكرلين غير مصغر اوبي بكسر الراء، وبالكاف
الموحدة وبالمهملة وشد النون تحانه لرحواش بكسر المهملة وبعين الراء، وبالمعجمة وصدره مصغرا كذا
بالمهملة والمعجمة والفاء، لرالمان تحفة الم واوبر بصر الدرع مان قلت يالله بحق ويمينا لا ما سمه قلت حنانا
مذكرا كذا احي ما حييت وعلا موت مان لله سمه ولا اعل لرالام غرالمسمى بالله لا ولا اسما مرحسنى
الاسم محمل لربكر متحاكتوبة الى الحول لم اكم الله عليكما والملحمة ذكرنا بنا الكواشف وبرح
المواقف بوله البشرى الاحياء للبعث يوم القيامة مان قلت بعد هذا لبس احياء ولا اما به بل اموات
واما به قلت الموت عبارة عرانقطاع تعلق الروح مرالبدن وتلك بعد بكونه طاهرا فقط وهو النوم
ولهذا سمان انه اخو الموت وطاهرا وباطنا وهو الموت المتعارف مان الله يتوفى الانفس حين
موتها والتي لم تمت في منامها اي والطلب الاحياء والاما به على سبل التسمية وهو استعارة مصرحة
بوله سبيل الربيع بفتح الراء، ضد الخريف بفتح الخاء المعجمة بين النباتية والهاء وبعد الراء المهملة
عرعره بفتح المهملتين واسكان الراء الاولى وفتح الثانية والهاء بينهما مثلثة بالتحتية بين السينين
بوله خذه، مان قلت لرجم السامع شاربه كان يحب الاستفتاح بهذا الحديث صرح به لم يكن من شرطه واما شاربه كان يحب
بالمهملة والمعجمة المشددة المفتوحة الكامل ويحب بعلة اربه لله بوله لرمهدي هو عبد الله
وسلم بالمفتوحة لرمهيل مصغرا الكلدوكر بصغر كرسا بن ابي مسلم هو ابو عبد الله بن عباس
ما شده راس الوبر مرباطا وخطوبر وصوبر اي وصو، حنينا وضنو، كما مكا جامعا
بكسر السين ولم يكرمان اكس مثلثة المرة واحد والمخ مان اوصلا الماء اي واصوعوا الانصباب
الماء وتطيشا اي ماحوت وبددت وبحموب وانعته ازاسطره وز بعضها اردفه وز بعضها انقه
مرالنقنقة بالصوت هو التنفيش وسامتع التفاعل اي تعدد كلمت بوله واحمل انورا

وفيه حجة لمن فضل الفقر على الغنى حيث لم [illegible] الا ادلها على [illegible] لكان من خادم فعلمها الذكر ولو كان الغنى
افضل من الفقر لاعطاها الخادم وعلمها الذكر فلما منعها الخادم وقصرها على الذكر علم انه انما اختار
لها الافضل عند الله ه ولم يورد الترمذي [illegible] شرح هذا الحديث على قوله [illegible] حدثنا [illegible] لعله كان
[illegible] الا انه الاسعد [illegible] **باب التعوذ والدعاء عند النوم** [illegible] حديث عائشة انه عليه السلم كان اذا
احد [illegible] الحديث **باب** [illegible] حدثنا [illegible] عبد الله بن عمر حدثني سعيد بن ابي سعيد [illegible]
[illegible] الاصول [illegible] ولم [illegible] الا ان [illegible] الباب [illegible]
[illegible] عن انس بن عياض [illegible] عبيد الله [illegible] بن عجلان [illegible] عن ابيه [illegible]
[illegible] عن سعيد [illegible] بن عجلان عن سعيد [illegible]
[illegible] الحافظ [illegible] ابو اسحاق [illegible]
[illegible] حدثنا [illegible] عن عبد الله [illegible] حدثني
عبيد الله بن عمر العمري [illegible] سعيد بن ابي سعيد عن ابي هريرة عن رسول الله [illegible] اذا اوى احدكم الى
فراشه فلينفضه بصنفة ثوبه ثلث مرات فانه لا يدري ما خلفه عليه [illegible]
[illegible] هذا حديث غريب [illegible] عن المقبري عن ابي هريرة [illegible]
[illegible] من الاحاديث المتقدمة [illegible] الاسلام [illegible]
والامام [illegible] حديث عائشة [illegible] العوذ [illegible]
[illegible] الله [illegible]
[illegible]
[illegible] عند النوم [illegible]
[illegible] فلينفضه [illegible] الازار [illegible]
[illegible]
[illegible] لم يكن [illegible] الازار [illegible]
[illegible] اذا [illegible] العبد [illegible]
داخلة الازار [illegible] الذي [illegible]
[illegible] ابو عبيد [illegible]
[illegible] والمعوذات [illegible]
معوذات [illegible] عن [illegible]
[illegible] ابو [illegible] عند النوم [illegible] اللهم [illegible]
[illegible] اللهم [illegible]
الكذا الخ ه [illegible] **باب الدعاء نصف الليل**

فقوله

النفل [illegible]

[illegible]

[illegible] ابي هريرة [illegible] الحديث [illegible]
[illegible]
[illegible] النوم [illegible]
[illegible] التعب والنصب [illegible] الليل [illegible] القيام [illegible]
[illegible] من النار [illegible]
[illegible] الاجابة [illegible]
[illegible] الدعاء [illegible]
[illegible] الصلاة [illegible] الليل [illegible]
[illegible] الدنيا [illegible]
[illegible] الحمد والشكر [illegible]
الدعاء نصف الليل [illegible] الليل الآخر [illegible]
[illegible]
[illegible] الليل [illegible] النصف [illegible]
[illegible]
[illegible] الاحاديث [illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible] الدعاء
[illegible]
[illegible] هذا [illegible]
[illegible] **باب الدعاء عند الخلاء** [illegible]
الخلوة [illegible] عن عبد العزيز بن صهيب عن انس [illegible] اذا دخل الخلاء
[illegible] الحديث [illegible] الشيطان الرجيم [illegible]
[illegible] الشيطان [illegible]
[illegible] الخلاء [illegible]
[illegible] اللهم اني اعوذ بك
من الخبث والخبائث [illegible] الشياطين [illegible]
[illegible]
[illegible] الله [illegible]

الابتداء بهذا عند ارادة الدخول كما جاء في رواية سلفت اذا اراد وقال ابن التين ويقول ذلك في نفسه عن جابر
مرفوعاً لا تسلم الى من لم يبدأ بالسلام [illegible] الذي عن السلمي [illegible] سمعت عبد الله قال رسول الله الحمد لله الذي ارى
لامه [illegible] وانعم [illegible] هذا اذا هو عند الخروج لا ادري [illegible] عن رسول الله
انه قال اذا خرج احدكم من الخلاء فليقل الحمد لله الذي اذهب عني ما يؤذيني وامسك علي ما ينفعني

باب ما يقول اذا اصبح

فيه حديث شداد بن اوس سيد الاستغفار وسلف وحديث حذيفة كان
رسول الله اذا اراد ان ينام قال باسمك اللهم اموت واحيا واذا استيقظ من منامه قال الحمد لله الذي
احيانا بعد ما اماتنا واليه النشور وقد سلف وحديث ابي ذر مثله [illegible] واحد
[illegible] ذكر الله تعالى عند الصباح لتكون مفتتح الاعمال [illegible] ذكر الله عند النوم ليختم عمله بذكر الله فتكتب
اول صحيفته عملاً صالحاً وخاتمتها [illegible] ما بين ذلك [illegible] الخطايا
[illegible] رسول الله صلى الله عليه وسلم [illegible] اول النهار ساعة ومن
[illegible] ساعة [illegible] عنها وكان الصالحون [illegible] اول يومهم [illegible] الاخر
ووسطه لمعيشة الدنيا وانما كانوا يفعلون ذلك [illegible] عن الدعاء [illegible]
صلى الله عليه وسلم [illegible] ابن آدم لا تعجزن عن اربع ركعات اول
النهار اكفك آخره.

باب الدعاء في الصلاة

فيه احاديث ١ حديث الصديق انه قال لرسول
الله صلى الله عليه وسلم علمني دعاء الحديث وسلف في الصلاة وقال عمرو بن الحارث عن يزيد [illegible] هذا
[illegible] عن ابي الخير [illegible] عمرو وهو ابن الحارث عن يزيد [illegible] ٢ حديث عائشة
ولا تجهر بصلاتك ولا تخافت بها ٣ حديث [illegible] عن عبد الله قال كنا نقول في الصلاة السلام
على الله الحديث وسلف في الصلاة [illegible] للمصلي ان يدعو [illegible] في جميع صلاته [illegible]
دنيا ودين [illegible] وذلك [illegible] الصديق [illegible] صلاته [illegible]
[illegible] وكذلك [illegible] وقد روي عن ابي الدرداء انه قال اني لادعو
[illegible] احوال [illegible] العبد [illegible] الصلاة
[illegible] الصديق [illegible] الاستغفار [illegible]
الصلاة دعاء ولا تجهر بصلاتك [illegible] للصلاة [illegible] والدعاء صلاة
[illegible] نزلت في الدعاء [illegible] من آمن [illegible] ان
قرأت [illegible] فنزلت ما يزال الذي يرحمه الله تعالى [illegible] سليمان بن حرب [illegible] الصلاة
الحكم [illegible] المنصور [illegible] الدار [illegible] عبد الله [illegible]
[illegible] الثعلبي [illegible] الخزي [illegible] النسيان [illegible] بالدنيا والآخرة [illegible] الدنيا والآخرة

وابن

206

وابن [illegible] بالسرد بالبينة [illegible] الاكابر [illegible] على الكرام
[illegible] الحديث في كتاب الثقات [illegible] المعوذات
[illegible] المعوذتان وشرح الاخلاق [illegible] والولد
[illegible] الجبن الكوز والداخل [illegible]
الحزن [illegible] فلان قبل الرفيق [illegible]
[illegible] من الموذن [illegible] الشفو [illegible]
[illegible] تخصيص الرحمة بالامساك والحفظ بالارسال
الامساك كناية عن الموت والرحمة [illegible] والارسال عن اليقظة الدنيا والحفظ [illegible]
[illegible] عياش الليثي المدني وعبد الله [illegible] حفص
عاصم بن عمر بن الخطاب [illegible] المفضل [illegible]
[illegible] المهملة [illegible]
[illegible] الاولى [illegible] عند التحمل
والقول عند انها اذكر [illegible] ابو عبد الله الاغر [illegible] سلمان [illegible] المدني ابو سلمة
[illegible] الله تعالى [illegible] والحركة [illegible] جهة العلو [illegible] السفل
[illegible] العالم [illegible]
[illegible] الرحمة [illegible] الليل [illegible]
الليل [illegible] الثلث [illegible] النصف [illegible] المهملة [illegible] الاول
وعبد العزيز بن صهيب [illegible] المهملة والخبث [illegible] الخبث [illegible] بربها
[illegible] الخبث الكفر [illegible] الشياطين [illegible] في كتاب
الوضوء [illegible] الحارث [illegible] وعبد الله بن
[illegible] الموصلي [illegible] المعجم [illegible]
العدوي [illegible] المفتوحة [illegible] المهملة الاولى [illegible] الميم
[illegible] اعرف ما كنت [illegible] الحديث [illegible]
[illegible] الموحدة [illegible] المهملة [illegible]
بالمهملة [illegible] المفتوحات [illegible]
[illegible] الواحد [illegible] الغفاري [illegible]
صد [illegible] المعجمة [illegible] المهملة [illegible] وعبد
[illegible] العاصي [illegible] الدنيا [illegible] الدعاء [illegible] الجنة
اعراض [illegible] المقصود [illegible] الرحمة [illegible]
[illegible] الرحمة [illegible] عن الرحمة [illegible] الخاص

عن عبد الله بن قيس رسول الله فسمعا رجلا يحدث وسلّت وكلها دال على دعا المسلم لاخيه بظهر الغيب
كان ذلك وقد صح عن رسول الله صلعم دعا المرء لاخيه مجاب ه وروى مسلم عن ابي الدرداء من دعا لاخيه بظهر الغيب
لاخيه قال الملك الموكل به آمين ولك بمثل ه وروى ف
من دعا لاخيه بظهر الغيب قال ملك موكل به ولك بمثل
لم يكن بينه وبينه حجاب الا اسرع الدعاء اجابة دعوة غائب لغائب قالت عن عبد الله
من هذا الوجه وفيه اسناده الافريقي وهو ضعيف في الحديث ه وروى في معنى حديث عن ابن عباس مرفوعا
خمس دعوات مستجابات دعوة المظلوم حتى ينتصر ودعوة الحاج حتى يصدر ودعوة المجاهد حتى يقفل ودعوة
المريض حتى يبرأ ودعوة الاخ لاخيه ه وروى عن بعض السلف انه اذا اراد ان يدعو لنفسه
ومن صلى عليهم ادع لهم واستغفر ومعنى الصلاة السكون اي دعاءك سكن لهم وفيه ه وان الادلة
متظاهرة على الصلاة على غير الانبياء لكن الاولى ان لا يصلى على احد الا تبعا الا على ال الدار خاصة
فالورع ترك الصلاة بلفظ الصلاة على غير الانبياء ه والاخلاص سر الدعاء واللام تنصب بعيدة من الله والنفس
نفع النوح والصلاح الا انه تبع النبي الصادر من النبي صلعم او الحجة فانها علية ينصب ويدفع عنه قوله
من يعد الاثنانة بيمنع النار واصل امر مجهولا اللهم لقوله انما تؤمرون ان الحرمين والصالح
وان الملصق يستحيي كان يدعو الكعبة اليمانية وكان يقبل على الملتصق بهدم وصلى خلفه ومنه تصعيب وجهها
بالملتصق من الركن اليماني الحجر الى الاربعة ذات الحجر والعشرة ه وحديث انس جواز الدعا بكثرة
المال والولد قال الداودي وروى مطرف بن عبد الله اللهم من ان وصل وحسنت بها لملك من المال والولد
ملك لا نعم لكن تكبر وان ربح حق على العرش والمأمنين الولد وقوله اذكرني من ذكرت النبي بعد
النسيان وتذكره وذكره عن ذكر به نعمه **باب التسبيح في الدعاء** فيه حديث الزبير بن الخريت بكسر
الحاء المعجمة وراء مشددة ثم ياء ثم تاء بعده اخرجه ابن الضياع عكرمة عن ابن عباس قال حدث الناس كل جمعة
مرة فان ابيت فمرتين فان اكثرت فثلاث مرات ولا تمل الناس هذا القرآن الحديث ه وقوله لا تعلم الا ذلك
حتى لا تفعل الا ذلك الاجتناب بسلامة الحديث على الطبراني من هذا الوجه لا تفعل ذلك وبعده وتمهيد بالكتاب
ويروى لا اعرف الا ذلك والا بدا اذ نسر ولا تلعن الاحد بل لا تفعل ذلك التسبيك فاعلم
قوله بان القوم اي قوله عليهم هو مرفوع الضامن معطوف على موقع عليهم حالهم في المراد فلا وضبط بعض
الكتب بنصب قوله على اضمار حال المنهي وصوب بعضهم فاله والصواب انه معطوف على باب قوله الا ذلك اي
لا تفعل الا ذلك ام كل من حسنوا ذكره لك ومثل لا تفعل الا الاحتياب فلكم معنى واحد ه ومراد ابن عباس
التسجيع المتكلف منه فاكثر دعاءه واكثر دعاءه وكلامه مسجع فله الداودي قال وهو كثير الدلالة على حرج
وما كان التكلف منه فكلف التسجيع اما الطبيعي فلا وهو من الربط واكثر هذا عنه في الدعاء والله اعلم لان طلبه فيه
تكلف ومشقة ولذلك مانع من الخشوع واخلاص المتضرع لله وقد جاز الحديث لا يقبل الله دعاء من قلب غافل
لاه وطالب السجع في دعائه همه في تزويج الكلام وسجعه ومن شغل فكره بذلك وكل خاطره بتكلفة تغلبه عن

الخشية وهذا هو السر العظيم اللهم صلنا من الغافلين بكرمك يا ارحم الاكرمين ق الصلاة . قوله عمر بن الحارث
المصري وعمرو بن ابي الحلال يا ادرك هو المعلى بن اسد الامام العمي يا اللام والموحدة المفتوحة التي بعدها ورواه
بن سعيد مصغر السوري المهلبي التيمي وضبطها بالتصغير لكن الضبط المعروف ه والدعاء الى الدعاء الكثير
لسوا في الرحمة قوله عثمان عن ابي اسيد المفرد المسعدي الشايب وحرب عن العجم والموحدة الى بعد الالف
اسمه سعيد بن واسع يوم لسلطان الدعات سجلوا عفو واجابة في المستجاد انه من داود الكلام ام امر من اسم العبر
ويحتمل انه الهجة الرسول بعد الصلاة . فيه انما سلط الدعا لكان النبي ه اسمى كلام والذكر حديثه تعالى
او اقوله اسمه الصادق معناه وذا المعنى الدالة عالم ما صيغ الدعا يا السماع الموحد مثل فسرو مثل
عبادة المؤمنين بالعدالة والمعروف قوله من السموات والارض الى العالم بادر بها والمعرفة والعلم و
الغموم والعوام سوا قوله بدا المعروف سرطل مولعا لا حدا امنه من اسماء بعد ذلك كالعسا كالكبير
والعروب الاسود من الاسفر قوله حلق على الي ما صار فيه من الاعوام قوله بدا احلا الازار
بيوم حاسمه من دا حلا ان **باب الدعاء بعد الصلاة** . معناه انك قصد بعد الفراغ وسلمت في الصلاة
اجابة بعد عبيد الله بن عمر عن سمي ثلاثا حتى عن ابي صالح عن ابي هريرة الفقراء الاولى ومعنى ابو العجلان
لعوحهم القضاء عن معنى سالت عن ابن عجلان عن سمي كما في رواية ه وروى عن عبد العزيز
بن سعيد عن ابي صالح عن ابي الدرداء بلفظ تعالى ان على العموم بن الرحمن عن ابي هريرة ه وفي حديث الباب
الحض على التسبيح والتحميد دبر الصلوات وذكر ذلك جواز تفضيل الغنى الشاكر على الفقير الصابر فقد
سبقوا الملا اجرا لكم تدركون به من كان قبلكم ه وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال وصبحت العجلو وادت
ان تعاد فاحمد واذا الدعاء دبر الصلوات وروى الطبري عن عبادة عن انس بن مالك فالدعا
احب الصلاة يفتح ابواب السماء واكمل الدعاء ه وعن جعفر بن محمد الدعا بعد المكتوبة
افضل من الدعاء بعد النافلة كفضل المكتوبة على النافلة قوله بدركم به من كان قبلكم يعني من كان
من اهل الصدقات وتدركوا اذ لم من بعدكم ومنه فضل الذكر على الصدقة قوله الامر فانما يدرك هو
في ملك حالكم من العمل ومثل من اهل الغنى فاعلوه فضلا عنا . ويشكل في الذكر ما فيه عن
فضل الغنى انما فضلهم بسبب تلك القدرة اذا هم الذين حاطهم الاربع فاكثر مما لهم لم يأتوا الذين
ادركوا من سبقهم وليس كذا وانما الامر على الافضل بما لكن ليتفضل عنه فان يكون الحال العام
من اعلاه سبقه وهذا فيه تخصيص العموم وبعض الدليل **باب قوله صلى الله عليه وسلم** وص
خص اخاه بالدعاء دون نفسه وقال ابو موسى ان النبي صلى الله عليه وسلم اللهم اغفر لعبيد الحديث وسلم منها
الكتابة وهو ذكر فيها ابنه **1 حديث** سلمة بن الاكوع خرجنا مع رسول الله الى خيبر الحديث
2 حديث لابن ابي اوفى كان النبي صلى الله عليه وسلم اذا اتاه رجل بصدقته الحديث **3 حديث** جرير قال
لي رسول الله الا تريحني من ذي الخلصة الحديث وسلم **4 حديث** انس قالت ام سليم لرسول الله انس
خادمك الحديث **5 حديث** عائشة سمع النبي صلى الله عليه وسلم رجلا يقرأ الحديث **6 حديث** ابي واثلة

وعن ام

الخشوع عادلها لقوله ما جعل الله لرجل من قلبين في جوفه وقال بعض العلماء عابه بخروج النهي عنه لم عباس
قوله اللهم منزل الكتاب سريع الحساب اهزم الأحزاب فهذا مما يدل على انه نهى عن السجع الا ما اراد به التكلف
نحو ذلك يه منه من الخشوع كما ذكرنا وانما الاعتبار طبعا من غير سجيه ولا تكلف او حفظه قبل ودعا
سجع عادلة مد ذكر النهي عنه لانه لا فرق بين المسجوع وغيره لانه لا تكلف فيه صنعه وقبل الدعاء
ملا يتبع لذلك من اجله هذا الدعاء والخشوع وهما ركن الانداد ان الاعمال الصالحة خوف العمل
عنها ولذلك كان علي الله يقول كان يتحول اصحابه بالموعظة في الايام كراهة السآمة عليهم ولان كلفوا من
العمل ما يطيقون الحديث وقد اتفق على انه لا يحدث شيء من ذلك في حديث حتى يخرج منه وقد ولا
سواء الحكمة والعلم في الحديث بها من لا يحرص على سماعها وتعليمها بحيث يحدث من يتهم ومن حرص على كان
لم يسمعه ويجلس موضعه عنده ومن حدث من لا يشتهيه لم يحسن موقعه وكان في ذلك اذلال للعلم وحط
له ولله مدرج قدره من جعل سببا الى معرفته بوحدته وصفاته تعالى والعلم به وما بعد من خلقه

باب العزم بالمسألة فانه لا مكره له

فيه حديث انس انه على الله انه قال اذا دعا احدكم فليعزم المسألة ولا يقولن اللهم ان شئت
اعطني الحديث وحديث ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا يقولن احدكم اللهم اغفر لي الحديث ومعنى ليعزم
المسألة ليجتهد في الدعاء ويلح كما قاله الداودي ولا يقل ان شئت كالمستثني ولكن دعاء البائس الفقير والمراد
لا مكره له معلوم على الله تعالى كقوله ما لم يحل ان يعطى لمن يرى انه يحصون الرجاء وانما يعلق هذا ابطال
وحوب العلماء انه لا يسألها الا الاجابة فما سأل او تكرعنه او يدخر له مثلها لا يكلم له وانما يفعل
ان امر غير اكراه احد على ذلك وفيها انه ينبغي للمؤمن ان يجتهد في الدعاء ويكون على رجاء من الاجابة ولا
يقنط من رحمة الله لانه يدعو كريما فعلى ذلك تواترت الاخبار عن رسول الله ودي بسعة رحمته ان رسول الله
صلى الله عليه وسلم قال اذا دعا احدكم فلا يقولن ان شئت اعطني ولكن ليعظم رغبته فان الله لا يتعاظمه شيء اعطاه
قال العلماء انما يعطي ما يعطى في الحديث وقد روى ابو عاصم عن سفيان عن جابر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا يموتن
احدكم الا وهو يحسن الظن بالله عز وجل فانه ان يحسن والله الذي لا اله الا هو لا يعطى عبد مؤمن قط
هو ان يحسن الظن بالله والله الذي لا اله الا هو لا يحسن عبد الظن الا اعطاه لان حظه ذلك لان الخير في يده
وقال سفيان بن عيينة لا يمنعن احدكم من الدعاء ما يعلم من نفسه فان الله قد اجاب دعاء شر الخلق ابليس قال
رب انظرني الى يوم يبعثون قال انك من المنظرين الآية

باب رفع اليدين في الدعاء

فيه حديث ... الله عليه قال باب الدعاء ... يعطى العبد
ولهم الى الذي ... والزيادة ... ودعا ... دينا للارق بن عمرو ويكم بعض المهاد دعي
الم ... الصحابة ... والدو ... الاموال الكثير والدين الحسن
كيف ... الكلمات ... الاموال ... والتسلل للصلاة
اذا ... الكلمات ... لا ... هذه الفصل ... الكلم
والسر ... والعكس ... واحدا ... ودخول
ما ... الله ... الدرجات ... بالفلاح ... والاحكام ... العموم والحج والكعبة
وفي عدد التسبيح والتحميد والتكبير ... مفهوم العدد ... واعلم ان التسبيح ... الى الله

السائل

208

السائل عن الله تعالى وعلو المسمى التنزيهات والتحميد الاثبات لكمالات قوله لم عجلان بفتح المهملة واسكان
الجيم كذا رواه عبد الخوف لم حسن بضم المهملة وسكون المثناة وبالواو الكندي بكسر الكاف وسكون النون
وبالمهملة الكندي ابن عمر بن عبد العزيز ... بن عمرو بن حزم بفتح الحاء وسكون الزاي ابن عبد الحميد
عبد العزيز ... رفيع مصغرا ... الاسدي الكوفي ابو الدرداء ... الانصاري ... مصغرا
بعد الراء ... وكوله السان والمسيب بفتح المثناة المشددة ... ابن رافع ... الكاف على الصواب
المواهب ... ورابه ... بسم الواو وسكون الواو ... والمهاد ... وكافية ... وله ... اي
يا لكريم بشري ... ان ... الله تعالى ... الدنيا ... الاخرة ... الخطأ ... الحديث
يا ... الخطا ... ومن يعرج ... الله ... الراغب الاصفهاني ... ارادة
بالحمد لله ... الام ... الاسماء ... احدا دينه ... الله ... بينهم ... منهم ... الاجتهاد
اي لا تشبهوا ... الاجتهاد ... اجتهاد ... احمد ... ابو موسى ... عبد الله بن قيس
سلم بضم المهملة الاشعري ... عام ... تصغير ... الحج ... غزوة ... او طاس
قوله ... الزيادة ... عبد ... العبد ... ابن الاكوع ... الدعاء بالراء والمهملة
... عامر ... الاكوع ... محذوف ... النهي ... ان
... الاسماء ... الاجر ... ان
... الله ... الخادم ... فيه ... هو ... المصراع ... وما
... الاخره ... ولا ... ولا ... عليها ... الاخر ... الاخر
كان ... عند ... ومنها ... الامر ... قوله ... المهاد
... عامر ... بركة ... الله ... النبي صلى الله عليه وسلم ... غزاه
... الا ... الاشهر ... عمر ... رسول الله ... اشهد ... الماء ... وسكون ... فيها
... غزوة خيبر قوله عمرو بن ... وسكون ... المهملة ... عبد الله ... الدعاء ... بالفاء
... وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم ... الله ... عليهم ... ولا حسن
... الصلاة ... عليه ... صلى الله عليه وسلم ... المطلب ... قوله ...
جاز بالمهملة ... بفتح ... عبد الله ... بالزاي ... بالميم واللام
... المثناة ... وسكون ... المهملة ...
والمثناة ... الاعم ... المهملة ... الطل
... الاولى ... الحديث ...
صغير السلام ... الله تعالى ... الحمد ... اللسان ... بمعنى
... كان ... الحسن ... سليمان ...
اي ... عليه ... صلى الله عليه ... النسيان ... بالحياة
... النسيان ... الشرط ... فلا ... السلام ... نسيان

فالمبر كان ما صح فيه لهو جائز بلا خلاف قال تعالى سبحانك لا علم لنا الا ما علمتنا قوله حنيفا بالمهملة
وسكمات ابن الاعمش قسما ابر بالا ولا يجوز لم يكن منقولا مطلقا والمنقول محذوف ووصل البرا
الله او جهة اعتبار الا خلاص ... او موسر على الوجه والحجة بعدم الحديث في كتاب الانبيآء قوله
من الكلام المتفق وعيه بكسر السكون بالمهملة والكاف المفتوحة البزار بالموحدة والراء المعجمة
العطاء وحبان بفتح المهملة وسكون الموحدة وبالنون ... ابو حسين صدق العهد والعامل وموسى بن
المتوكل من الاقدار الصحيح الاعور ... والروم مصغر الورد بالراء والموحدة والراء
بكسر المعجمة وسكون الراء وسكون الحمامة وبالموحدة العصر ... المطلق قوله هذا الوليد اي لا تكلم
ولا الفسكر بالنار الا الاصابة ومكة هذا النهي وتركان عن سنة الكلام للمتكلم لكنه في الحقيقة للمخاطب
فلا يكون في صدد ... كقولهم لا ارسك هنا والمعنى ان اقيموا معكم وهم يسمعون الحديث لا
ولا الملا ... التشاد في الحديث والانصات عند استماع ... الاحتساب عن السمع
مدحا نكاملها في باب الدعاء على المنكرات اللهم من الكتاب ... او الاول
وحالصا لا اله الا الله وحده صدق وعده ونصر عبده وهزم الاحزاب وحده ... والسعود وسكت
والمادر وعلى سبيل الاتفاق ... ما كان ... الكهان قوله فليعزم
على كل ما ... فيه تعظيم على ان المقطع ... او لا تعلق بالمشية قوله عبد
من مسلم بفتح اللام والواو ... بالنعت عند الله ... عند العجز وقال العلماء
المسلم السدي في طلبها والعزم ... ضعيف في الطلب ولا تعلق على مشية ...
في الاجابة وفيه استحباب الجزم فيه اذ هذا التعليق صورة الاستغناء عن المطلوب منه والمطلوب
الزركشي ... بكسر اللام ... ان ... عنه ... وترك ... رواه ...
السلام الا ... الاخصر ... عن ... كما ... ابو ...
اسم كلام الزركشي اقول ... الحد ... هذا الحديث ... الجمع ... ما البعد ... البحث ... الطب
المعظم بالسلطان ... والغني ... رواه ... الاصح امر ... لا ينفعه ما كتب له
فيهما ... الكبر ... لكن ... رواه احمد ... في الموطا
باب يستجاب للعبد ما لم يعجل
حديث ابي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم يستجاب لاحدكم ما لم يعجل
الم ... الدعاء ... يدعا ... من الدعاء ... الاجابة ...
لا يستجاب لي ... ولا الاجابة ... العطاء ولا ... الذنوب ... في هذا الحديث
لم يستجب ... فيدعو ... الدعاء ... اسلوبا ... الدعاء
الدعاء ... عن ... الدعاء ... والسؤال منه ... الاعظم والا
ثم العبودية ... والانبساط ... والاسلام ... والخشوع
... في الدعاء ... السلف لا ... الاجابة ... ولكن
الله تعالى ... ادعوني استجب لكم ... الدعاء ... الاجابة ... المعاد ...

اعلم ان الله تعالى لا يرد دعاء المؤمن غير انه قد تكون المصلحة في تاخير الاجابة وقد لا يكون ما سأله مصلحة في الجملة فيعوضه
عنه ما يصلحه ... في يوم القيامة ... الامتناع الاجابة ... عند
والسكم ... الحق تعالى ... معوض
باب رفع الايدي في الدعاء
... حديث ... رفع النبي صلى الله عليه وسلم يديه ... اسناده ... والاولى عبد العزيز
ابن عبد الله ... عبد الله بن سعد العامري ... والحكم
في رفع اليدين في الدعاء غير الصلاة ... في ... رفع
السماء ... رفع اليدين ... سعد عن عبادة ... رفعوا ايديهم
... قال ... طويلا ... واحد
... ايديهم ...
... رفعهما حذو صدره ...
... الدعاء ... ظاهر كفيه ...
... عن رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا سألتم الله ... ظهورها ...
... رفع ايديهم ...
... سعيد الخدري ... رسول الله ... يدعو ... كفيه
... ويديه ... ايديهم ...
... واحد ...
... وصدره ... الدعاء ...
... الدعاء ...
... رسول الله ... الدعاء ... كلام
الاصبع الواحد ... الدعاء ... رفعهما ...
... رسول الله يدعو ...
... الدعاء ...
... الدعاء ...
... والاستعاذة والاستخارة ... المسبحة ...
... عن النبي صلى الله عليه وسلم ... لا ترفع الايدي الا في سبع مواطن ... الصلاة واذا
... البيت وعلى الصفا والمروة وعرفة ... رسول الله ... الايدي
... ابي موسى ... انس ...
... رسول الله ...
... رسول الله ...
... يديه ...

الامر في الاستسقاء فرفع تلك يديه وجعل بطونهما الى الارض وظهورهما الى السماء وقال ان كان الرفع فهكذا وقيل
اما في الرهبة فكذلك واما في الرغبة فيجعل بطون الكفين الى السماء وقيل يجعل بطونهما الى السماء في كل حال قال الداودي
وروي في حديث في اسناده نظر ان الداعي يمسح وجهه بيديه عند آخر دعائه ورايت لابن سفيان انه مكروه
قلت اخرجه ت والحاكم من حديث عمر وضعفه ت ونقل عنه تصحيحه وفيه نظر **باب الدعاء غير مستقبل القبلة**
فيه حديث انس السالف في الجمعة وهو مطابق لما ترجم له ثم ترجم **باب الدعاء مستقبل القبلة** وساق حديث عبد الله
بن زيد خرج رسول الله الى هذا المصلى يستسقي الحديث ه واعترض الاسماعيلي فقال هذا الحديث في الباب قبله
منه هنا ولعل ابا عبد الله اراد انه كما استقبل القبلة وقلب رداءه دعا حينئذ وليس كذلك قلت بل وقد روي
في باب الاستسقاء في التحويل والجهر وقال فيهما فاستقبل القبلة يدعو ثم حول رداءه ثم صلى وكعتين جهر فيهما
قلت والدعاء حسن كيف ما تيسر وبكل حال الا ترى قوله تعالى الذين يذكرون الله قياما وقعودا وعلى جنوبهم
فمدحهم الله ولم يشترط في ذلك حالة دون حالة ولذلك دعا عليه السلام في الحديث الاول في خطبته يوم الجمعة وهو غير
مستقبل القبلة وفي الاستسقاء استقبلها قوله فتغيمت السماء الغيم السحاب يقال غامت السماء واغامت
واغيمت وتغيمت بمعنى قوله تسقيها بضم التاء ويجوز فتحها سقى واسقى بمعنى وقيل بالفرق كما سلف
في موضع قوله ومطرنا اي رحمنا قال الهروي وكذا امطرنا هذا قول اهل اللغة وفي التفسير امطر في العذاب
ومطرنا في الرحمة وفي الصحاح وقد مطرنا وناس يقولون مطرت السماء وامطرت بمعنى ه وفيه حجة
على ابي حنيفة في التحويل وعند الشافعي ينكسر ايضا خلافا لمالك وقال ابن الجلاب هو بالخيار
وعلل بالتناول بالانتقال من حال الى حال وانكره بعضهم والزم بتحويل الخاتم وغيره فما يسرع تحويله
وقد سلف هذا كله ه **باب دعوة النبي صلى الله عليه وسلم** لخادمه بطول العمر وبكثرة ماله فيه انس قال في
الحديث ه وترجم عليه فيما سياتي باب الدعاء بكثرة المال مع البركة والولد ثم ترجم عليه باب الدعاء بكثرة الولد
مع البركة فاما ما ترجم له فهو ظاهر خلا طول العمر فلم يذكر فيه معنا وان كان ورد ويوجد ايضا من دعوته
بكثرة الولد دعا له بطول العمر ويدخل ايضا في قوله وبارك له فيما اعطيته والعمر فيما اعطاه ه فاما كثرة
ماله فكانت نخلة تطرح في السنة مرتين واما كثرة ولده فهو احد الصحابة الذين لم يموتوا حتى راوا من صلبهم
مائة ولد ذكر وقد قال عن نفسه احصيت انه دخل من بطن الارض الى مقدم الحجاج البصرة بضع وعشرين
ومائة نسمة وولد له بعد قدومه اولاد ببركة دعائه عليه السلام ه واما عمره فحاذر المائة فما سلف ودعا له بالمغفرة
وترجى له ه فان قلت فما معنى دعائه له بطول العمر وقد علم ان الاجل لا يزاد فيها ولا ينقص منها على ما كتب في بطن
امه قيل معناه والله اعلم ان الله تعالى يثبت اجل عبده ان اطاعه واتقاه كذا والا كان اقل منه يوضحه قوله تعالى
في قصة نوح حين قال لقومه اعبدوا الله واتقوه واطيعون يغفر لكم من ذنوبكم ويؤخركم الى اجل مسمى اي يقضي به لكم
اذا اطعتم فان عصيتم لم يؤخركم الى الاجل وكل قد سبق في علمه مقدار اجيره على ما يكون من فعله ه قال
ابن قتيبة ومثله ما روي ان الصدقة تدفع القضاء المبرم وان الدعاء يدفع البلاء وقد ثبت انه لا راد لقضاء الله
معنى ذلك ان المرء قد يستحق بالذنوب قضاء من العقوبة فان هو تصدق دفع عن نفسه ما استحق من ذلك
يوضحه قوله ان صدقة السر تطفئ غضب الرب افلا ترى ان من غضب الله عليه فقد تعرض لعقابه فاذا

زال

زال ذلك الغضب بالصدقة زال العقاب وكذلك الدعاء يرفع الى الله فيوافق البلاء نازلا من السماء فيزيله ويصرفه
وكل ذلك قد جرى به القلم في علم الله انه ان تصدق او دعا صرف عنه غضب الله وبلاؤه وفي هذا الحديث حجة ان فضل
الغني على الفقير وسياتي في الرقاق ه **باب الدعاء عند الكرب** فيه حديث مسلم بن ابراهيم بسنده عن
ابن عباس قال كان النبي صلى الله عليه وسلم يدعو عند الكرب الحديث ه روي هذا الحديث عن رسول الله بزيادة واختلاف
في لفظه كما رواه ابن ابي شيبة ولما خرج ن حديث ابن عباس عن محمد بن حاتم بسنده عن يوسف بن عبد الله بن الحارث
قال قال لي ابو العالية الا اعلمك دعاء اتثبت ان النبي صلى الله عليه وسلم قد كره ولم يسنده ه ولابن ابي شيبة في باب ما كان
عليه السلام يقول عند الكرب ثنا زيد بن حباب بسنده عن عبد الرحمن بن ابي بكرة حدثني ابي ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
قال كلمات للمكروب اللهم رحمتك ارجو فلا تكلني الى نفسي طرفة عين واصلح لي شاني كله لا اله الا انت ه وقال احمد
بسنده عن القسم بن عبد الرحمن عن ابيه عن عبد الله قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما اصاب احدا قط هم ولا حزن
فقال اللهم اني عبدك ابن عبدك ابن امتك ناصيتي بيدك ماض في حكمك عدل في قضاؤك اسالك بكل اسم هو لك
سميت به نفسك او علمته احدا من خلقك او انزلته في كتابك او استاثرت به علم الغيب عندك ان تجعل
القرآن ربيع قلبي ونور صدري وجلاء حزني وذهاب همي الا اذهب الله همه وحزنه وابدله مكانه فرجا ه وفي
كتاب مجابي الدعوة لابن ابي الدنيا من حديث فهر بن زياد عن موسى بن وردان عن الكلبي وليس بصاحب
التفسير عن الحسن عن انس كان رجل من الصحابة من الانصار يكنى ابا معلق وكان تاجرا فلقيه لص
فاراد قتله فقال دعني اصل اربع ركعات قال افعل تصل ثم قال يا ودود يا ودود يا ذا العرش المجيد يا فعالا
لما يريد اسالك بعزتك التي لا ترام وملكك الذي لا يضام وبنورك الذي ملا اركان عرشك ان تكفيني شر
هذا اللص ما مضيت اعني ثلاث مرات فاذا هو يملك بيده حربة فقتل اللص فقال من انت قال ملك من السماء
الرابعة لما دعوت سمعت صفة اهل السماء فسالت الله ان يوليني قتل اللص ففعل قال ابن ابي عاصم
انه من صلى اربع ركعات ثم دعا بهذا الدعاء استجيب له مكروبا كان او غير مكروب ه ورواه ابو
الشيخ الاصفهاني في كتاب الوظائف من حديث عمارة بن صفوان بسنده عن موسى بن وردان
وكان السلف كما قال الطبري يدعون بدعاء ابن عباس ويسمونه دعاء الكرب قال ايوب كتب اليه ابو قلابة
بدعاء الكرب وامره ان يعلمه ابنه ه فان قلت هذا ذكر وليس فيه دعاء قلت هو ذكر يستفتح به الدعاء
ثم يدعو بعد بما شاء على ما روي عن ابن عباس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا حزبه امر قال لا اله الا
الحليم الكريم الى آخره ثم يدعو ه يوضحه رواية الاعمش عن النخعي قال كان يقال اذا بدا الرجل بالثناء
قبل الدعاء استوجب واذا بدا بالدعاء قبل الثناء كان على الرجاء ه ويحمل ايضا ما روي عن حسين
المروزي قال سالت ابن عيينة ما كان اكثر قوله عليه السلام يعرفه فقال لا اله الا الله سبحان الله والحمد لله والله اكبر
ولله الحمد ثم قال لي سفيان انما هو ذكر وليس فيه دعاء ثم قال لي اما علمت قول الله حيث يقول اذا سئل عبدي
بناؤه علي عن مسالتي اعطيته افضل ما اعطي السائلين قلت نعم حدثني ابي وابن مهدي بذلك عن منصور
بن المعتمر عن مالك بن الحويرث ثم قال سفيان اما علمت قول امية بن ابي الصلت حين اتى ابن جدعان يطلب نائلة

وصلى الله على محمد وآله الطيبين ام بعد كتاب عادل لمن يحمد احمد
اداه الى عبيده المرء بما كفاه ومن توخه النجاة، ٥ هذا سفر هذا المخلوق حسن
لم يكتف بالثنا على دين مالكه بل كفى ما لحق ٥ قال ابو عبد الله وحدثنا ابو بكر الواسطي قال كنت عند
عبد الله بن المبارك فذكر الحديث عنه وكان معاذ بن معاذ يقول ما اكرم عالما وكان عالما
الفقه محمد بن الحسن على العلم فسماه عبد الله بن المبارك فقيها وكان لابي بكر بن عياش
بالكوفة بيوت الصلاة الله عليه وسلم فقال له رجل يا ابا بكر انك قد كبرت فلو
نشرت على نفسك ثوبا فقال ان العالم اذا كبر تكبر معه فلا يزال يكبر حتى يكبر
الله واخرته ما اكرم ما يدعو به الناس الا الله حتى تقوم الساعة ٥ حدثنا ابو
الله صلى الله عليه وسلم الكتاب المبارك الصحيح عن جبريل والشيطان لا يتمثل بصورته على الله
رسول العرش العظيم ومن بقاياه الكريم ابن الكريم ابن الكريم يوسف بن يعقوب بن
الله والدرع والوقار صفة العرش والله تعالى اكبر ٥ وحاق رواية ثور ابن زيد
امر وموحا بها لم ترى بم موصل لم حتى ان يا بني لم امر سدد قال بعض اهل العلم ما حكاه
عباس عن الغضاب المذكور في هذه الاذكار ما تمثل لاهل الشرف والدين والطيلسان من
الكبار دون المصرين وعزم قال وقد نقل الاحاديث عامة قال والدرع حماية بلغ
للعبد قول ابو عبيد بصوت صدا الحسد الوهبي مولى عبد العزيز بن الاخرس قرأ الصوم
وسمعت من الاكابر يعني الاحبار قال سمعه عبدا كل مخبث واحد كما ان كل
واحد منكما ادام الخمس الصلوات سيد للعموم على الاصح ومسؤول بالنصب لاعرفان قلت سؤال
الاكبار القطان عدم التجاوز وعدم القبول اذا قوله دعوت لم يسمح ما لم يكن في الصوم والقلب
معي وجود ٢ ووجود التجاوز في القبول اذا قلت متقض الوسطية عدم الاكبار في الاذكار
الثالثة فهو غير متصور قال وقلت قوله مثال حسب دعوة الداعي مطلق لا تقيده قلت محل المطلق
المقيد كما هو معروف في الدفاتر الاصولية قال وقلت هذا الاضمار بعض احاديث كل الدعوات التي انت
فيها العبد ما لم يكن بمثناة صلى الله عليه وسلم ما سألت الله شيئا فاعطاني الا نقص ومعنى واحد في
لا دين بعض امته ما بين بعض وكذا منهوم لكل شيء دعوة مستجابة لكل دعوة دعوات عرسما يقال الكبير
مرحلة الانسان ما يعتاد على الانسان من عمل وحوالشرط مقدر او متعذر او اكرا الاحوال
وما بعضهم لم يقله لا يرد دعاء المؤمن ولم يأخذ ولا تكرر ما سأل مصلحة زائدة بما يقتضيه عنه
يصلحه ورغما للغوبعوضة الى يوم القيامة قول ابو موسى هو عبد الله بن قيس فلا سوى والمسجد الا
سكون الوطء وخالد هو ابن الوليد الذي وقى سيفا من سيوف الله صلى الله عليه وسلم يعني الذي حد
سيف الجبن وكسر السيف قد عاتم الا اسلام ما عسوا الرسول الا سلما فجعلوا البتول قصبا

فصل

لحل شعار ما يستدل به كذكر الرسول الله صلى الله عليه وسلم انزل في عدوه ومن الله الا يرا الكفر بما صنع خالد بن
كان المعاذ بن يوسف الاوسي مسور مصنع الاوس الواد والمهلهل عبد العزيز ومحمد صعد بن اسد كثير
صدا السلمة الانصاري وسر بكر صدا ابو حميد بن عبد الله ان ابي ثم نقط الحمار المهلهل الذي
قوله محمد محبوب صدا المغوص المصور من العمل وابو عوانة سمع المهلهل صدا لواد والنعت
الوضاح الواسطي شعمت العامة تسمي النافع الفصيح الدال على محمد وقت ان يدعا فاحاب الله دعاء
تعجمت وحوالينا سمع اللام منصوب على الظرفية اي ارطح حوالينا ولا تعط علينا قال قلت
ان موضع الوزال على الرحمة فلم يقط نقطا الخط عمر مستقبل للسماء والحديث ركنا الاسماء
قوله وصب مصنع الوسمي قال الدوعزوز بن يحيى المازني الانصاري وعباد بن المهلهل وشده
الموصلي لم يلم الانصاري روى عنه عبد الله وذا الحديث سلم الامام يحيى للاسماء وسلم الوداد
خلة ما للختنية قال قلت هذا بن سنعاد الرحمة قلت ما الساق حيث ما يحيى يسترو الاسماء
هو الدعاء لم يسم الاسماء الا ما دل الاسماء وان ما بعد وقد حادثه ان الاسود بن ملك
وعبد الله بن محمد بن اسماء الاسود صدا الاصبحي من الصلاة وحمد بن المهلهل والواد بالكسر وشده
المحاسنة لرعاية يصم المهلهل وحسنة لم العسكر بالمهلهل والنوفلية النسوة حتى البصري والكسر ام الس
الرمصاء مصنع الوصاء بالواد والمهلهل الانصاري المسهر بام سلم مصنع السلم وقد اكثر الله
دعاءه بحيث صار اكثر اصحابه مالا وكان له بستان يثمر كل سنة مرتين واكثر وقد اكثر الله
بالبيت وهو اكثر من سبعين نفسا وسلموله الكثير من اخذ النفس وسلم بلفظ فاعل
الاسلام وسلام مولى عبد الله الدستوائي وابو العالية بالمهلهل والبلوي نسبة مصدر صدا متقض
البصري اكلموا الكنانية عند الغضب وحسن طلق على الله سرا ولا ومهلهل هو بالخزعبية وحسن
الوسم بالنقط هو رحمة الكبيرة والكرم اي الخمس من رحمة الكتيبة فهو بدوي وادا وصعه وقصص
هذكر لا يعلم احد العالم احد طلاق الجمع عنه دحول الاذن بك الاعلى ونقط الوسم مرسلا والاكما
الحبي لما سلك كشف الكروب الذي هو مصنع البرية ونقط الحلم لان كوني علينا انما هو على الموزع
نوع تقصير والطاعات اذ عملان اعمالات كثيرة بحا العفو المتعلق للحزن وهذا التوحيد الذي
هو اصلا لتزيهات السماء بالاوصاف الجلالية وذا العظم الزيدل على القدر والعاجز لا يكون
عظيما والعلم الذي يدل على العلم اذا الى على بالشيء لا يضور منه الجاهل عنه وهذا اصلا الصفات الوجودية
الخمسة السماء بالاوصاف الاكرامية وعبد وكرامة بعاريها تكاد بها القلوب وهذا الذكر مرجع جوامع
الكلم رسول الله صلى الله عليه وسلم لاسماء على راوي هذا الحديث حر الامة وبحا العلم عبد الله بن عباس وقد كنت
مسرفا عند سرح هذا الباب بما سدا محاوره فرع الدارك باطم المحرم نوح الطائف والحمد لله على ذلك ٥

[illegible]

باب [illegible] جهد البلاء

[illegible]

دعاء النبي صلى الله عليه [illegible] اللهم [illegible]

[illegible]

باب الدعاء بالموت والحياة

[illegible]

قال مالك وعن عمر بن الخطاب [illegible] بالموت [illegible] اللهم كبرت سني وضعفت قوتي وانتشرت رعيتي فاقبضني اليك غير مفرط ولا مضيع [illegible]

[illegible]

باب الدعاء للصبيان ومسح رؤوسهم

[illegible] أحاديث [illegible]

١ حديث [illegible]

٢ حديث [illegible]

٣ حديث [illegible]

٤ حديث [illegible]

٥ حديث عبد الله بن ثعلبة بن صعير [illegible]

[illegible]

سبع المهملة وكسر القاف زنده ونم الواي واسكان الياء آخر معجمة ثم الواو والموحدة وسكون المهملة الاولى
عبدالله بن شمام الدرك البصري ومن السوداي من جهة دحول السوس والمعاملة به وشركه اي حاكم
وحمي ماعسا بالراء المهملة الخ اسان واصاراي لرهام الراحلة اي مراليوم كما مثل بعض شاهد
محمص الوسخ ضداطيب مزاالعلم مان ملت كيف دل على الرجم فلت الخ في حكم المسح والدعا بالمغفرة
بالمغفرة قام مقام القول المنصوص عليه لم نقله لم الوشكاك في زول الغفلة وسقوط الواجب
قوله ابوالكمان بالمحمانة وخفة الم اي بالمنوحتر وعبدالله بن صلته بلفظ المفعول المهملة
مصغر الصفو بالمهملة والواو العدوي بضم المهملة وسكون المعجمة وبالواو آخره وفي الحديث الاشارة كما
للحبشة الدركي جهد البلاء اي الحاكم الخ اه والوسن الاعلى منصوب على اي احسارك وجوز رفعه على
انه خبر مبتدا محذوف اي احسارك اه اسهل م الدركي اول قوله جهد البلاء اي الحاكم الخ اه البلاء الاول
بكسر الجيم والشر لقوله وبلوكم بالشر والخير فتنة ودرك الشقا الدرك بالكسر التبعة يقال ادرك فلان
مرتبة بالكسر اي بلغها والسعد ضد النحس والشقاوة والسعد السلامة والسعادة والشقاء لغة لغوي والمعنى لم يرد الله
علما اصلا طلبه لم يكتب شقيا هو الذي على الحقيقة لا مرعوض الشقاء بعد ذلك بعمل سيئ الخ اه
لاستلزام الدساد سماه الاعداد السماء فوق العدد وتلته بل لم يعاد به اه ماف الصلاة بعد الجمعة
فيه حديث لم اجد له اصلا فالاولى تركه اه وصدر عبدالله بن حنبل عن ابيه سعد الدرك اه
قوله اللهم هود عادا وحلف الم زائفة عوضا مر آيا زاده بعد قول النضر بن شميل الكوفي المعتزلي
بالسنة اما المخرة واخلف والصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم اه علة مرفوضة ام لا فعندنا انها واجبة
بعد الصلاة ودليق ان معنى على الكل جاءة من الصحابة ولم يعد وكما سنة الله ومورد ابن عباس احد ايضا
وحكاه الرويا ني الخ عن عمر واسه عبدالله ولم يسمع ابو سعيد الدرك ولا اما درك عن كعب
كعب القرظي التابعي رواه النسهلي عن السعدي وعنه عن علي بن الحسن وفيه مالم الموازنة الاكل فيما
حكاه لم العصار وبعد هذا كله فان حسن انها سنة فيها وافيها لم العدد والاعطاء والظرف وحكاه
لم ظاهر عن جماهير العلماء مالم والمشهور عدم ما انها واجبة فالحاق على الانسان لم يأتي بالشهادتين
مثلا في وجوه مع العدد وعلة عدم مالم وسدان في يوم عم لم يكد يسمع الصلاة وبعده العصيان
عرفا حد مرا بالكلية ولا ارصاد بعد علم لم جاءة الصحابة يسمع النساء ولم الموازنة منها الصلاة وفي
حديث كعب بن عجرة وللكعبي الصلاة بلفظ عن ابي مريم عن كعب عن سعيد بن كعب بن عجرة عن
ماف العمل على عهد النبي صلى الله عليه وسلم وهو لم يعلم عليهم الا ره اه حديث لم اجد له اصلا نعم كان اذا
اي رجل الحديث وسلف اه وصدر ابي حميد الساعدي عند البخاري اه ماقول رسول الله في الحديث اه م لم ابو
عبدالله اكم ابي حميد عبدالله بن عمر بن سعد بن سهل بن سعد مالك بن خالد بن ثعلبة اخي
عوف جد الانصار سيدنا مالك بن انس بن النضر بن ضمضم بن عمرو وعلي عامر بن عوف ابي حارثة ابن عمرو بن

الخزرج بن ساعدة بن كعب بن الخزرج الاكرمات ابو حميد ذا دل ولا ترد ولو حاه وهو من حاكم الوالدي اه
والصلاة على عبد رسول الله خاتمه بدكتاب الكتاب والسنة الاوراء علما الم كان يصلي على والديه بعد
وفي حديث حميد ارنا ما الصلاة على الواحد والرسه وازواجه وعترته وامته الخ اه والحكمة بابه الذي كان يدعى به وابدع على السلام
والارض اه ماقيد ما حلك على الصنعت ماركبا اعلى ما عليه وان كنت لا اعرف اي مركبا
باب التعوذ من غلبة الرجال فيه حديث ابن مسعود رسول الله صلى الله عليه وسلم لا ان طلاق السمين لها غلا ما
الحديث وسلف اه وعورو ياه اي حملها الخ اه حشيه لم سعد وهو ان يحمل على عوسنام البعير
ماء العارض كدار دنيا، بحور بضم الياء، وبيع الخ، وسدبدالواو وذكر ياء والخطاف بيع
الياء، واسكان الخ، وخشف الواو دوريا، كوكب يصيد واه، فخ وكلاهما صحيح ومن
لم يحمل الخ جوره وهو كما يخشى يليت بدار حول سنام الراحلة ومن مركب مراكب سكانها،
وسدروا، ماشت بحول باللام وقيد بصلها على مركبا التعوذ، مراليم لهزة النوم والحزن
ماء العار وبحمل لم يكون مرهمة المرض اي اكراه واحلة ما حوله مرتع السمن اي اداته ملكت
سوقه، مراليم المرض والدين بحمل جسم وانخذ بضم الياء، والخاء، وسكون الذال كاسبان وانكر
بضم الجيم والياء، وسكونها اه وصلوا الدين بفتحه بضم الضاد واللام وعدو دي صرورته
الى الحديث فتكذيب وبعد سخلف وبتار ماد حلم الكذب من طلبه حذا الاد هم فعله

كما صنعت البشر ما احد دعوت عليه حراما لمن يدعوه ليس لها ما على الرجل يحملها له طهور او ركوة وتوبه ٥ ماء بعد كيت
عدو على وليس هو ما على الداعي عليه ما سمعا، ليس ما على الرجل له عند الله ولا ما على الاجير ولكنه ذنب الظالم مستوجب له
صلى الله عليه وسلم اكمله ولا كرامة ولا ترك الا من ليس على كل كذا كذا موصل الله عليه وسلم ما معنى ما على
ما الظالم ٥ وعلى ما وكل مرسوم ودعاء ليس بمعصوم على من هو عاده الثوب وزرعها كلاهما ملكه كيف يرسل
عسكر وعدس حلق ولا قوا فان الله عصمه لا تتفرق من دعاء له وعلم وعصمه ورضا، تلك منها مرة وهو تلك الدعاء على
طاعة وما طلبه الله عز وجل منه على العموم فيه بغير طاعة وما وسوسة وفي ما طلبه حرز وهو لو وركاه كما
على الله ٥ باب التعوذ من عذاب القبر فيه احاديث الحديث موكل عليه ملك يعذبه ام خالد سمعت خالد ما قال
الحديث مصعب ما كان سعد ما يحسن ان يقول، ٣ مالك في سماعه من كتاب سبيله الحديث ٥ ام خالد سمعت خالد
مولى سعيد العاص يسأله ما خرج وفاتهما مرادا في وذكر الصماء سمعت ام خالد سمعت خالد ما يحسن
حسن الجار به روح حارث بن النعمان وما لي سعد ما يعبد وليس بالصماء ام خالد سمعت خالد عن ما
وما البخاري في حديث عائشة كذا اسناد هذا الحديث وذكر سعد ما ذكر عن ابن عمر حرج منصوب على الى
او بسر ومرور عن عائشة عطف مرور على ما قبله وعلى ما بعده وعلى ما بعده ابو داود عن مسروق ولا يحفظ
لان ما نقل رواه عن عائشة لقد صرح عبد الغني في عن سماع اي وائل من عائشة ٥ وآذن لا تعرا الهم الذي
يمنع التوه والتعل والمحجم الماء الكثير ولا يعل يخرج ذا الجمع عجا يزدجر مولى ابو اليسر ولم اصدها هو
بضم الميم لانه رباعي مال الضم آخر ما قبل مولى لا راء بعد الواو، مثل على مثل الاعشى بذلك ٥ باب
السوء من الحيا والهرم فيه حديث اسمع كان من دعاء صلى الله عليه وسلم يقول اللهم انا نعوذ ٥ وسلف ٥
باب السوء من الهدم والغرق فيه حديث عائشة لما صلى الله عليه وسلم كان يقول اللهم انا نعوذ ٥ المسيح بفتح
اوله وكسر ثانيه وكسر ما مشدد والسين لم يشدد هو ممسوح العين ومن صفة مهدي انه سياحة لا
مسيح الارض اولا، مسوح العين اعور ٦ ما لي بما رأس المسيح الدجال احد شق وجهه مسوح
لاعور ولا حاجب والدجال من الدجل ومن السطيحة لانه يعطي الارض ما يحيي الكفر او السطيحة الحق بكذا
اولا، سطيح الارض ٥ وذكر الثلج والبرد لا اشابهما ولبعد ما من سجايا الخماسة ٥ وذكر العنقة والابعاد
وما الدواوين هو عجا ربعي كما تعلم ما العلم وما البرد ما يصنعه والدس الوسخ وخطايا ما يحيي خطيئة
واصلها خطاي على وزن مطايا الا ان همزتها ان ما لان ما قبلها ساكن ٥ فتلبست الياء التنوين فتلبست
والبرد ميم الماء ما ترا، حب الغمام يقول منه برد ت الارض وبرد سوء لان باب الاستعاذة من الكسل
والكسل يحمل ذكر كسال واحد يعني بالضم والفتح وبحوز كسر اللام كما في صحاري وهو يحمل كسلان يعمل
كسل بالكسر يقول كسلان وفي اسراد الصفاني الكسال بالكسر الفتح ذا الكسال والكسال وترا
يحمر والنحو الادم كسال ٥ في حديث اسيد كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول اللهم انا نعوذ، وقد سلف ٥
باب السوء من الجبن فيه حديث سعد ما وما ذكر الكذب قريبا ٥ باب السوء من ارذل العمر فيه
حديث اسيد كان على المنبر يقول اللهم انا نعوذ، وسلف ٥ وفي الواو من الاستعاذة ما سلف وما قال

وتسعتب السيات ٥ وكذلك الهم والحزن لا تشق للمؤمن لكن مهما يكن من امر الدنيا فان الله قد قدر
الامور واحكمها وقدر الارزاق فلا تحلب الهم للعبد فانه ساحر ولا آسه تام الصدر ذو عمر طويل الهم قلة الرضا
بقدر الله وسخطه على ربه ومرارة الصدر فلا يمشي لك ان تهتم على شيء فاتر فان الله لما قدر
وانما تمشي للعبد الاهتمام بامر الاخرة ويتكرن معاده وعرضه على ربه وكيف يحمر مولاه عن الفشل والبخل
والتكبر ولذلك دعا عليه السلام ربه ان يعلمه ما ينفعه ويكثر كثيرا انها نعم الهم والتكبر ٥ وعلة الزنا
اسد قرا الموت لان المملوك يصير كالعبد مرعلة قهر وكذلك الخيل استعاذ منه لانها عار ومربوط بنواصي
عار لكل هم المملوكين ودعا على الاذى، اذوا، هو الجهل ومعنى ذلك لان الجهل يمنع حقوق الله وحقوق الآدميين
ويمنع معرفة ربه ونبيه وشرع دينه ٥ قال بعد ذلك دعا عليه السلام بالفضلات والجوامع
وكان السلف يستحبون الدعاء الله بالجوامع كنحو الرغبة الى الله والخوف والخشوع والتعاقة والمعافاة من الله
والاخرة الكفاية منه تعالى لكل موصوف حاجته وسلعا قيل لكل نوع من ذلك حاجة الجهاد فيها على الاخرة
بالجوامع عالج من حال الخاص الى الاخلاص والاخصاص والمخصلات بالاسماء والصفات في حالة الخاص
الى اداء الرغبة الى رب جميع مخلوقاته من السماوات والارض اسئلها حاجة لكل مخلوقاتها وقد
دعا عليه السلام لكل ذلك بمواضيع قال ابو الحسن رحمه الله تعالى قال الاصمعي وعدات العرب قولها لهم لكل امر عدة
وموس من عتمة بضم المهملة وسكون الهاء وبالواو وآخره سين مهملة قال خالد بن كلثوم الرياحي من قصيدة
اسمها ان تحيني الكم المنوقة ومصب بضم الميم واسكان المهملة الاولى وفتح الثانية قال سعيد الشاعر وقاص
وارد الاعرابي حيث يتكلس فلان تعالى من بني سلكة ذا الحلو ولعط بعين قصة الرجل قالوا هو ان
يأتي بشعة بلا تحاش، قول عثمان بن الشريد سمع المحجة ضد الشباب وهو سمع الحلم وكسر الراء الاولى
والواو بلا لعط ما علا الوتد بالحجارة سفق بكسر القاف الاولى قال الفراء قال بعض النحويين الوتد والمد
وحروف العطف وهو ثم وامابوده ابو عبيدة بالواو عن حروف وما اصطلاح الرواة عن عامة
قوله عجوز لين التحزر يطلق على الشيخ والشيخة والاعلى يجمع الاعلى بهوذه والتحزر تصغير حوران ملك
سبوء الحمار لم يهوذه دخلت ملك لامنا ما، بعيها ولم اتعرا الحسن ان يصد بها هوك لم يحزن
حذف جزم للعلة وهو وطئا قال ملك العذاب ليس صوتها ملك المصوص صوت العذب من الانس
وعوه او بعض الكذاب عوا الضرب مسموع عدم ذا الحنا قوله رضوا الملك بسمو كلا الانسان قوله
الحيا ما مصدر راء ثم راء ثم الف ثم ياء ان الموت ثار بعده او تنا الترع والمعز احوالها قوله سلمان
والدم هو قصر الكبر والفتنة الامتحان والفضلان والام والكنز والعذاب والتصبيح قوله الثام بمعنى
الاثم والمحوم بمعنى الغرام وهو ما لزم كما داده كالدين والدين وعذاب النصارى ترتب بعده على سلسل
التوبيخ ملك كلا الوقف بها موح سالم حرفها الاخير قوله عان بن الشريد العين عوا الطعنان واللعط وغدم ما دون الوتد
قال ملك لم زاد لعط السرفة والمكدن زالنذر وعوه قلت تصحيحا له من الشرف وقد يضرب الكبر مضرعا

اد لعطا

اد لعطا على لا غنا، حرا لا تغتر اصنائع ولا تقتلوا عن مناسد، اذا ما ال صوع اخوان الاخر الاخير
فما خلان صوعر فانها لد بكم حرا قول الرجز سمع الهام قال ملك العاد، اذا اراد الله بقوم
سوء العمل لم يعمل الا اذا ارلا النار ولا سما الله وعوه، ملك قال ملك اذا اراد الله بقوم اعمال الجنة
واذا اراد بها السوء كبد زالعلم اذا اخطا واذا تعاون نحوا عنه واعلم والرد ما آن منصوب على الظهار
لم مهما الا بدر ولم مهنها اسم مكان ضرب المثل بها او كذوبان كما اراد، من العلم وتدوم والصلاة
لوجوه، لغو اقول عمل اراد، جعل اخطا ما بمزاز جهنم لانها موقوفة بها معرى الحنا حوارتها بالفعل
ما كدا زالاحنا، وما نفوته ما ستعوا بالمرات برضا عنا الا الا برد منه وعوا للهم ال الا برد منه وعوا الرد
بالبرد حسن، قوله خالد بن مجلد بضم الميم واللام وسليمان عوض بلال الصلع بالضم والله لم المفتوح حسن
الشكل والتوه، وما كدسا ايضا قوله كهمس الشين صد المزد وعند بعض المحدثين بسكون الكاف وفتح المهاد والواو
اكمه كمد وعبد الملك بن عمر مصغر عمر وما بعا سع الحديث قوله اردل الامر هو الهرم زمان الطواذ حسن
اسكاس الاحوال ذا بعا وسكم مريدا اردل الامر لكملا بعلم بعد علم شيا وذا بعا الادس ٥
اراد لها ان اسعاطا قوله ابو عمر بضم العين عبد الله وكسر صمت مصغرا نصب بالمهاد قال ملك العلم
بطول العمر دعا على لا دعا اود سنت وانكدت السعادة، قال السعادة طول العمر وطاعة الله قلت المراد بقوله
المدود ما سكس وسل على علة وسوس على طاعة الا اصلنا والاسرار الوركي اعوذ بكلمات الله التي
الكسل ما ربما حرضت بتشديد اللام وتخفيف الحاء المهملة وكسر الراء قال الاسطيلي وكسر الشيء وتراخى عنه وكسر
ابهر كلام الوركي اول قوله اردل الموا بكسر الكاف زحار الكبر والنحو والخوف والاردل وكل من الردى منه بالبيع
مرضة الحمار الحمات بدحاجة قوله الحمار الحمات الاستعارة، مرحس بضم الدال وسكون الحاء المهملة
عامة باسعادة مرالهنا اللهم اما نعوذ بكم مرضة الحمار الحمات ما ارحم الكواحن ٥ اوله من الحماحة الكساد ضد
الحمات المسابقة في الشعر والهاء للسكت وكذلك ما بعدها بكسر ذكرنا ما البقراي سنان المنتة ما لا نعوذ من الام والهوم الما
الا مالدرياتم نه الانسان او هو الاثم نفسه واما الهوم فهو الدوس والمعاصي وسل الهوم الدين وبرد الاسكدس
ما نكره عوله او فما عوزم عجز اذا ما دنا صاح الله وهو فاعل اذا كم ملا سعادة منه ٥ تاب الدعاء،
مرضع الوبا والوضع مرحدث عائشة ملك مارس صلى الله عليه وسلم اللهم حبب الينا المدينة الحديث ٥ بعد ذلك سعد
دعاء الغائب للمريض ٥ ومن دعائه عليه السلام ارفع الوبا والوجع ودعا على مرضع لزالول لا ملك شيا ما
نصر الله عليه ولا تمالك شيء عنه ومرضعل لكم انصبه له ولا تله لله ولا خفا، سقوط هذا لا تدعا الا
ملا اللهم حبب الينا المدينة واجعل حاجة دعا سعلها عرالله سه ومرضها وهو راحل ملك الدعوة، ولا توكل
احد ملكي بوكلا ملا معنى لعلم وبعد سلمان مستقصى الحج ٥ والوبا مهموز بعد وبعض محدثي المصوا دا والمدحة
اديه ٥ ولا دعى سلمان الا عجم لنزل مرضع مدا كرملا دا الله عجم وا سقى سرس الماء مرضعها الى مكان لها عمر
حم وملا مرسر منها الا حم وملا لرا علا لحم كانوا مشركين يوم دعا سعلا الحمى اللهم ٥ قوله زحمة الوداع

220

البسع قوله ابو الشعثاء بضم الشين المعجمة والعين المهملة وبعد الالف همزة ممدودة
سعيد بن مسروق الطائي وما روى ابو داود لكنها لم يذكرا هذا الدعاء الذي
ذكره ابن السني بل ذكرا عنه عليكن فان الفرق بينهما ظاهر اذ الاول لاختصاص الركوع
قوله عمار ابو اليقظان بفتح التحتانية وسكون القاف وبالظاء المعجمة
قوله عبد الله بن ابي اوفى صحابي الشجرة وكنيته ابو معاوية وقيل ابو ابراهيم
قوله ابو الضحى بضم الضاد المعجمة وبالحاء المهملة المقصور مسلم بن صبيح
قوله ابو النعمان بضم النون وسكون المهملة وبالعين المهملة محمد بن الفضل
السدوسي قوله ابو عوانة بفتح العين المهملة وبالنون الوضاح بن عبد الله
قوله ابو بكر بن ابي شيبة صدوق الشيخين وكنية مصنف الكتب بالواو
قوله عبد الله بن ابي اوفى بالفاء صحابي ابن صحابي مات سنة ست وثمانين
قوله ابو الضحى بضم الضاد المعجمة وبالحاء المهملة المقصور مسلم بن صبيح
قوله ابو النعمان بضم النون وسكون المهملة وبالعين المهملة محمد بن الفضل
السدوسي قوله ابو عوانة بفتح العين المهملة وبالنون الوضاح بن عبد الله
قوله ابو بكر بن ابي شيبة صدوق الشيخين وكنية مصنف الكتب بالواو
قوله عبد الله بن ابي اوفى بالفاء صحابي ابن صحابي مات سنة ست وثمانين

على اهل الاحزاب الذين بحربتهم لعدوهم وقهرهم ما في الدعاء عليهم لشدة ايذائهم وبهذا عائشة عن
باللعنة وامره بالرفق في الخطاب لهم والدعاء عليهم بسلم ولم يجب لنا الزيادة والنصري تمسك لمن
لكنه منع على وجه الخلاف لهم والتشفي لاسلامهم ٥ وانما قوله وعد نسلم عمر حين قال رسول الله الخ
في الصلاة فانما الله لبس لك من الامر شيء وعد نسلم اهل الصلاة وقتل الذين عدوه الا بما يبيح للعدوان
في الصلاة والدعاء عليهم وارد عوض من تلك العقوبة في الصحيح رواه البزار وغيره وذكر انها على
الامر ليس لك منه شيء ولا متناقضة ولم الدعاء على المشركين بالهلاك وغيره جائز لدعاء الباري في هؤلاء
المتواتره ٥ قوله على ان صنيعه قوله لا يدعو في الصلاة الا بما في القرآن ولم ار لاحد عانعوه بطلت ٥ والله
الاخذ الشديد وفي الداودي عن الارض قوله اللهم اسلم بن شام هو عم ابي جهل كما مال الله
على هذا اسم آل جهل هشام وابو جهل عمرو بن هشام الصحابي قوله عن ابي عبد الرحمن هو عبد الله بن حبيب
صلاة الوسطى وهي صلاة العصر ظاهر في ذلك وهو حجة لمن قال ان الواو بمعنى او وقال
وانفصل الخصم عن هذا الحديث بانهم علموا ذلك اليوم عن الظهر والعصر والمغرب ولم تعلم العصر وسط
على البديهة بل لان العاس بما وسط بين الصبح بالوتر والعصر بالشفع وبما عدا ذلك كما مر
وهو التفوت في الصبح وبما ذكر ان الناس واصلتي في محل واحد وهي حجة على المالكية
قوله بعد ان الوا كانوا سبعين قوله فطلب عائشة هو بيع الطاء باب الدعاء للمشركين
حديث ابي هريرة قال يوم طفيل بن عمرو على رسول الله الحديث وسلف قريبا وبعد وسبع على رعلا وذكوان
بعد باب الدعاء للمشركين باب الدعاء
اذا علا عتبة قوله سلمان بن حرب بضم الصاد والواو عمان هو عبد الله وابو موسى هو عبد الله بن صبيح
واو بعوا بسبع الموصلة اي ارتعوا ما نفسكم بعين الاحكام فانوا الخمر واحصر في بعضها احماء وكنايا عن اعمار
عاشا ومهدي عوده حرف بدل بصيرا وعاكوفه كفرا كالكفر كونه اذا فيشاهد حرا ممكنوا عن اعراض
الناس وهو كلمة الاسلام وهو نصف الله بعالم ومعنا لا حيا ز وهي شرود لا تؤمن لحصل خير الا به
وزلنط حمار وصد وكاء الخمار قوله حديث جابر وهو في الصحيح في كتاب الجهاد في باب السبي اذا اصلح
واو ما لا جابر كنا اذا صعدنا كبرنا واذا نزلنا سبحنا وعمدنا الى الحق الخضر حديث سبع الجهاد في آخر
الشول الابل التي قربت على نتاجها وهو بالغين المعجمة والشين المهملة الواحد شائل
صلاة بعد العاشرة من رسول الله صلى الله عليه وسلم على راحلته وهذا رد على من زعم كما مر ان السبي
لما اشرفنا على المدينة قال ايسوا بها عائدون قوله صلى الله عليه وسلم اي رجوع الشوق الى الحرم
الكمال العالي والاحوال جمع الحوب اثم معاملة الله بعد عامر بن ربيعة رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد ان
ملاعبا له وهو مهيم عزاما لله به فان قلت قد نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن السبي وهذا سبي قلت نهى
عن سبي كان لكفهان في كونه مكلفا او معنى لا طاقة له صبرا اي ما لا تطيقه الدواب لضعفها
الزفاف ومهيم تقدم المهموزة وسكون الهاء آخره ميم اي ما حالك وما شانك وكلا اذنه بكسر الراء
وما اسمها منه كلست الناقة عاة والغواء بفتح الغين وبالمد جمع غاوية وهي الضالة والعدم بضمتين
البسع

غير منصرف مرزا للاستقا، وقوله اعوص من الرسو منها قولا بجبل الكون وابو الاحوص ما لهذيل سلاه
بنده اللهم اخنس وعاجم اي الاحول والقراحموا لانهم كانوا قوا، مرعبوم وكانوا مرماوزاع الي
يترلوا الصفو بعلوص الذلول وكانوا وارد للمسلمين بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم سبعين منهم الي
تحدلبد عوم الي الاسلام فلما نولوا بئر معونة بعثوا كم ودهم المهاد بالسوء فصدوهم عامر بن الطفيل
الهضم قاصدا، بحو عصية وعربم بعلوم بوقوله وجداي حزن وعصيه مصدع العصا تسلا
للك مرزا لحيا دانه بنت ارقم بن الكلت منهوم العدد لا اعتبار له قوله بعام اي لبرئ
ومعمر بنتي اليمن والشام الموت ولم تسمع بعضها لم تسمع بالتعرج وجوز بعضهم الغاء، عمل
والمواصف قالوا الرعيلها اصحيح مرعي الادب بوقوله كمهد المس عبد المرد وبغام بن حسان
وعمر منصرف العصر وعمان بتشديد المهاد وكسر الموحدة السلامي بكسر اللام وسوبهم اي اصابهم
وهو مرامواما قال طلبا لاحد الشيعة بلك سعالهم بالنار فستوجب لاستغالهم عن تجنيب
المحبوبات بكاره بان سفلهم الله عنها كما سفلوا عنها بوقوله وعن صلاة العصر بنشر والواو بمعنى او
منه من مواضب الصلاة بقوله على اي لبرئ الادس وابو الزنا وبكسر الواو وفتحه النبي عبد الله والاخ
هو عبد العصر والطفيل مصغر الطفل لبرعوا والدوس بتشديد المهاد اسكان الواو وبالمهاد على تسلية
اي لا تحزنه وات بهم آمنين مسلمين اوكما ورد عن الاسلام فان بلغهم طلبوا الدعاء عليهم وهو صلاة الله عليه
وعالم بلك هذا فرما بسلطنة العظمى ورحمه على العالمين مرزا لها وزنا بسالدعا للكبرى
انهي بلام والدي رحمه الله تعالى اولا بوقوله الخ سلم النبي السرعة بشارة بنجوحا، اذا اسرع وكما مر الامر
اذا طهر واي، غزة واسد وطائفة اي حدهم احدا اسد بدا وكان حاذر سلم بروه اسد وقد قال
على مضر والوطد الاساس والغرز الارض يا فبوله الرصلى الله عليه وسلم اللهم اغفر لها اسلمه حديث
الي الغفار وبالمعجمة عبد الله بن معاذ بالذال المعجمة سراسل بنا الواو الحي الي الغفار
ما ذكر عبد الله بن معاذ بكسر الميم بكون 2 احد غفار المدالة وعبد الله هذا هو عبد الله بن عبد
بن معاذ الكنزي ابو عروة وعنهم دواوح له في الصحيح فابو دلهد كان مخضرما عن عثمان
حديث وكان قصيا مات سنة سبع وبلبر وما بس وليس له في الكتب عبد الله بن معاذ سواه وزعم
الاكمال انه سمع من صحاط الحديث مرتين لم يسمع هذا الحديث سوا الحي مرا، بروه انما يكون مرسلا
بروه قوله اللهم اغفل الغفار اي انا متصف بهذه الاشيا فاغفرها لي قال النووي فيه دليل
لما ضعفوا وعد على فعله بلك في سا وهذا اذا كان عن سهو ونسيان اما ان كان بفعل النبوع وعلى كان
لهو مغفور اما عدم مرد سه وانا خر فدعا بهذا وغيره تواضعا ولان الدعا عبادة قال علما
الاسراف مجاوزة الحد فلت واظهر بادكره اه قال تعلما لامته قال الطبري لم طلبت ما وصه دعا
عليهم الله ربه لم يعف لحطيته وجهلها بعدم مرد سه ودعا عليهم انه قد عفر له فلك كلما وصه سوا
ربه معفوه دونه وقد عوتب لم بكن لك لم يسأل العبد ربه لم يجعله مرزا دم وهو منهم ولم يجعله
لوبدس درطس وقد فعلها فذا الجواب انه علم الله كان يسأل ربه من ذلك بعد ما اخبرت انها

عبرا ارسل عليها واحاط بفعلهم والعلم ما عبا اليه بقوله تعالى بحمد ربك واستغفره وكان علما الاسول
الا استغفر لبه وابوب اليه والكوم سبعين مرة فكان هذا مرجعا لمن وقع وبعد بهم وبذا قال بعض
لبعد لك لبه ما تقدم من ذنبك وما تاخر استغفر لك منه فلم يبار الي الصلاة عليه علما لم يقع له وبنا قد عوله
وانا عزلة ونا وعلى بعزة له استغفار ولذلك قال لبي بحمد ربك واستغفره انه كان توابا ٥
لا غرابة الطرق واصلت لا الذنوب مما يجب على الانبيا عليهم السلام قد صح انهم اشد الناس خوفا
لوجوب خصمهم ويجب عليهم الصغائر وقد صح الحديث الا ان لا يجب عليهم الصغائر كما لا يجب عليهم الكبائر
بل جوزوا قوله تعالى لبعد لك لبه ما تقدم من ذنبك وما تاخر وما اعلنه لبعد ما يقع منه عليه السلام مما هو
بعد ما قبل النبوة وما بعدها ويعد خبر لا توان به حقيقة ما عذر به هذا هو الذي عزله وبكي دنيا لان صفته
صفة الدنيا المنهي عنه لا لربك بعد وهذا تعريض بعد وهذا اولي بعد من الصواب ولذلك انه لو كان
السهو والنعاس نوما للاستاء عليهم الاستغفار منها لكانوا اسوة، قال مشايرنا الناس عربهم
لا يقدر ورد السنة المجمع عليها انه لا يواخذ العباد بما خطا والنسيان لله الحمد الا الاستغفار
مر لك ورد السنة المجمع عليها انه لا يواخذ العباد بما خطا والنسيان لله الحمد الا الاستغفار
اول بان يدخل امته في عمر لذلك ولا لوم حكم السهو والخطا وانما سن استغفاره عليه السلام
كفارة للصغائر ان كان عليهم وعرائق بسال الله عذابها له سوا اعزل ما قدمه فالعبد
سبان عن السابق حديث السابقة في ذنبه قوله كما حلب بعد كل بنات الاعصام لرسالة بعث
لان الكدت بعض لذلك ٥ وبنا قول لعبد محمد والله اعلم الرسول دعاه لبعد الله لرسوله على ما
بلاده المخضوع لعبد واستصغار حال العبودية والاعتراف بالتقصير شكرا لما اولاه وبه عرف قول
بالاستغفار لذلك فاذا كان بصل حر يوم فدبا، فصار له قد عوله لك بالمغفرة ذنبك وما تاخر قول
الله اكرم عبدا شكر اذا كان اجتهاده في الدعا، في الدعا والاعتراف بالقصير والاقرار
بالانسان ان الله شكر البر به كما كان اجتهاده حر يوم فدبا، شكوا لوبه او الدعا الله قرأ عظم العبادة
له وليس بلك لامة يستعبد الخوف والحذر ولا يركنوا الا الامن ولبركت اعمالهم وعبادتهم
بعد بعار واسبار المحاسبي انما عدا المعنى بعار خوف الملك والانبيا الله خلوف اعظام لا الهم منهم
ذا نفسهم ٥ فايدة على بعد الدعا، لسايرا لمسلم بالمغفرة منهو العالم بحاله لبعد السلم
بالعوان بها واعلم قول العامل اللهم اغفر لي وبجمع المسلم دعا بما لحق لما ثبت نصوصا لشريعة من
مرتكبا ذنبه لبصدا المسلم دم اهل الكبائر بعد صلوا النار وخلوا النار بما ذكر العفو لبرد وما
ذلك قول الله تعالى حكاية عن نوح عليه السلام رب اغفر لي ولوالدي لمن دخل بيتي مومنا وللمومنين والمومنات
ولا خلاف ان الكافر لا بنال العذاب مطلقا وانما الخلاف في المخلد او المغفر لهم بان اسلام عبدا
كما ثبت ستر تبعا عليه في الدنيا وانما اعتبر بالكافر النوم ووجوه بالشفاعة او غيرها وهذا الاخير كونه
عبدا بانعم السكوت اللهم اغفر للمومنين اجمعين او بدخل فيهم المخلد فالله تعالى لبرا لجميع عبادهم حالا

والحطه الذنب [illegible] على الاثم [illegible] على [illegible] ذلك [illegible] كل آية [illegible]
[illegible] لا ريب [illegible] الحكم [illegible] بعد الف [illegible] وبعد الواو [illegible]
[illegible]

باب الدعاء [illegible]

[illegible] قوله [illegible] ولا [illegible]

باب [illegible] صلى الله عليه وسلم [illegible]

[illegible] رسول الله [illegible] الحديث [illegible] صلى الله عليه وسلم [illegible]
[illegible] عليهم [illegible] الحق [illegible]
[illegible]
[illegible] الصدق [illegible]

باب التأمين

[illegible] عن النبي صلى الله عليه وسلم [illegible] الحديث [illegible] الصلاة [illegible] اذا [illegible]
[illegible] الامام [illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible] الصلاة [illegible]
[illegible]

باب فضل التهليل

[illegible] رسول الله صلى الله عليه وسلم [illegible] لا اله الا الله وحده لا شريك له [illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible] الانصاري [illegible] صلى الله عليه وسلم [illegible]
[illegible]
صلى الله عليه وسلم [illegible] افضل الذكر [illegible] لا اله الا الله [illegible] افضل الدعاء الحمد لله [illegible]
[illegible] لا اله الا الله [illegible]
[illegible] عن عبد الله بن عمرو بن العاص [illegible]
[illegible]
[illegible] لا اله الا الله [illegible]
[illegible]
[illegible] الحمد لله [illegible]

الصلاة

قوله عدل عشر رقاب [illegible] الاخفش العدل بالكسر المثل
[illegible] لا [illegible]
[illegible]
[illegible] وكان [illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible] والله اعلم [illegible]

باب فضل التسبيح

[illegible] رسول الله صلى الله عليه وسلم [illegible] سبحان الله وبحمده
[illegible] صلى الله عليه وسلم [illegible] سبحان الله [illegible]
[illegible] التسبيح [illegible]
[illegible]
[illegible] رسول الله صلى الله عليه وسلم [illegible]
[illegible] سبحان [illegible]
[illegible] سبحان [illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible] سبحان الله [illegible] لا اله الا الله والله اكبر [illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
اللهم [illegible] رحمه الله [illegible] رسول الله صلى الله عليه وسلم
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]

اللهم

تسايح
الاسناد

قطر

[illegible]

باب قول لا حول ولا قوة إلا بالله

[illegible]

باب لله تعالى مائة اسم غير واحد

[illegible]

باب فضل ذكر الله

[illegible]

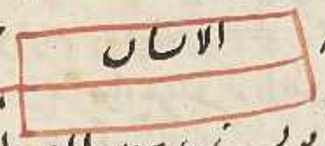
الحديث كما مر المهلب يدعو يوم الدار طاهر بعض لمن لا اسم له غيرا ذكرا ولو كان لغيره لم يكن تخصيص
هذا العدد معنى بل هو والشريعة مساعيه والحكمة فيها بالغة وهو لو سمى بخير لم يكن له رتبة على تلك الدلالة
لرسمه اسما وهو دلالة مذاكرة وتواضعا غير مساعيه كما مر معناه وحكمه ولو لم ما والارض من شيء الا
الاله ومعنى ما اخبرنا به الباري من مرجع الاسماء والمتوقف من الشرع لثبات الدعاء بها لان الحديث مبني على الاله
وهو مولود الله الاسماء الحسنى وما دعوه بها مما ثبت من الشرع لثبات الدعاء به ٥ قال المهلب
وهذا القول امثل الاقوال التي وقع عليها العلماء لاجماع الامة على ان لله تعالى لا يبلغ كنهه الواصفون
والافهم اوصافه المخلوقين فلعله لازم لمن ذا اسماء عن صفاته والاسم سمات صفاته تعالى الله
عن ذلك علوا كبيرا والحسنى الاسوى وجاءت مرارا على العلماء الاجماع الامة على ان لله تعالى لا يبلغ كنهه الواصفون
ليس لله اكبر من ذلك لكن ظاهره بعض من احصاها على وجه التعظيم لله وجلال عظمته ولو كان ذا اسما لقوله ٥
وقال الخطابي اسماء الله وصفاته لا تعلم الا بالتوقيف وهو الكتاب والسنة والاجماع والاسم يتضمن المسمى
مدلولها اجمعها الا انه غالبا ما هو عليه علموه من بيان الرسول فان لم يذكر في كتاب الله الا اسماء عدد فمن
وقد جاء حديث ابن ماجه عدا وعد لتعلم ان عدد الناس مركبات فيه بتسعة وتسعين اسما والله اعلم بما عنى من
هذا العدد لم كان كل فكلا اسما وبعضها اسماء. وبعضها صفات ولا يسلم له ما سلم من ذلك ٥ وقال الداودي
لم يعد عن رسول الله ان يصل على التسعة والتسعين اسما ٥ وسمى بعضهم الاحصاء الاعتصام ٥ وروى
وكيع عن الاعمش موقوفا عن عبد الله بن مرة عن ابي هريرة قال قال رسول الله ان لله تسعة وتسعين اسما من
انكرها او الا ابت الا احدا الصمد الذي لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفوا احد لم يدع احد منهم الا اعطاه اذا
دعي به اجاب واسئل به اعطى ٥ وروى بهز بن حوشب عن ابيه عن جده مرفوعا ان الله الاعظم في
سبعة الاسم والكلم الا واحد الا هو الحي القيوم ٥ وروى علي بن زيد بن جدعان عن سعيد المسيب
عن ابي هريرة مرفوعا ان الله الذي اذا سئل به اعطى واذا دعي به اجاب ونحوه ليس من ما لم يصح مولد الفاظ
الطلاب لا الا انت انا كنت من الظالمين لهو سبحانك الله لم تزل ولا تزال الطرق اصلت الملك
لله تعالى بعضهم زيادة ٥ اسم الله الاعظم اللهم اني اسألك بكل اسم هو لك سميت به نفسك او علمته احدا
من خلقك او انزلته في كتابك او استأثرت به في علم الغيب عندك ان تجعل القرآن العظيم ربيع قلبي
واعوذ بك من شر كل ذي شر اخذت بناصيته ان ربي على صراط مستقيم ٥ وقال ابو قرة اسم الله الاعظم هو الله
لم يسمو به مولود الا الرحمن العزيز الوهاب ٥ وقال ابو السوح ٥ وقال ابو قرة وما توال الحسنى لو دانات
ودوها على الفعل ٥ قال الطبري واصوب من قال ان لله تعالى اسماء لم يسم بها غيره كما سمى نفسه
لم يرو عن احد منهم انه قال سمى بها نفسه لا يسمى بها غيره لان الاعظم منه ممكن ان يكون لله اسماء
اصلا فاذا اسماه كلها عظيم جليل وليس منها اسم اعظم من اسم ومعنى قوله ادعوا الله او ادعوا الرحمن
كتوله ومن اصدق من الله قيل ليس احد اصدق من الله فكذلك قوله ادعوا الله او ادعوا الرحمن
العظم الذي اذا دعي به اجاب سواء كان معنى ذلك ومعنى الاعظم واحد اه وقال الناس
لا عجب كيف يسمى الله بما لم يسم به نفسه لو كان ذلك لكان اسماء اسما اعظم من اسم لكان عزيزا ومسمى
غيره والاسم هو المسمى على قول اهل السنة فلا عجب ان يكون الاسم منقاربين قال وقد جعل اسما اعظم من

صار

صار ان يقول الرجل مخلوق وسمى الاسم مثل هو المسمى سلمت ٥ قال فلم كان كان سمت كل من اسماء
عظما لان منها اعظم من كان كذا دعا باسم من اسمائه فحاد دعاؤه كما اكتب دعا صاحب سليمان الذي
اتاه بعرش بلقيس من عند نهر تمثل لبريد ان سليمان طرفه لانه كان عند علم من اسم الله الاعظم وكان
عيسى يحيي الموتى ومن الاكمه والابرص عند كل واحد منا الدعاء بما لطول بما سمى به نفسه من
الاسماء كلها ان لكل اسم من ذلك ما قلنا ولكن احوال الداعين مختلفة فمن دعاه ومن لا يرد
دعوته ومن دعاه محله محل من عصى الله عالما وعرفه للسانه والسنته فلا يرد كرامة دعائه لتبتله وسؤله
به عز وجل ومن دعاه بما هو دعاه مختوم بصيانه وبر بذره. وقد جاء عن الامام مسلم ان دعوة لا تحجب لم
المبتدع بائم او قطيعة رحم ما لم يعجل فان الدنيا وما يكره دعوة لن الاخرة. وما لم يصرف عنه من السوء بقدر
ما دعا سلمان ٥ ومن هنا مرد انه سئل عن اء الرجاء وما لا يرد فقال صدق الرجاء وحسن الدعاء
ان الاعتصام الاول احد من رد انه سئل عن اء الرجاء وما لا يرد فقال صدق الرجاء وحسن الدعاء
الا مذكر مثله عن ابن عطاء وقد روى بمعنى طريق الاول واحد ٥ الوبر بكسر الواو وفتحها وقوى
بها ٥ قال الخطابي فيه دليل على ان لله اسماء لا اصاها عدا الاسماء الله وقد روى انه الاسم الاعظم
ان الله فكاي والله يحب كل اسم لله تعالى الرؤف الرحيم الله ادعى الله به ولا يعلم ما الله الرؤف
الكريم الله ٥ وقال العزيز الغالب على نصبه لله تعالى الكريم قال ابن عباس هذا فيل فيها وما ليس من
الاسماء فات متصلا ان ثبت واما كم دعوى ما دون نصا لا اما خلاف وقيل انها مخففة التقيل كالاسم
الاعظم وقيل العدد ويطابق ٥ واحلف ومن الاحصاء رواه لقوى بدعوة في دعاء احصاها
وهو اقتضى على ان مرادا لاخوى حفظها وقيل منها وعد ان الدعاء بها وعلى اطلاقها اراحس المراعاة
لها والمحافظة على ما سبقه وصدق معانيها وقيل منها والعمل بها والطاعة لكل اسم منها والايمان
بها لا سيما على واعر بعضهم بمعنى اراد وحفظ الوقوف احمع وقال وهو كلا لا يستوفي لها ٥ و
قال الخطابي يكون الاحصاء من العدد والمعنى يكون منها ما يرجع لها وعمل معانيها وامر بها
وقال الخطابي ما جوز من الاحصاء. وهو العقل والعرب تقول فلان ذو احصاء اي ذو عقل ٥ وقيل
عدد الوبر معنى. ز حوله الواحد الذي لا شريك له ولا نظير ومعنى محمد بعضهم ان الاعمى وكثير من الطاعات
قبل الصلاة. حماد الجهاني ملئنا والطواف سبعا والسعي سبعا وذكر انه كان يسعى اذا بلغ السوق
عليه والاسماء. قال ابو سليمان الكذب وقيل منها. بشرى الامر بعد الامر بعد الامر ما وصدانه فالصرف مخلصا
باب الموعظة ساعة بعد ساعة قد حدث سفيان عن عبد الله بن ادهم قال سمعت عبد الله بن ادهم يقول
الا تجلس الحديث ٥ ومعنى تخولنا سعدنا وصانا بعد دبت مخافة الملل وكان الاحنف يقول
تخولنا بالموعظة سعدنا ٥ وقد بين صورة هذا لعل من كون عابد دخل على بشر بن منصور فقال له بشر
وقيل عازنا بالتاء بس ٥ وقد بين صورة عن قريب ٥ قال ابو الدرداء رحمه الله تعالى قال
قوله كهيل العلماء بالله وبرد مصغرا البرد بالوصف والرأفة. والمهابة ابو عبيد. بفتح الوصف واسكان الراء
وبالمهابة ان تلقى ما وجه المشابهة بين الذاكر والمذكور الله الاعبد لربه والنصح والتعظيم وعز شأنه

قوله حرسه الله بكسر الراء الاولى والاخرى سلمان وابو صالح وكولن والوكر مساول للصلاة وقراء
الوليد وملاوة الحديث مدارس العلوم ومساطر العلماء ونحوها وعلوا الى بعالوا ومداورة على اللعب
القيمة حسبما تواطؤا عليه واسموا الواحد والجمع فيه قوله بسالم ما يلبث ما يقع السؤال وهو اعلم
عليه وهو اعلم انه قد اندرجت الاطباء على تكثير الراء من المسخر والمعدس ونحوه سرف في الحكاية
الاوكار وانما كثر التصرف العرب لما زمونها وتواطئوا عليها وكرع اعدلة الكتب وتهاونهم على
الخراب وقد اسدرك الماسونيون عليهم قوله اجعل فيها مرتقدها وهي اسباب الخنة والنار وقد
ذكر الصحة كما ما سرعظم وكرجلسا السعدا، سعدا، والنحوص على صحة اعمال الخ قوله سعدا كرن
الحاء وكم سرغة اي الرسول الله صلى الله عليه وسلم وسهيل مصغرا سلما صانع وكولن السمان قوله
سهر معاملة بكسر الغوقانية وسكون الميم بينهما الغوقانية وكسر الحمانية والوعان عبد للشهر
سبع الغين واسكان الباء، وتاء مهملة واحدة الكتف بفتحتين والسبعة التعتة وسكر الراء وكرر الكتف
وسداعلى كتف من عباط وسريد على الخط بسبعة قوله كرا الخنة فان يلبث الكلمة كما في الكتف
تقلبها كالكتف ركونها ذو فرع بسبعة سوء الاسعاعات فيها مرمارا قوله رواه ابو عوانة صلاة
عالم ما صلى ما يلبث الا واحدا تلبث الوكيد ودع التصيت تلتا سبع وسبعين اذا الوصف بالعدد
الكامل واستدا السماع ما يلبث ما الحكم الاسماء وشخص واحدها تلبث الوقد اتصل مراكوح
ومسهل الانواء مرالمراتب مرعشر الطرابيع وسحن لان ما بعده واحدا يطرد فيه الواجد قوله
لغوان كتاب الشروط قوله صحها سريد بالحافظة على متضاها والتصديق بمعانيها وتبلغ
ليس فيه حصر لاكما راد ليس معناه ان ليس له اكم غير ما معنا، لرسالة الاكما، فراحصاها وجعل
اخبار المراد الاخبار عصر الاكما فيها وقيل اكما لله ولو كانت
اكثر مما لكن معان تحيطها لخصوص بها فلذلك حصر فيها فعلوه ودليل على ان لها اكما قوله تعالى
اولئك لاضافة الاكما، الله وقوله لرالام هو المسمى وسل هو الاعظم قوله وسر ما لكسر هو الفرد
الذي لا شريك له وقد ينبغي الصفا ومعناه، ههنا انه واحد لا سر بكله وتحت الوكر ولهذا جعل الصلوات
والنوافل والكوافي سبعا وبدن السلت ذاكرا الاعمار وحلق لسانا سعدا وعوللكر قوله عمر بن حفص بالمهلب
اكما الصلاة وسمس بضم المعجمة وكسر القاف الاولى بزنة مرالوباء لين معوة النحو الكوفي وكرا لدهن
عامة موضعه ولا توجد في قاموس الحديث ولا في شرح مسلم ولا في شرح ابن ماجة ولا في شرح
الدرير وزنا ومعنى مرمن كتاب العلم كتاب الرقاق كذا في الاصول ومن بعضها الرقاق وفي
بعضها باب الرقاق ومن بعضها ما جاء في الصبر والتواضع ولم يذكر الاعمش الا خبر ولم يسو
بينهما لا بالاعمش الاخبر فلم يسبق الوهم الوجيه ورقت لرقائق ورق وجهه احمر
والورد صد العلط ورق رقا فهو رقيق ورقاق وفي الصحاح يومن الكلام بحسنه وفي الجامع
الوبق

عن عبد الله بن ابي اوفى عن عباس بلفظ هذا الرأس وهذا الحاء وضع يده عند قفاه ثم استعلم
صلعاء ولم اطلع ولم اطلع ومعنى زهج بحي وطارحي قوله وعليهم الامل يعني عن عمله الاخرة وانه على
لقوله لم اطلع على ريائه ولا امل موسوم بمعنى الناس الا العلماء فلولا امل وطول لما صنعوا
ولما التزاوه عند ربه عز وجل الاغترار وامل الدنيا لهم يصوح سوء امل المصنف وبين العلوم
والفرق بينه وبين الامل الذي للامل بالله عز وجل سبب قليل العمل وبين الامل الكذاب
شر الطول امتاعا مال الذي دل الحاء حط وكذا بالنسبة، ه وفي بعض الحكم الانسان لا يملك مع
مان ثانية الامل على الذي ه وفي بعض نسخ موعوده كرم الذي على العمل وبعد الدين وبطء الصانع
هذا الباعث الله اصدق والامل كاذبه وجاء هذا الذي الصدور وسواس ه وبعد ضعف
ما زاد حديث موسى



حط حطا صغارا مال البر الرديء بضم
الحاء وكسرها مال الجوهري
الحاء حط واحد الحطوط والحطة ايضا
الحط كالحطة مر الحط يوسف بهشته موتا المحجم والمهل مال البر الرديء وبهما معنا واحد
السي بعدم الاسنان وسقطه الذي يطلق مال وطل النهس بمال وكل مال كالنهس والحز بهس اذا
والنهس ايضا نزع اللحم ونهس نهس مركبات الجوهري مال ومهلان نوع مال البر الرديء واحاد اعراض
الدنيا الزائلة ربما بالحطوط فجعل احاد الحط المحيط وجعل الامل واعاضته خارجا مر الحط ومعلوم
ان العقول الذي هلك الحط المحيط به هو احد امور ثلاثة مر الحطوط الخارجة منه الاولى قوله الذي
بينها هو لذلك الذي حاد الحط الاخر بر هذا احد وفي هذا اشعار
الاحد حوف بغتة ومر عبد احد هو حوف يتوفى وانطار وجيبه مجوبة عاز حاز غزه وغلبه
ومعود بالله مر يهلك ملرض المومر به على استعار ما نبه عليه وحاد هذا ومتوا وسعيد بالله على هلك
مال البر الرديء محمول على الامل كما مال على الامل الزائل بعد هذا الانسان بلب الكريم شاب الذي حب الدنيا وطول
الامنية ه ومال الطبري قوله درهم الاية معنى زر المركز بالمحمدة كلوا من هذه الدنيا وتمتعوا مر لذاتها الى
اجلهم الذي اجلت لهم وليهم الامل عن الاحد عنهم مر الطاعة فيما يرد ويردوم لمعاد هم فيما بعدهم مر ربهم
سوف يعلمون عند اذ ورد على عاد وعد هلكوا بكفرهم بالله حين لا ينفع نفسا ايمانها لم تكن آمنت
الدنيا زائل حريص وتنابذ ه وروى نباله مثلا للكفر مرط كوان النصر المحمد
بن محمد النضل الحاط الى مهر الصرف بحاوس بن عثمان عن علي بن ابي علي الرفاعي عن ابي الموكل الناجي
عن ابي سعيد الخدري رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان مما اخشى عليكم ما يفتح
عليكم من زهرة الدنيا وزينتها فقال رجل يا رسول الله وهل يأتي الخير بالشر فسكت رسول الله صلى الله عليه وسلم
حتى ظننا انه ينزل عليه فجعلنا نمسح عنه الرحضاء فقال اين السائل وكأنه حمده فقال انا يا رسول الله
قال لقد حدثتك ان الخير لا يأتي الا بالخير وان هذا المال خضرة حلوة وان كل ما انبت الربيع يقتل حبطا
او يلم الا آكلة الخضرة اكلت حتى اذا امتدت خاصرتاها استقبلت الشمس فاجترت وثلطت وبالت ثم عادت
فاكلت وان هذا المال حلوة من اخذه بحقه ووضعه في حقه فنعم المعونة هو ومن اخذه بغير حقه كان
كالذي يأكل ولا يشبع ويكون عليه شهيدا يوم القيامة فقال رجل يا رسول الله فما بال من اخذه بحقه
وبالحاء المهملة وبالقاف وبالمثناة من فوق ثم بالهاء وبالعين المهملة وبالقاف ايضا
وبالمثناة من فوق ثم بالهاء وبالعين المهملة وبالقاف ايضا
عن عبد الله

فانه لا يهتم باستعمال [illegible] لحصار راضيا بالسلم [illegible] شور قليه بتشوق للسلم ليسترجع ما فاته لا يدري ما ان تنفس
او فراق يقدم موته ٥ وسعى للسلم لتركه وكره الموت فانه لا عن رغبة صحيحة على بدل اعلى الاجر ورس بمعنى
على الطاعة واحد رمز عدده ٥ وعرفا بعبر بها عما انا الله في اصلاح الليل والنهار وانصاف الحلق من نفسه لوجه
للموت فلا سرور له [illegible] كما ان الرجاء بين خوف الرجوع ومن مستقبل مرارة وصدا لغلط ارتكاب الكلمات المرة
للموت وعلى مرارة الوجه ومن الوجه وفيها كما ان الرجاء وهو خوف الوقت قول الكل بلغط المنسوب الى الكاشف لبن
ابرهم التيمي البلخي وعبد الله بن سعيد بن ابي سعيد الشيخ بفتح المعجمة وسكون الهاء وبالمعجمة مهزل المهجد ومنبوذ هو خبيث
كسر هو المتداول ومنتشرا مامر الغض باسكان الباء وهو النضج على الكمال وامامر الغض بتحريكهما فحل النضج
لا الوان بكاء فاء الاسم لا يريد الا ولا ولم استعمله فاستغنى عنه غير صاحبها فانها ان اعتبرها بغير لا تجد عاقبة اد
لبسرك ان لكذا بان الله فان الانسان اذا لم يعمل الطاعة ولم يرجه قبل مرض الخطوا الاول وعلى ذلك حكم الفواتح
ايضا سبيله عمل خاسرا مغبونا سدادا ولا يكون الانسان مهما ولا يكون مبتدعا للعبادة لا يسعها باستعمال العبادة
وبالعكس بان اجتمعا للعبد وقصر في سبيل الغضا بالمداراة من الغرض له كل الخير وكسلا والدنيا هي سوق الاخرة
وبجارات الاخرة فالربح فيه عظيم نعمة الله على عباده في الصحة والكفاية لان الفقر لا يكون عارا حتى يكون مكتسبا من
الخلق ومراتبهم الله على بها فليحذر لئلا يغتنيها لا سادا بسبب ما صلته من حرام فرض الله وبدا بالسوء الحسنا كالصحة
وبحوها من عرا الحقائق منه لها وصبر ارادة وعده بجزاء الحسنات اضعافا مضاعفة واجره لا يعلم سكر اعلما
وتحصيلا بحراء اعمالها ومن لا يتعلم فقد غرا بامره وندم حرا لا سعة الندم قوله عباس بالمهملة وشين المعجمة
لعبد العظيم العنبري بفتح المهملة والموحدة وسكون النون بعدها وبالتحتية وصوله لابن عيسى الوهبي كان سنة ثمان
وتسعين ومائة قوله منصور بن وهبه بفتح القاف وشده الراء المدني المعروف بحمار المهام بفتح المهملة
وسكون الهاء والفضيل مصغر الفضل بالمعجمة لسليمان التميمي مصغرا التميمي بالمعجمة والياء لازم بالمهملة والواو
من وبمار قوله لرسائل بعضها بضرسنا ومر الحديث قوله عبده بفتح المعجمة وسكون الهاء وسلمة الله اعلم
الجهاد وعدم عده واو للتنويع لان الكل الراوي قوله كهمس عبد الله بن عمرو القطان وبضم المهملة وصحة العاد والراء
ابو الهذيل بكسر المعجمة المخففة وكما مر غرب كلمة جامعة لانواع الصلاح او الغرب لكل معروفة بالناس قليل
الحمد والعداد، والحقد والنفاق والمراء وسائر الرذائل منها الا الاحياء والاكلة ق ولعلا اقامة
قليل الدار والسكان والمزرعة والاهل والعيال وسائر العلائق المرئي منها الاستغناء عن الحالق والخلق
الغرب هو عاقبة سبيل فاوصى العطف قلب الغير ولا يستلزم الغرب والعالم وما كرلان تعلما لكل
تعلما الغرب لهو مراعطف العام على الخاص وهو نوع والبرئ والبرء عند الاكثر والبرص بياض المهاد
انها من الرصع وهو الدار القار والعدد في الدس والاسعد له كالموت وكحو للكذوب خداع فحذار فحذار فحذار
صحتك لوقته وحكمه بعين اسعد الصحة بالطاعة بدر ما لو دعوى المرض بعد تذود وكل بها توقف الاهل
دار علما وصح مناسبة الاء الاول بالبر حرمة صدر ٢ وهو كما مر كل بس وانما ٢ موتا وعجا وهو ما
الكبا ٥ الدنيا الاصاغ الغرور اد وكر ٢ لنا سبه لو اعاد وما هو بمرحوم اذ لكل الا به لو واحد مدم كو بعد الكمال
سنه لو به عمل ما ذلك اليوم لبس علا لمن فيها لهان ولا لكن للبدن والا وحد بعد عمل ذلك حفا بكس الكمال

مبالغة

مبالغة لقوله ابو خيثمة فتنة ونهان حمام لو له الاحساب بالسوء الاحساب به وبالفوز الى بوم
حساب وسلم ساد وعند النجاة، وعدا حجة عليهم قوله صدره احسن الزكاة، العضل بكسر المعجمة وسكون
ابن سعيد بن مسروق النوري ومندربنا على الانذار لرجل وزن برص بمعنى البياض، والوسوصدا الحريف
لرصيم مصغرا الحبر بالمعجمة والمهملة وما ايضا بورمان ما لا ربعه ثور بعين والخطط بهما الخاء، وبالمهملة جمع
الخطة كقوله هذا الاوان من مسدا وحراى هذا الخطوا الاوان وهوا موعل سبيل التمثيل فان ثلث
الخطوط بقله لان الصفا ركلهان حكم واحد والما راد الاربعة بكسب فلك قلت الواحلان له اعتبار لمراد
بصفه داخل وبصفه مثله خارج فالمتدار الداخل منه هوالانسان موصادا الخارج احيا والاعراض اى
الاعاسا لعا وصله وهوا اى لبر بحار وعنه هذا العرض كدعه العوض الاجر ولبحار وعنه اربعة هذه الاعاسا
صحبها من الاعراض المهلكة وعوها بهمه اى لبدعه هذا اى الاجل عين لبن لم يسا الموت الا خبر اى لا موت لبر
بموت الطبيعي وحاصله لبر ادم سعا لحا الامل وتحتلجه الباطل دفرا الامل قوله سلما اى لبرا من رض
وعام اى لبرى فان ثلث فان خطوطا وبحلة وذكر اشرط مضيا فلت فيه احصارا عن سطره او الخط الاجر
الانسان والخطوط الاجل الاثبات والخط الاثر بعين الاجل اد لاسكن لبر الخط المجمد هو امور من الخط
الخارج منه ما هوا الامل مدموم يحمي الناس الا القلة، فانه لولا الامل وطول لما صنعوا والذي منه دس
الامنه كس الامل الامله عن سلبت والمن بالمنيه عن سبب فان بعض الحكم الانسان لا يتكل على امل
فان فانه الامل عول على المن والمراد بعض امله اكرمه لبيه اركراث لا مه اذا طار بموت عن بهد
الطاعة ولعل صوبه فانه لا يهتم لما يستعمل من الكره ويرض بالتذلل ويتنوع عليه ٥ الوركي الاداة على
كلمة مركبة من لا حول ولا قوة الا بالله كما لبر بكر بوضع لا حول ولا بد لا مركبة والنصب سعد بن اعاذ والوس
سعد بن معاذ ٥ لله قوله وسبعين سما اربعة ما به على البدل او خبر مبتدا محذوف والنصب الاول اخذا على الاستئناف
وعمر ربعه على جعل الاعمى عن صفة كما به لعمرو لبكر فان قيل لا يكون فيها الله الا الله لبشر باه كما لبر فاق والسكه
الرفاق والصحة بمعنى فتحان مضبوطتان كبر والباس وكنايه الصدر بعد الموت من الهاوي كما به بدا من كما ن
الرفاق ٥ ملا عباس العنبري بوصله ولقه بسر مهملة ٥ كهمس ٥ بوصله وسر بجيم ٥ وبعد الخطط
الصعاد بضم الخاء والطاء، وبروس الخطوط ٥ والاعراض جمع عرض ما سفع بمهملة ومعجمة ٥ باب فرض على سر سنه
بداعذر الله الذي لم ٥ حديث معين بن محمد الغداري بمعجمة ٥ عن رسول الله ما عذر الله الى امرء
اخر اجله الحديث ذ ما به ابو حازم ولبر بحلان عن المقبري بما على عبد الله الى لقوه ٥ وقال الله حديث لبس وبس
وسنا الى لقوه ٥ معنى الا راد لم تعمر حتى شبت وعدا بول لبن عباس والاكر لبن المدبر هو بركون الله فعل قول
على فرد حاجته وقوله مات الرجل اذا راه نزل بعرصة ٥ وسابوا ان حازم احد حفاظ الحديث
ولقه عبد العزيز بن ابا حازم حدث عن سعيد بن ٥ وسابوه لبن بحلان لقوحما الخطا الى الاوسط عن عبد الرزاق
عن معمر عن منصور بن المعتمر عليه وبوله وبلا لبث كذا والاصول وقد وصلها الاسمعي فقال بعا الكس بكاف جمعين
رعوه وسا السمع بما الراء من جمعا عن ابا صالح عن البث ٥ والتعلس عن شعبه احد حفاظ الحديث
بريد بن لبن المعارك عن عبادة بلفظ بهرم لبن ادم وسق سعا لسان ٥ ولما كان احب الاسما الى الرحمن
بعبد احد بها ٢ ما حب الفرد احب سبب لبقا نما وهو الكبر والهرم انما يعلم بعد لا خبر والا احسن بدء
الثلث عند الهرم موجبه للتعلم لقوله بوزانه لبر حمار وكراهته لقوله عما لبن الاعرابي ٥ ومعنى اعذر انما جعله

[illegible]

خرلم نشر ان اعتدر الله علد عادا الاعدار الدين لا اعذار بعده ابى ادام العهد ويطول العمر واما نه لم يلبس
عذرو لا حجة او الستين ... معترك المنايا ... سن الانابة والخشوع ... الاستسلام ...
ولعا الله ... اعذار بعد اعذار ... ادم لحكام الله تعالى ... مطا الحمد ... العلاء
... بعد ... الاعدار ... ولم يركنوا ... عن حبة الله ...
ولم يركم ... ذكر الاعذار ... الرسل اليهم ه والاسنان اربعة سن الصبي
... دائم النمو ... خمس عشر سنة وسن الشباب ... الذي ... النمو ...
الوتوف كان ... منها ... لاحوال ... سنة ... اربعين ...
المنتصف ... كان النمو ... الاربعين ...
... الانحطاط والنقصان ... النمو ... الاحوال ... سنة ...
... ضعف القوة ... الموت ... المشايخ ... الان ...
... الضعف ... سعد ... رسول الله صلى الله عليه
لنبيه ... عن علي ... عباس ... ابي هريرة ... الالم ...
ستين سنة ... عباس ... ادركت ... العلم ...
... الاربعين ... الناس ... العلم ...
... الاربعين ... اعدار ...
... الاكبار ... عدة ...
... الاحوال ... الاخرة ...
... ربه ... امان ... المؤمنين ... عليهم ... اعذر
... الاول ... عليهم ... الاعدار ... الحكام الى
المعلوم عليهم ... ه ذكر ... حديث عثمان ... الباب ...
... الاولى ... عثمان ... صحيح ...
... علية الاعذار ... لم ...
... على الله ... العمر ...
الاحوام ... الله ... بالكتاب والسنة
... ه باب العمل الذي يبتغى به وجه الله
... سعد ... ملك ... الصلاة ... ه
عثمان بن مالك ... الصلاة ...
... ابو هريرة ... احتسبه ...
ومصوصه ... كلام ... ه ...
احتسبه ... ه قال والدي رحمه الله باب
... الاستغفار والطاعة والا ...

الا الاخرة بالكلية ولا يكون ... لكن ... فالمرء ... اقام الله اعذار ... فيطول
عمره ... الطاعة ... عبد الملك ... ضد المخرج ... عمر ...
المقبري ... المسند ... الله ... المهاجر ... وضعف القوة
والدواء ... الاسنان ... في كتاب الامان ... الاسنان اربعة سن الطفولة وسن
الشباب وسن الكهولة وسن الشيخوخة ... الاسنان ... ضعف القوة
... والانحطاط ... الموت ... الاعذار ... المهاجر
... سليم بن دينار ... ابن عجلان ... المهاجر ... سعيد ...
... وكان الانسان ... الحديث ... عبد الله ...
على الليث ... سعيد المقبري ... عبد العزيز بن عوف
... ان الله ... الموضع ...
وثانيها ... الكلام ...
... الشباب ... النقص ...
... ه ...
... عند الصباح ... تقدم ...
...
... رسول الله صلى الله عليه وسلم ...
... عثمان ...
... الصلاة ...
... عثمان ...
... المراد ... عثمان ...
... الاعذار ...
... ه ...
... الله ...
...
...
... الله ... الاخرة ...

١١٨١

واحسب هكذا لو اعتد لعدا ي نوى به وجه لله تعالى الزركشي اعذر اذا لم يوثه موضع للاعتذ
حينئذ لها طول مدة المرض والسفر ربما اعذر الرجل اذا مرض اقتضاه ذلك عذره حد الزر
طول العمر مع طول وجوه ٥ باب ما يحذر من زهرة الدنيا ذكر حديث عمرو بن عوف انه على الله
انا عبدك الى آخره ان حذف سلف ذا بحر به وذكر حديث عقبة بن عامر ولكن اخاف عليكم الدنيا ان تنافسوها
سلف ذا لحنا تروحه سبان سعدا ان اكرا اخاف عليكم ما يخرج لكم وسلف ذا وكان ٥ وبان الصحا
على السماء وحديث عمر بن حصين خير القرون قرني سلف في الخصائل ولد احمد بن حنبل سعد ولد
حبان وذكر سلف قرنا وذكر احاديث الفتنة على الزهرة الدنيا مثل حسي سوء عاقبة
وشرفتها مزينة لعباد الدنيا وحذر الناس فيها والخلافة اياد حرفها الثاني لانه على الثا
حسن علامة وحذر منه لعله كر الفسقة مرة ثانية ٥ وذكر حديث عمر بن وعدام لنفسه
الدنيا تمثل لمن اتى بعد القرن الثالث اسد حبث ملا سعن الشهادة ٥ وظهور السمن بجعل
ظهور السمن فيهم وشهادتهم بالباطل وخيانتهم الامانة ومنافستهم في الدنيا واحدم لبنا مرعى وجهد
كما مر على الثالث وحديث ابن سعيد ومراجل بفتح الجيم وسكون الهمزة وفتح الراء وبعد الالف لام
نسب المال مروي عنه ٥ لنا ان اموال كسرى يا سعد وا كنوا لصحابه على الاسلام فلما اصبح و
اصابة السمن اشرفت على التهلكة فبكى فقال له عبد الله بن عوف ليس هذا خير بكاء ابكي
سكر مال عمر ان القول ما يحب الله هذا على قوم فطا الاسفكوا دماءهم وقطعوا ارحامهم وقال الله
منعت مدار سولك اكرا ما تمثل له وصحه على التبليغ به اللهم اعصمني من فتنة نهذا كما يدل الخبر عليه
وفتنة ولد اكرا اسعدا وعلا الله مرشر سعيد وبدا حرابو بكار بهذا المعنى مال ابو سعيد لا يدل عمل
الاسلام ومن الفتنة به وقال انما اموالكم اولادكم فسر ولهذا انواكر سلف الا مة الشلل من الدنيا و
احد السلف والتعرض للشر عز قوله ز حديث ابي سعيد ولبركات ابا سعيد ابو سعيد صلى صحابا و
بأم ابلغ الكلام ز حذر من الدنيا والركون الى اغضارتها وللكبر الهاشمية بيروتها نبت
الربيع سكرا كلا فوتها سمنت سمنا فهلكت فضرسها الا عدا السلم للموت قريبا احد من الدنيا
الا ادرك حاجته ولا تزودة زهرتها فهلك قال الا حمر واحبط هو لغة بالكل الدابة سكر حتى يسيل لعابه
بطنها ومرض عنه قوله او يلم يعني بدنى من الموت وحبط بالتحريك قال ابو الحسن هو الذي
اعرف ومن قال بالحاء المعجمة فقد سبق الله ورسوله بكسر الحاء قوله كما انت الرس
قال الداودي كان ذلك قبل ان يعلم ان العطب الكثير يعني العطش قال وهو لغة سائرة وسلف ز كنا نرى ان الوحي
وصول ضباب لبراصحاب محمد مضوا الى الغوطة سبعة ايام لم يكن في عهد رسول الله من الصوت في الاموال
ما كان بعد ذلك اكرا الصحابة لبس لهم الا الموت ولم يكونوا من طيبات العيش ما كان فيه بنو امية
ملكه من طيبات الاطعمة الاترى قول عمر ان اخطأ حرا سرى كما ندرم ان يدخل بعد الا ان يدخل
طعامكم في حياتكم الدنيا الا ان يدل ليس النعيم ز الدنيا والاستمتاع بطيباتها نقص كبير من طيبات الاخرة

قوله واما اصبنا من بعد حرسنا الا بعد ان وضعنا الاثقال اي اسقطنا من السنان قال ابو ذر يعني السنان قال ابو ذر وبعد
على صحة هذا التاويل ما جاء في حديث آخر ان بعد هذا الغزو من حاربنا فقد كفر اذ كفر النار وقال الداودي يعني
ان الكفار سيحرمونه الا من باس وصار ان الغزاة وسلف ز باس من المرض اليوس كما سلف في فرضه
قوله احلال بعد حلال الاحسن الا ان اراد احسن مزيد ز التصديق ونعم احسن منه الا استفهام قال ا
قلت اسيوف تذهب قلت احلد وكان احسن مزيد وا والله يذهب قلت نعم وكان احسن مراجله
وكان يقدم ان عشرة سنة عشر قدوم عامر الفدو بالعين ذكر ابن الجوزي في غرائبه كانوا
يحوسا وبالياء وكان الامر بالسير الخاء للرحيل وهو اكرا ما يقدم به على رسول الله ٥ قال الداودي
يقدم به ليلا ويباد وكان الامر بالسير الخاء للرحيل وهو اكرا ما يقدم به على رسول الله ٥ قال الداودي
عن حمله وكان الجمال ادبر على حمايته وكان اسعد ان حمايتهم على الثلاثة حين تخلف عنه وفوك
على النهوض به ٥ وفيه اخذ الجزية من المجوس وهو مذهبنا ومذهب مالك خلافا لابي حنيفة بانه لا يعبد الملك قوله
والوطء المعدم هو بوطء بالنهي يعني فاوطء سلار طل وطء ذوم فوطء منه اجعا فوطء الاوله اراجا
سعدا حين يرد على ٥ قوله خضرا على ربيد لرضوء الدنيا وبها عجاجة مدلفة والعرب تسمي السر
السراب الخاضر خضرا تسميها له بالشيء الاخضر ومنه سمي الخضر بذلك وخضرا الدمن نكاية
اراد وطاهر احسن وناطها ردي وقال الهروي يعني عضه بالفم طرية قوله ولا ان الخير
سول اكان وبكر حرا احد جمعه وذ ضوء جمعة وارد به وصا الله لم ما ان الا الخير قال وقوله هذا المال
خضر حلو مثل بالفعل اكما اول ما يكون بالم يعني بطء ولا مكذال ولا بد فلا سكا ذمرا الا اسهاما
قوله حركم يوزا اصحاب العربلوهم يعني العابثين له ما حان واسعدا مراد الرجل ومهل الرجل
تأخر سنة او نار او اربعين وقال ابو عبيد الاعوان الرجل الوقت مراد الرجل قوله لسهد مراد اسهد من
ارسافر لها وعدان ضوا لاذ ضوا الله ومهل لسهد بالاسم قوله وحولين ولا يومين بالم يوموا
على الكسر لواسمنوا كما ساشد حسارا قوله وسدر مراد بفتح الياء من يسدر من بلاد مراد
يسدر بالكسر والضم قوله وعلهم بالضم هو كوله الا احر كما علا النار كل حطب حواطا ركز اللحم
وهو تبعي في حوا الرحله ما ذر الذي رحمه الله ما حذر من زهرة الدنيا ان يحبها وضارتها و
حسناء الزهرة النور والنضارة الرغبة قوله اكمل ما ارضع من عنقه بضم المهملة واسكان الفاء وبالموحدة
ورد رعي عرفة المسور بكسر الميم وسكون المهملة وفتح الواو وبالراء آخره نبت الم والراء وسكون المعجمة بعدها
عذر هو او لبرعوف سمي المهملة وبالواو وبالنون آلا نضارة خليفة اي معاشه لبن عامر من لوي بضم اللام وفتح
الميم وسكون المهملة وبالواو عقبة سماه ابو عبيد بضم المهملة وسكون الفاء وبالموحدة ثم تحتية ثم الف
العسر وهو الله عنهم والسر من ملط سمه صدر الهدي من المنذ والعلاء ما ذر الخضر بسمي المهملة واسكان
المعجمة وبالراء وزائفة من الموانا ما ردانت القوم اتيتهم وانشروا بهم بالطاء المهملة والباء الموحدة
ارعى الاخير من زاط بالموحدة قوله برمدة الرماد بضم الراء وسكون الميم وبالدال المهملة والمعلة واسكان الراء وبالمهملة عقبة بضم المهملة وسكون القاف وصلاي دعالهم بوعا صلاة المسبد ولا ندفن

هذا التأويل لما تقدم في الخبر انه صلى الله عليه وسلم ما دفن شهيدا احدا قبل ان يصلي عليهم ويدفنه والوظ بفتح الراء
المتقدم ان طلبت الماء ان سألتم الله كما لهيئ له وطعنه اشباه الخوص الموردة وان تحلوق اللوم وهو اختيار
بالغيب مجوزه ان صلاته عليهم ولو بعد حين كان رضا للميت فان طلبت لفظ ماض والاصح حمله على الاكثر
تلك فيه اخبار يحوما احاق بسببه عليكم او ما يخرج وعلى اي تقدير السراي على بعد النوع عموما يوشد هذا
فان طلبت عدم ذكر الركاة في باب الصدقة على الناس انهم وتوه وعلى انه تكلم النزول الكلمة طلبت
دعوا ولا حينئذ اذا سكوته صلى الله عليه وسلم احد، آخر احيث صار سوا لسبا الاستثناء ونهم من علم الم
قوله خضرع التأ اللهم انه نحو رصار علامة او هو صفة لمصوص محذوف نحو تغلة حضرا او اختيار
انواع المال والخبط بالمهملة والموضع المنوحتين اسناخ البطن ووضع ناضد البعير وبطنه مركبا
ستوبلا او بلام اي تقوبسلم تقبل والحضر بفتح المهملة الاولى وكسر الثانية البغلة الحصلا وضرب من الكلاء
وتقدم في باب السهو والبغل واجبرت من الاجترار وهو لزوم البعير من الكرش بالكاف الى الفم
فمضموم ثانيه وبكسر ثالثه واللام والمهملة المنوحتين اي التي اسرقرس رسغاه وحاصله
لم اعص الله لئن يكون خيرا الا لئن يكون خيرا او الدرعاف علما هو التصرف فيه زايدا على الكفاية ولا
يتعلق للكل بنفس النعوم فرض لكل مسلم والغرض منه ان جميع المال عرضة لكن الاستكثار
ضار بل يكون سببا للهلاك يوشد هوا الماء حيث كان دخل وخرجه بالحوتنع النون للرصاع
الدارس يوشد ابو جرم بالجيم والراء المشددة والنصر بضم فسكون المهملة الرعي ونصدم بضم الراء والمهملة وسكون
الثاء ثلاثي معرب بضم الجيم وكسر الراء المشددة والجوز بضم الجيم وعلى بن حضر مصغر الحص بالمهملة
قوله لا يشهد في نهاد الجبه مسنما، منه وتحوين ولا يوشد اي تحو يوشد حنانه طاهر
بحيث لا يتق معها للناس اعماد عليه بفتح السين اي يتكثر من بالبس فيهم من السوف او تحقيق الاموال
او تضليل عراد الدين ويتلف الاعمام لان العلة على السين لا انهم بالوراثة والطاهر ان حصته
لكن الذموم منه تستكبيه لا الحلق قوله ابو جرم بالمهملة والراء كهجم بضم وفتح وتشديد سمع المهملة السلمان
قال وقد سبق فيه وورد الزاد بنان وجهم على السهادة يحلس على السهد بفتح فسكون فعل
ليس بهد وهو ثار بالعكس اي هو مسلم في سرعة السهادة والنمر وحوص ان يصل عليها حتى لا يدري ما بها
يتبدر بكانها يتسابنان لتلهما لا تهالدس وزاد سد مصلا الصحابة والناس وشيوا الجامعت
ومراد سبان في السهادة اي قوله حتى يأتي السبع وسلع الموضع الاول لم الارث الصحابي
قال على الكل مدوم على ذلك اذا كان اذ والكفر ولم سعهم الدنيا اي لم يدخلها الدنيا فيهم بعضا او جميع
من الوجوه اي لم سلعوا الجميع الذي بحيث يلزم ذكرهم بعضا والمراد من الرأي بناء الحيطان عرشه
وسرتني حائطا ولو لا ذلك لكان اللحد محلا لا رادة الكثرة ودفن الذهب في الارض قوله كهيئة كثر ضد
التقلل واولى بالهمزة هذا الذي سقتي وتمام الحديث بعده فما زال يضرع الي ربه فيما قرن كلامه الورشي
الاعتراضي عليكم سعت النذر منصوبا خبرا ما احق عليكم النذر والرفع صحيح لانه غناء الى ضمير يعود الله

والباقي

وتجنب ... ويسرف ... الا ... الحال كلم ... حديث سعد ... حدثنا عبد الله محمد ...
حديث سعد ... اهل السير ... رسول الله ...
الواصية ... الذنب ... الله ورسوله ... فلم يأمر بصدقة ما لم ...

باب المكثرون هم المقلون ثم حديث ... عن ابي ذر ... صلى الله عليه وسلم ...
المكثرين ... قال ابو عبد الله حدثنا ... ابي صالح عن ابي الدرداء ...
لا يصح ... والصحيح حديث ابي ذر ... حديث عطاء بن يسار عن ابي الدرداء
... لا يصح والصحيح حديث ابي ذر ... حديث ابي الدرداء ...
لا اله الا الله عند الموت ... سعيد ... غفر الله ...
ومن قصد ... والمحامد ... والنصارى ...
... الملك ... في الرزق ... في البدن ... رسول الله
... ابن المسيب ... اذا عملوا ... في الدنيا ...
... في الآخرة الا النار ... عنهم ...
بالكفار ... الآية ... المؤمنين ... التكاثر ...
... الدنيا ... الاعمال ...
... الله ... الصحة والورق ... اليا ...
... على الفعل ...
الاجر ... في الآخرة ... كانوا ...
... ابي ...
...
... المكثرين والمقلين ... والبخاري ...
... الكلام ... حديث ... حماد ... البصري ...
... لا يشرك بالله شيئا دخل الجنة ...
... الحديث ...
... عبد الله بن معاذ ...
... الاعمش ... عن رسول الله الحديث ...
ابو عبد الله حدثنا ابو صالح ... باسناد صحيح ...
ابي الدرداء ... الدارقطني ... ابي ذر ...
... عطاء بن يسار ... الطبراني باسناد جيد ...
ابو الدرداء ... وهذا الحديث يدل على ... الا من قال

الحسنات

[illegible]

الحسنات يوم القيامة ... في طاعة الله ... فيها كان ... من الحسنات يوم القيامة ...
... على الفقر ... من المكثرين ... ويسأله ...
باب ... الفقر ... يا ابا ذر ... على ساكن لا الى ...
على متحرك ... على اللام ... الدال ... اعلى منه ...
... صاحب ... بالعطاء ... والله ... وقال صاحب العين ...
والسبخ ... المعروف ... الارض ...
... ارض ...
الجوهري ... الارض
... الجنة
... انه اكثر
انهم ... من النار المؤمنين ... الا

باب قول النبي صلى الله عليه وسلم ما احب ان لي احدا ذهبا

حديث ابي ذر ... الحديث ... ابي ... وقال الليث
حدثني يونس ... في هذا الحديث ... على ...
في طاعة ... فضل ... فهذا الا
... لو كان ...
... على الدين ...
... والصابرين ... اكثر ...
على ... وان صح ... الكثير ...
والاحسن ... وصدقة ... **وقال ابو الدرداء رحمه الله** ... باب ... الناس ...
... المهلب ... المخزومي ... المحور ...
... التيمي ... المرتجع ...
نصر ... المهلب ... المدينة
... على ... بالوضوء ...
... الضعيفة ...
... الحسن بن مدرك ... الاحنف ...
... حازم المهلب ... الالف ...
... والشعر ...
والنار ... ولا ... الله ...

بالبلاليس مبالاة وبالى وبالة مما يغلب لفظ البالة مصدر المالية فاد وجهه طلب حوائج لمعيشتهم ومثل اصلا
بالة مخذف الياء تخفيفا عن عروة والحديث مر قوله ابو بكر ابن عياش بتشديد التحتانية وبالشين المعجمة
القاري المحدث وابو حصين بفتح المهملة الاول وكسر الثانية عثمان قوله تعس بكسر السين المهملة ونعيم وعلك
وسعد بن عبد الدينار ان خادمه وطائفه كان يعبد له والقطيفة الدثار المخمل والخميصة الكساء الاسود المربع
واعل بلفظ المجهول [illegible] يعطى عطفا منكر [illegible] الا [illegible] ابن عاصم [illegible] كثرا روي [illegible] عنه
ولم يرجع بفتح الجيم الاول عبد الملك [illegible] لا يسمعها [illegible] لا يسمعك الله [illegible] طلب [illegible] اسمعلى يقول
ان بالعالمين [illegible] ان يتنعمون بالطعام [illegible] طلب هذا الحكم [illegible]
او لو خل [illegible] كان كذلك [illegible] يستعيذ [illegible] الاسباب [illegible] رسول الله على [illegible]
المعصية [illegible] الوقف للتقرير او [illegible] الاخنس [illegible]
[illegible] محمد [illegible] الله [illegible] المسموح [illegible]
الذين كان [illegible] لو كان لابن آدم [illegible] الاودية [illegible]
عبد العزيز بن سليمان بن عبد الله بن حنظلة الغسيل [illegible] استشهد [illegible] والغسل
موصولا وعباس بتشديد الموحدة ابن سهل بن سعد الساعدي [illegible] الرواية الاول
وزاد [illegible] والثاني [illegible] الاختصار على [illegible]
[illegible] الموت [illegible]
[illegible] في الكلام [illegible] ابو الوليد [illegible] الطيالسي [illegible] سلمة [illegible]
[illegible] المحصب [illegible]
[illegible] الحكم المعارضة [illegible]
رسول الله [illegible] الموت [illegible]
بالموت [illegible] الاموال [illegible]
بعينا [illegible] رسول الله صلى الله عليه وسلم [illegible]
[illegible] انواع الملاذ [illegible]
[illegible] الشهوات [illegible] المهملة [illegible]
[illegible] على الاطلاع [illegible] الجوع الكاذب [illegible]
الكلب [illegible] العلماء [illegible] المنفعة [illegible]
الاستغناء [illegible] المهلب [illegible] الحسن [illegible]
السود [illegible]
وعبد العزيز [illegible] القلوب [illegible]
الراجح [illegible] المهملة [illegible] الاعطاء [illegible]
الدعة والتاع [illegible] الجلال [illegible] المهملة [illegible]
الحذر [illegible] رسول الله [illegible]

اي اعطا الله [illegible] الكلام [illegible]

الموضع

الموضع للضغاف قوله [illegible] بسكون الجيم [illegible] المعجمة [illegible]
لا اسد [illegible] روداعي [illegible] بهذا الحديث [illegible] اسمعيل [illegible] حديث [illegible] الكرسي [illegible]
[illegible] مرات لا يسمك [illegible] في كتب الملوح هذا الكلام [illegible] ابو صالح [illegible]
وابو الدرداء [illegible] انه تدرون [illegible] لانه [illegible]
ابا الدرداء مرسلا [illegible] المراسيل [illegible] ابا الدرداء
قوله الحسن بن الربيع بفتح الراء [illegible] ابو الاحوص [illegible] المهملة سلام بالتشديد واخذا [illegible]
لا مفعول [illegible] استفهام [illegible] الاول [illegible] الصدود [illegible]
الدال [illegible] هكذا [illegible] عطاء [illegible] الجيم [illegible]
الموضع الاول [illegible] سعيد المقبري وعبد الله بن عبد الله بن عتبة بفتح المهملة [illegible]
الموضع [illegible] الزركشي الاول [illegible] الاول بالرفع والنصب [illegible] والثاني [illegible]
لا [illegible] الله [illegible]
[illegible] على وجهه [illegible] لو كان لابن آدم [illegible]
[illegible] تعالى [illegible] المهملة [illegible]
[illegible] المستوي [illegible] الارض [illegible]
[illegible] المهملة وضم الصاد [illegible] الصاد [illegible]
الزركشي [illegible] المحلو [illegible] الدنيا [illegible] السلطان [illegible]
الاثبات على [illegible] الظاهر [illegible]
[illegible] يطلق على [illegible] الاسباب [illegible]
[illegible] والغضب [illegible] السرف [illegible]
اسرفت على [illegible] لا [illegible]
[illegible] على [illegible] الوصف [illegible]
[illegible] عبد الله [illegible]
[illegible] النفس [illegible]
[illegible] الامام [illegible] رسول الله [illegible]
[illegible]
[illegible] عبد الله [illegible] المعرا [illegible] باب
الغنى غنى النفس قوله تعالى [illegible] ابو يوسف [illegible]
ابو بكر [illegible] عياش [illegible] ابو حصين [illegible] عثمان بن عاصم [illegible] ابو صالح [illegible]
[illegible] الكفار [illegible]

والولد والمعنى اعسعها ايا ندم به مرمار وسر محازا . اليم وخيرا بل هو اسعد راجع ولد لكن مار يعار بلا
ملوهم في غمرة مهدا اي عطاء عرا المعروف لمرا الدرهم مرمار اسعد راجع اليم ٥ ومار يعصل ملا العاد بلا
ء وله اما مدمع به هو الخيرات والمعنى ساريع به هم اظهر يعار ء الخيرات اي ساريع اليم في الخيرات والخير
محدود والمعنى في ساريع له ومعلوما ما المعنى ساريع اليم ويوتى بالبا، مضمومة وكسر الواو وهذا على حذف
اي الا مدادا وساريع له ومالمراد بالحديث نفس جنسه اللغوي كما مساع الدنيا لان كثيرا من يسعى له على
زالة لا يكون بعد النفس الا نفيس ما اعطى هو يتمهدا ابدا في الرياد ، ولا ساري حراس بابه فكان بعد مرمى الامل
نفس سرعة وحوصه على بلوغ ما جنسه العين عن النفس الدرا سعين صاحبه بالتعليل وقضيه ولم يكن
على الرياد ، فيه فكانه غنى واحدا بدا وعن النفس هونا سالوضا نعصا الله والتسليم لامره علما
لمرا عبد الله حرلا يرار وذي الحس على الهوى ، مار مرسول الله صلى الله عليه وسلم الارض ما قسم لك
تكن اشكر الناس والعرض شيء الوا ، كل ينبغي مرمناعها وعطائها وهو الاستغناء الا سعين الا سعين
سي فيها مار الحوم مرالعرض الذي يكدا بالعرض للانسان من عرض وعرض وعرض الدنيا انصا ما كان مرمار
قليلا وكثيرا مار الدنيا عرض حاضرا كل يهما البر والفاجر ٥ ومار ابو عبد الله انصا ساعرض مرسوح
العرض ولن ، مار عرض سي تكل الواو احد مرالعروض في عرض خطا مار يعار ما حد مرعرض هذا الادنى
ولا حلاق سرا على اللغة ، ذا مار ما العرض فه وليس هو احد مار وهو الاستغناء الواو المباح وكل شيء
سوى الدنيا مرد الدراهم فانها عين ومار ابو عبد العروض الامتعة التي لا يدخلها كيل ولا وزن ولا
يكون حيوانا ولا عقارا بان العين منصوبة ربما مالا ساع اصطلاحا وهو مرالصوت بدوه والغناء
بالمنع ما له الكناية باب فضل النوم هذا حادث آحدث بهلي سعد مرحل على رسول الله صلى الله عليه
الحديث وسلف ٣ حدث ضباب معاوية ناهيء رسول الله مرمدوه له الحديث وسلف ٣ حدث
سلم بن زرير عوايا رحا، عرعز لبن حضير عرالهلالي الله عليه ٣ مار طلعت لي انه الحديث ٤ حدث
اسر بكر بلا مالكا الهلالي الله عليه ٣ على خولي ٥ حدث عايشة مات توفي رسول الله صلى الله عليه ٣ الحديث
طامر هذه الاحاديث نفضل النوم كاترجم له لكن اعترض عليها بان ساري ا ما نصلها عنسا را الاعمار
غير الفضل اعرو النصل الكناف وقد طار سا زيء الى سا هذه المسا والنوم بالنا لعين ومرالنعاس
نه لبر الجارية وهذا فرض الفضل الغض ومرالكف به لبر جنسه واضح مرنصل العرهبة الا با ،
ودعاء وغرة مها حديث اسر بكر ٣ ومار عرجنسه على الله كان يقول اللهم اجعني مسكينا وامتني مسكينا واحشرني
مار في الماكنين ولوجه الحاكم في مسدركه مرحديث سعيد بن طهمان الاسناد ٥ وفيها رعلا الله
هذا اللهم مرامري وصدق ما طيبة ، ما فلك مرالمار وا ولده وفيها وكله على الله لبر الجنة ابا طلحة
قبلا الاحبنا ، محمايء عام واضحى الحديث موسعين لوحت مرحديث سال بن سرء ، م مار صحيح ٥ واصحى
مرنصل العين سوله على الله لكن سرم الاطلق الحديث وسوله لاحد الا بسر الحديث وسوله على

الكر

سام الطيالسي وسلم بسم المهملة واسكان اللام للزبرقان بضم الزاي وكسر الباء الاولى العطاردي البصري
ابو رجاء مخضرم الموفى كعطاردي بصري وعمر بن حصن مصغرا الخصي بالمهملتين مر الحديث اسباد
مسافر بالصرف الخزاعي بالخاء المعجمة والزاي وابو موسى الاشعري وعوف بضم المهملة وسكون الواو وبالفاء
المهجر بالاعراب وصوحان بضم المهملة وسكون المعجمة بن حوبر مصغرا الحارثة بالحاء المهملة والمعجمة
البصري بضم الخاء وكسر الميم وبالتحتانية والمهملة الاسكاف بوزنه سعد الاعرج وهو ابو اسحاق الكوفي
الراوي والموصلي والجولي بضم المعجمة وكسرها مولى عبد القيس وعبد الله بن الصامت بضم المعجمة
وسكون المهملة وبالموحدة والمثناة الغفاري بضم الغين المعجمة وتخفيف الفاء وبالراء الكوفي مولى
السوداء وكبد كناية عن الجولي والسلا بالمهملة والقصر قال ابو عبيد السلا الكساء صلى الله عليه وسلم
ملء كساء الحمام بتشديد الكاف وتخفيف الميم وبالمهملة والمد الكساء سمي بذلك لان الكساء
عند البيع وعند نهاء عند الصفقة او المراد لن يكمل سرور الرجل الباقي مجهولا او اعلم لان الاعلام
انما هو بان يكون اكثر اصله والبعير الصابر والعابر بالعين المكسورة بالكاف والباء الاولى ساكنة والاخرى
مفتوحة صلة النقرة الحديث بضم المهملة وفتح الجيم وتشديد الراء بالنقر بالقاف والمهملة
به ما يدل على فضل او فضيلة او المعصوص منهن من نهاه حريم الله وما لزم الطعام خشوا
ان يكثر فيحتاج لهم لو طاعتهم ما الوا مهنا اداكا بوا على بعير الاخرى احوص وحديث عرس بضم المهملة
عرا الراعي كما سول اكثر اهل الدنيا الفقراء او ما تركه صلى الله عليه وسلم بالاكل على الخوان اكلا المرفق
للاستحلال والطعنات وكذلك حديث عائشة رضي الله عنها ما رآه معارضا سعادة صلى الله عليه وسلم بالعنق
وسعود معارضة بسرك خيرا ان مالا ويعود اسعاد وحدك عالما اي من دون رسول الله صلى الله عليه وسلم وزنا كمال
وهو موسرا اما الله عليه بان العين وصف للحق بمعنى والعدو للخلق ٥ فاجاب الطائي والعالمي بان
اسمان دالان على الرحمن للتعميم والرحيم للتخصيص بالاسلام ونحوه لا حاصة لها الانسان وزنان مراد
مراد الدنيا بكثرة افضل واكثرنا بالعدد الله تعالى يوم القيمة وبان الاما الرجال دون الخنثى العوسجا فضلت
واما حكاية ترك الصلاة عليه فهي دليل لنا لا علينا ١٠ معنى ١٠ اخبار الفرد للكثير يوم القيمة كثرا اكثر وحديث
الاسعاد مر البعير معارض لحديث الاسعاد مر العنا واما الانسان فمحمل لان يكون خيرا اما الراعي ان
الافضلية في الفضل اراد المزاد ما الاعمال في الاخرة عن النفس راما قصر فناه لله تعالى الاسارا وكان
اما الله صدقه وكان درعه رضا عبد يهودي سلم والسعر والاعن الله سكانه وتعالى للمس معنى العنا الذي
يحس فيه نفس من المعنى ٥ الورك بضم اللام وسكون الواو وضم الراء ضلع هو ما يحمي مراعاة الدنيا يوجد
كما الله تعالى اما في المسارق وبالزاي بارسخ المعاسر وذكر هذا الحديث اما معنى. سكن
الراء وهو كذا ما كان مهرا الله عز وجل وجمع عوض واما العوض بضم الراء ما تصدقه الانسان من حطام
الدنيا فالبعير يوم عرض الدنيا ولربانيهم عرض حاضر ٥ وسعد سعد اي بليل منه ١٠ الهمزة كلام
الورك اول بوله سعد سعد المراد من السعد بكسر وسعد بسعيم خذ والوسق فالكر قفيز قول ٥ بوله
عركبة العوصا ركبة المال بكسر عرضا لا عارض بفتح وصاد مهملة نزول ٥ اول جاء ما الانسان حوامر بسه
نهاء احرصه رابا لا اعسار بها ٥ ما شئت كان عشرا بن صلى الله عليه وسلم فما احاديث

٦٣١

احد احدث ابو نعيم بضم نصب هذا الحديث ساعمر بن ذر ابا الوفاء مذكر حديث الذر واعلى الصفة
مطولا وسلك الاسكاف مختصرا مذكرا ابو نعيم ابا الوفاء ولعل الصفة اشارته بهناه ولعل
مرحديث محمد بن سعد بن ابي وقاص صحيح ٥ ساق ٢ بعد احاديث آحدث سعد الاول البعير ذل
استبل الله الحديث ٢ حديث عائشة ما شبع ال محمد الحديث ٣ وعنها ما اكل محمد اكلتين يوم
٤ وعنها ما شبع ابن عباس الى صلى الله عليه وسلم تمام ٥ حديث سعد كنا في السرية كذا الحديث
٦ حديث عائشة ما مات كان يأتي علينا الشهر الحديث ٧ حديث عائشة انها قالت لعروة الحديث
٨ حديث ابي هريرة مر بي النبي صلى الله عليه وسلم الليلة وانا قال محمد قوله ٥ قوله في الحديث الاول للرابعة
كان يقول الله الذي لا اله الا هو عزز الله الخلق والنصب مذكر الجن ودونا النصب مذكر الجن اذا
حذفت حرف القسم نصب الاسم بعد الفعل يقول الله لا ذبن ٥ ومر الهريسة بحاء مهملة وصحح
بحذف حرف الجر بسول الله لا تقوم ولكن لكني استعملوني هذا الاسم رسول الله والله
الاسم بها لانها صارت بدلا من الواو وكذلك قولهم في الاستفهام الله لقد بعض صار بعض الاستفهام
عوضا من الواو فجرت الاسم ويقول الله السعي لله لا تقوم بوله لركبت لا عندك بكسر الكاف
وسكونها مع فتح الكاف وكسرها مثل فخذ وفخذ بوله لبركبت لاسدا بحل بطن مر الجوع فاك
الخطاب اكتفاء لان من سدا بحل بطن مر الجوع على قوم حرموا انه بضحيت فزعموا انها هو
الجوع حتى بحل الى شد بها المرء وسطه فاروى من ابام ما يجاد وطن عادا بهم على قراءة بحاء
وكذلك قراءة الجماعة نصيبهم وهو الملاحوز البطن بدم لم يكن منها الانتصاب فنعد حينئذ اصنافا
رفاق مرفق الكف فكرط على البطن. وشد بحل بوتها فيعتدل حامله الانسان تعضا الاعداك
بوله ليستتبعني اي ليتبعني بوله مال الجن وعصا اي استعن بوله واشركهم فيما
مال السوطة سوكك اي الامر سكا وشركه صرت له شريكا وذا المال كذلك واشركه كذا فرباله
جعله شريكا والفعل صلة له سرا كا بوله بسر سحر يروى بوزنه الواو وذ مستبدا
بكسر الهمزة ناصبه ٥ احيا بالصاد وسكون الياء ثم العضاه مال الجوهري ولم يفسر وقال ابو عبيد
الحبلة ورق السمر وضربان من شجر الي اذا النبات وقال الاعلم الحبلة السمرة شبه اللوبيا
وقال الجوهري السمر نعم من شجر الظلح والجمع سمرة وسمرات واسمرة اذن الجمع والتعزير
التأديب والرجع بدره مر الجمع وصوابه بكر ولن يجمع على ابوا رخلة فاستبقوه بوله حدس
فراء حازم عرابه هو عبد العزيز بن ابي حازم سلمة بن دينار وبوبه من ردمان هو ابو روح
مولى آل الوليد بن العوام ارسه نفر ما ٥ وحديث سعد سلمت ذا الاطم ديارنا كان على الله
واصحابه ما كلمه وسلم عليه العلاء لحديث عائشة واسرد ابو نعيم سوى الاحاديث المعارضة لنا

باب الخوف من الله عز وجل

وسعيد التمر بضم الموحدة وسكون المهملة وبعدها مثناة تحتية ساكنة ثم مثلثة وهو شرح مصفى بالمعجمة والواو والمهملة أكمة خوشة
الخاء المعجمة بضم المعجمة وفتحها والمهملة وجائز إذا عطفوا جائز برفعه وكوصح آزواد بالرفع كان يقدر
المرفوع عليه جائز برفعه وعدا عمل منصوب الا لو لا سكت لو أدا ترك بهما نحو والله لو لا زيد لأكرمتك
بكسر الضاد تقدم إذا حضر والسائل لغة الوسط بعد الام مع فتح الراء مرفوع لأنه مبتدأ أي لو لا زيد موجود لأكرمتك
الخاء المعجمة والميم طرف كلمتين وهو ضرب مما قلت مضاف متقدر أي زمان حاضر يوم وليلة ومن
قرطاس فاعل كما يقال بالباب زيد عبد الله بن عبد الله بن عبد الله بن عبد الله بن عبد الله بن عبد الله
المجحاح بالحاء المهملة التميمي الخراساني هو أبو الصوت وعبد الله بن عبد الله بن عبد الله بن عبد الله بن عبد الله
ولا تقل لها بالا لأنك لست إليها حاطبا ولا سعد بها ولا سائق بها هو معارب تقول الله وكفى
بيننا وبين عبد الله بطن ومر صوابه أي مار ضمير به ومر يمر بها أي مال مر ضمير به ومالوا مثل الكلأ عند
اللطان بضم المعجمة والمهملة الشحم ولم تزد كذا الكلأ التي تدفع بها نظلة ولم أقصده وقوله أبو هم بن حرملة
بالمهملة والواو لا سدي ولقراءة حازم بالمهملة آخره ميم والراي عبد الله بن عبد الله بن عبد الله بن عبد الله
وعسى التمي بفتح الفوقانية وسكون المهملة وبالتحتانية لا تسد بها ولا سكر لي فيها ولا سكر لي فيها وما سرت عليها وطلق
الكلأ وسراة بها الكلام لقولهم كلأ الله ما ه. قوله سر الهم قال طلبت بعض وجوه على سعد
تلك الشهر ومعد مع الكسر والصبت هو عرس النساء وبهما بعد عظم فهو صبت لغة العلك والمضغ
بالصاد المهملة عن الأخفش لغة سراة بل شبابه الحور بعض الرواة ياء حاضر عاد والمعنى ومن
أراد التطوع فليكن بدر هاتي نفسه بل يطوع فان ظهرت مصلوبة بكسر الباء والام مشكل قوله فحلت بالحاء
الشين وضبب مضعفا بالجيم والموحدة الطاء المهملة وحدب بضم المهملة وفتح الدال المشددة
وفي بعضها لم يوضع قوله عمان هو ابن أبي سبيعة بفتح الشين وكسر الراء وفي نسخة الراء
واسكان الموحدة وكسر المهملة وشد المثناة تحت وفي نسخة الدال المهملة والذي هو الصواب
بمعنى الريح الشرقية وادرة بدال مهملة وراء مشددة وهاء بغير ألف أي حارة مرة الحد بفتح المهملة
وكسر الراء وبالدال المهملة وقوله عسة بضم المهملة وسكون الفاء والموحدة وحضر بلفظ الفعل وحضرا لوجع
والسوس فيه للعرض ولم يعرج الا بتيا راقصا من السار بالموحدة والواو وسعنا لم يدخلوا بخبا
وسلم بفتح الدال لأن سلم لغة أهل الحجاز والنجدية والسين والهمزة بمعنى واحد وسلا السهك وقوله
عباس وفي بعض نسخ سعلوا الكلأ وفي بعضها كان صحيح هذا الدواء لهو وجه الكلام ولعل الدال سقطت
بعض الناسخ وما بعدها نعت أول لفظ ج كمل لي بكسر الصاد المهملة وبالراء ساكن أي اجعلوا سني و
المتداركة محضة معدا والمعاجا لأنها من الوأس التي يحصل بها العلاج كقولك أطلقت فاطلق والطوق

بالاذا ولا يكن ولا يوري ساء رضا عربان أي بصبح اللسان ساء أعرب الرجل عن حاجته أبانها
عنها فارورة الوريان ومعناه لزم الرجل إذا كان على حركة على منصوبا العدد نوع نوه وأشار
به لعدد اليوم مسن عربانا نوله فالنبي النجاء هو محمد وساء فارس ساء تخاء الإنسان نحو خاء
ومر السرعة خاء بالله أحمد وخاء سرعة وهو منصوب على الإغراء أي الزموا النبي والمعنى اسرعوا
نوله فادكوا هو سعد الدال ساء الخوض ادخ إذا سار ادلاجا ساء ادكوا سعد الدال إذا سار والإدلاج
وساء الداود ادلجوا سار وفي طائفة من الليل ساء الترويح روحنا وريحا علاه تعطوا الحق
على مهلكم هو بضم الميم والهاء نوله صبحهم الجيش إذا أتاهم صباحا ساء صباحهم إذا سلموا وهم
الحاجة الكرى بفتح الكاف وبالراء صلاة مرحت السرحة إذا سكنتا صلاة بالغداش ساء الغداش في معانيه
البين وزبير الوطن نحو كفوغا الجراد بركة بفتحة فبصاد وكذا ساء القرآن في سورة ويل لكل
الناس كالذباب البثوث بالباء ونكد الناس يوم العيد وساء الطير ليس هو بمنوص ولا ذبان
وهو قول الأصمعي وساء السعدان في علم دواب مثل السوص واحدتها فراشة ساء الوتد في
الوتر وسهام فراش وفراش الجيش مرفراشه واجمع فراش وساء الفراش الطير بالليل وساء
للرحل الخسف فراشة شبهها بذلك ه وفي مجمع الغرائب سمي بها فيه وفي الطيارات ه وفي
موسى الطير هو عوعاء الجراد وهو ما سوس من أي تبسط جناحيه ه وتموا د والقرفراشا لا يهاجر
كذلك إذا جد في السلق ه قوله وأنا أحد بحكم هو بحاء مهملة وجيم ومعناه لا أزاد ولا أنقص
الرنبا التكأة وساء الداود ي يعني مرابط السداد بل كأنه ناحد الإنسان بها مر ورأيته قد أسفل على الدو
مر عالب لمفتح ومر يزاج وأجم بضم سكونها وفتحها ساء الزبير والمعجم قرأنا قوله والمهاجر
محوما نهى الله عنه أي بطوله وساعد مرفعا يعني المهاجر اليأم النجو ه قال كعب أعظم مرحوم الجماعات كما
ساء على اللهم رحما والنفس أكثر مرحما والعدد ه وقد غلق بعض الشراح بعبارة يطول ذيولها
قوله على اللهم المسلم مسلم المسلمين زعم الباب وقد اعتل له قوله والمهاجر مرحوم الجماعات
محذوف من صيغ الجامع مرحوم بالكرة ساء الزبير رحمه الله بالرفع ساء ضغط اللسان قوله كهيئة الكلمة
غلط المتعول روى عن عمر وأبو حازم بالمهملة والزاي سلم قوله بغير اطلاق والضمان غلما جازا
أما المراد لا رم الضمان وهو اداء الحق الذي يعلما معنى مراد أي الحق الذي على الرجل مرتبل بكلما لا يعتد
أو على مرتبل كلما لا يحل له والحوالة التي يحل فرجه مرتبل الزنا أو أدى صوته مرا لحب وقد أكثر الناس
الله على العبد والدنيا اللسان والفرج مر وشر ما عدوا أعظم السور قوله ما به والنوم
الأحوا ما حققها ما الذكر اساء ال العداد والعداد حصص الأعداد الله ه قال حط لحال النقص قوله ولا دفعلا
وكذا ما النسبة الأعم أو ال المسافر أو الأول لخليه والثاني لخليه قوله أبو الوليد سمع الوادعاء العباس
والسعدي

باب الاعمال بالخواتيم

والامهل ولو ترك الناس سدى لتفرقت الاديان والملل ولم تدر فائدة في بعثة الرسل
من التقرب وهذا هو الذي عناه الله بقوله كما بدأكم تعودون فريقا هدى وفريقا حق عليهم
لان زمام فهم مفارقة الالف ورد النفس والخروج من كنف الطاعة وهو الذي عنى ان نوحا دعا
مرارا الى طاعة فاتت نفسه جاهلية ولذلك لما اصل الله لم يكن لهم امام يجمعهم على دين واحد
لم كانوا كالحوانات شتى وشرقا مختلفة اراد ان يعرفهم انه لا بد لهم من امام
عباده الاصنام وطاعة الازلام وانا ما سلبنا العقول الا لعلمه ان لهم عقولا خيرا وانها بذلك لهم
دفع عنهم ضرا ما عرفه الا بدلين ومعرفة الجماعة الى من العوام فان حكمها لم يكن بالغة لهي حد
وحاز على المصلي ولذلك لعظم الفائدة اجماع الناس في الدين وجاز ترك في الاصدار كما هو لم يعلموا
وسعادوا على المصلي وسوار كما انها اذا كانت مصالحهم لا تكمل الا به ومعاشهم لا تكون الا على هذا الشان
لم تنال حال نفسه مستطرقا به طبقة تقع منهم وزاي جهة ما تحاز من خلقه فان كانت احوالهم تعطي العام
بشرطها ان العام لما ملزوم من اصلاح الوسيلة لا عنه بد عنها ولا حد بذا من الاستعانة بهم فيما ولا وجه
لمعارفتهم والدار ومساعدتهم ان الكل والحوائج فانه اذا فعل ذلك بضرر فوضعته واصطر وزراء من الله
واسوته كل كان يتعنه بكلها مستغل وحاله وذاته ودوره مما سلما فالاحسان لهذا الوجه ان
اعمال الناس ومعارفهم عوامهم فان السلامة في الخاصة والواحد في الساعد منهم ٥ ولسنا نريد
وعلى الله بهذه الغرة الى عبادها مفارقة الناس في الجماعات والجمعة وترك صفوفهم في الصلوات و
اما السلام ورد التحيات وما جرى مجراها من طاعات الحقوق الواجبة لهم وطاعة الناس والعادات
المستحسنة فيما بينهم فانها مستثناة بسلطانها على سلطانها ما لم يخالف فيها حامل سعادة لم يمنع عنها
مانع عذر وانما نريد بالعزلة ترك فضول الصحبة وسدا لزيادة فيها وحط العلاقة الا لحاجة بك
اليها فان مرجع الصحبة الناس والاستكثار من جمعهم على ما يدعوا له سعي النفوس والدين
العادات وترك الانتصار فيها والانتصار على الكل الذي يدعوا الى حرمانه كان جديرا بالمنع
لا يحد عنه ولم يسمح عامة ولم يسلم لذلك سلم من معاداة الطغام وغرار الرعاع وحوشه وحاصله
منه فوق قدر حاجته فان ذلك لا يبقيه لمن يقع في امراض مدنية واسقام متلفة ولم يسلم علم كم جهال
ولا من حسد وامتحن كم بالبر وحاطب ٥ ومنه قول ابي الدرداء حبر سول وحدث الناس احب علية ٥
اسد لرأى الوحشي من محمد الناس ولم يبلغ ثم بلا ثم ذم مرتد وحدا ما لو حد مستفاضا نوخذ الاول والاخير
ومرتد عنه سرعا ذم وقوعا ما عنه الملك ان يكون ولسعد بعده ٥ وغرجر الاسود قال سعد
صلاة اجماعة على صلاة العبد جرد وعشرين درجة وسبعان زمان فصل صلاة العبد على صلاة اجماعة خمس وعشرين
درجة ٥ وكان يقول لتوكل الركان التفضل اجماعة فان السلامة في العزلة ٥ باب رفع الامانة منه احاديث
احدث ابو هريرة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا ضيعت الامانة فانتظر الساعة
راسل حدثنا احدث ثم حدث لعمر بن حفص رسول الله يقول اما الناس كالابل المائة لا تجد فيها
سمحا لحم وكسر الحاء وال مهملة ساكنة اي راحلة اصلها والجمع رحل راحلة الحساب وهو اصل الشيء وكل الا
الشيء وكذا سوزر وانتنا وابو عوانة الشيباني بالكسر كما حكاه ابن الصباغ وعثمان ذي عبدان الاصل من
كل شيء ومعظم الاعمال الجمع اصل حسابه ونسب واصل يأصل واصلا ٥ والجذر بضم الجيم وسكون المعجمة
ومعظم الاعمال الجمع اصل حسابه ونسب واصل يأصل واصلا ٥ والجذر بضم الجيم وسكون المعجمة
ومعظم الاعمال الجمع اصل حسابه ونسب واصل يأصل واصلا ٥ والجذر بضم الجيم وسكون المعجمة
ومعظم الاعمال الجمع اصل حسابه ونسب واصل يأصل واصلا ٥ والجذر بضم الجيم وسكون المعجمة

كانت حمولة المصلي للكوب والعرس يحول الما
والبلان اذا كان في امان ٥ وصه لهن اكرام الناس أعلم جهاد ونقص
واخانهم الا اهل الفضل وعدوهم قليل نزلة الواحد الا بلد الحمولة
لا علمهن وقوله ولان اكرمهم تهلهن باب الاعمال بالخواتيم انما
واعجام الكسر الالمان بضمتين وابو غسان بضم المعجمة وشدة النهلة
والواي سلمة بن دينار وروى عنه قوله بالكسر قوله الغاف والواو وغنا، بضم المعجمة والنون غير
غنا فلان اي عد واجزاها ودوابه السير حدوه وطريقه فاذا يقلب بعدهم اذا كان فلان يعد بضلت
لاسنانا، لامكان الجمع بينهما وتوى بالصاد بطل مزاجها وذهابها وساء فلان بعد قوله خلاط نظم الما
وسدة اللام جمع وكسرها والتحتين مصدر آتى المحاط وعطاس بوزن مرالوادة والاوراع عند الكوفي
والوهري محمد والشعث الطريق في الجبل وسبيل الماء والفرج بين الجبلين فان قلت صاد الحدث حرام
مع علم الوارث وعلمه وحرام الناس من طلاق وحس عباد وجود فلان فعل فنا على احلاف آلاوان
والاحكام والاحوال والنعمان مولى راشد الجزري بالحم والواي والواو، والوسدي بضم الواي وفتح
الموصل وسكون المهملة محمد وسلمان بن كثير صد العليل وعبد الله مولى عبد الله بن عتبة بن مسعود
الهذلي وعبد الله بن خالد بن مسافر مصري وبعض اصحاب الرصلي الله ٢٤ العلا ابو سعد الخدري بوس
ابو نعيم مصغر النصيل بالمعجمة والمهملة وشرح بكسر الجيم وتيما عبد الوهاب بن عبد الله بن سلم وعبد الله بن
لبر عبد الله بن عبد العزيز بصيغة بنت الصادق المهلب وسكون المعجمة المهملة الاولى والشعث صح
الشعثة وهو راس الجبل وهو انقطع الاودية ومساحتها الحدث في كتاب الايمان وباب مرالوحي
الوزارة وقلت مرتبة الوزارة عرفت لكن ارجع انها ما الاجماع كما سبق انها عند
والجمع بجمع اهل الوبرة والعمد العلل السواد ما على البلد وواحد فحلط اهل الاهواء
بتقل الشحط مرالبادية ال الوبر ومنها الا البلد لا عن بلدة الاد بالفتح تول فضول الصحة والاجماع
بالجليس اسم وحط العلاوة الرواحة لكراهتها وزاحلا الم محلب فيها مع بعضهم الوصل افضل
وبدل مرالاحلاط والحول الفصل عبد الحلس، وعبد الاوثان قوله كهيئان بكسر المهملة
وخفة النون وبلع مصغر البلع بالغين المهملة وعطاء بن يسار ضد اليمين واسند الامر الى فوض الباقي
الراء مسعتها كسر نفض النفضا الراء العالم بالاحكام كما هو زاد ما نا من بابه منه ومرالحدث اول
معاذ بالعلم قوله محمد كثير صد العليل وسفر بلغ السر وظهرها بكسر الحاء وحدة عمران في باب الامانة اذا احاد
كسر واد لها ان تزول الامانة وثانيها ان فيها والحذر بتقديم الحاء المكسورة وسكون المعجمة الاعمال كما تعلم
النطع وحصلت لم بالكسب اصابت السر فيها والوكت بسكون الواو واد بكسر الكاف وبالمهملة الاثر
اليسير وبعل السواد والبرد بعل التمر الحدث المحالف لعمر الذي كان قبلها والمحل بضم الميم وسكون الجيم
وتيما هو السفط الذي عصارة البدر العمل بالناس وعوه، وسفط بكسر الفاء والضم راضع آبا الرجل او بيت

بما الشيء وبه وهب وراع الغلوب شما فشما وزال منها بور ٢ وحلفه ظله كالوكت حاد ال
صار كالحمل وهو اثر محل الاسكاء ويزول الا بعد مطر وبعد الظل يزول الا صلها قوله وما الا كما بابه
المراد منها السوء والشر، العود فان ومعناه ان كنت اعلم الرالا ما لم يرض ولي ما الناس وما ان
يكتب بعدم على مبايعة من هو عرضة عرضة وبوعا الناس وما بهم مارق كان سلما قدسه وا
يحمل على ادا الامانة وغيره من الخيانة ولو كان كافرا فاعيه وهو الوالي على صوم بالامانة دسي
منه راما اليوم فقد وضعت الامانة فما يوفى وتوق من ما يبعه الا ما يع الافلاتا وقلة ما معي اعوادا
اعنهم وابو بكر ٥ وهو كثير الشر ما ولا يعصا الناس على سعة اخلاقه واكرمهم على خلاق لكذوبا ادا
السوء والشر الكاسلتنا، تعنا، بلا الامانة الناس واصحوا سوله ليس كان بعد الناس وقد، على
ويكتب بما يع النصراني وكذا ان ابو عبد حمل كرجل الناس على سوء اخلاقه وهو حطاط في العادات
يكسر على سوء الملاءة وهو بتول ليس كان بهود ما ادبصر انكاره على ساعيه بهو سايع على اخلاقه
والنصراني وهو بعد ان لم يكن عوز لي سايع كلا طبعا خلقه وهو لا يرض باحد بعد عمر يكتب
بعد اعلم بعد صه فقد ٥ والمراد بالناس عوالي الدليل على تصفي منه قبل يكمل له اسلام وكل مرد
على قوم نهو سايع عليهم واكرما تقدم بعد از ولا الصدقة قوله ما اطرف الطرف الراعة وكان
تقول منه طرف الرجل وله ما اخلده الخلد الصلاة بتقول منه خلد الرجل بالضم نهو خلد وخليد ٥ وقد
الى الارض وقد نهو اعلم النسوة لا علم الا ذكرنهما ساد وبان الناس وتعرا ما بهم وتقدم كثير
امر بكلمة قوله واصعب الامانة واسطها الساعة هو كلام تمثيل احث الاعوان ان يلزم رسول الله سوء
معاركبين اصابعها فاجابه بجواب عام وحاربه بصيغة الامانة وما كان في معناها بالاحرى على طريق
الحق كما والعلا الهمان عند موت اهل العلم واتحاد ولا الامور وحكام الجور عمد على الباطل واهله
وروى عنه عن عبد الوهاب وهو خطا عمد سلاد بن معمل بن عبد بن مسعود بتقول اول ما تفقد من
دينكم الامانة ولعلها تفقد من الصلاة ٥ وعرجة بن شريح عن الاحلام عروة عروة وتكلم اول العقل
الخشوع ٥ والمراد بقلة من صوم الوبرة مرفوعا اول شيء يرفع من علم الناس والاعراب لانهم
مر الاعمال الظاهرة وما سلف مر الاعمال الباطنة ٥ قوله اما الناس فالامانة ما نكاد نجد فيها الوفاء
يرد على الم الناس كثير والمرض منهم قليل كالمراة مر الابل لا تكاد تصاب فيها الواحدة
وبعد الجد بتا سواد والوفر المال وهو مرزق الرجال ولقد كان في بعضنا ولم نر ذلك على الاوراق
وما معهم لا يرد بهم الم بالفضل فعل صر الوفر فرق الذهب لهو لا اراد سواء على الناس كما لا
ويروى الشريل بحمل بر بوكذا ان الناس علا تكون هو مع الان ما مراد اكرا وبعد الصلاة وان المسلم
يتكون الكلام عليهم والواجب العامة والرصلي لان توجل وكذلك الرجول ويعرا لواجب المركب مرالا بل
وكراكان اداتيق وبعل مرا لحديث لبن الناس احكام الدين سوا لا يصلح فيها الشوب على مشوب
ما الا ما يلائمه لا تكون فيها راجحا وعلى الدول الذي يوجل وبوكد حاشا على معنى معوذا ارد حوله ربدا

كان

باب الرياء والسمعة

التواضع

ايضاء

انفسنا دينار او درهم او عدل ذلك من الصيام او غيره ٥ وروى حديث رفاعة الجهني حين قص على رسول الله رؤياه وفيها
رأيت رسول الله على منبر كأسنان المشط درجة درجة وقد مصر وقد قصر سبابه فعلم انها لا تبلغ الا
الذي بها وقد رأى المنبر درجة الذي يليه الا ان سبابه لم تبلغ وقد ذكر ان صعود الامام
قد يطلق على الشروع في الصعود ٥ وروى عن عباس مرفوعا الذي نفسي بيده لا تذهب الدنيا حتى يأتي
صبح الخبر هذا الاصل وعصاه بيده ما بقي من معاش الناس فيما مضى الا كما بقي من يومكم هذا فيما
مضى من يومكم كما لم يصم يوم مريسيع بعض سبع ٥ وفي لفظ ما مثلكم ومثل من مضى الا كرجل استأجر اجراء
فاستنقص الزيادة على النصف فقال مولاه لعبد اذا ان عبد كما مر ما يطيق على صيحة واحدة على ما ذكر ٥ وقد يطلق ما ذكر
غير هذا ومولى ليس منه وبرهان عبد بني عذرة والاسبوع عبد بني التوءم بضمها قال ابن الاعرابي
ان عبدا قال لمولاه ولما سولت لعبد ونفسه رسول الله فلا يرثه فلا يستحقه ٥ وقد جلس قال بعضهم انما ذهب جلوسه
حتى لا يكون قد قامت قال ابن قتيبة ٥ وقد يطلق على ما لا مسؤول عنها اعلم قال ابن الاعرابي لم يكن عندنا علم
منها وحديث الساعة انما كان عالما بها فيما يقال ٥ وقد يطلق لغير رسول الله على ما عندي لم يكن عليها موقوفا
غير وحديث الساعة انما الذي لا يعلمه ملائكتي ولا نبي لغيبه كما قال الشيباني الوسطى وليست
اصبع وعد الاوحد ليكون له علم بها قال السهيلي ولكن اذا قلنا انه بعث نذيرا الا لعلا لا وقد انقضت منه مدة
وبقي بعد الاطراف المتطرفة واذا لم يبق واحد منا الا وهو عرضة لان يطرقه بعض عوارض
الحياة على اي حال فحيث ما بلغ وراء ذلك من عدد السنين وكم عشرة ٥ وكم ثلاثين وكم
وكم عشرين وكم اربعين ذل للسين وياء عشرة وحاسبوا الالف واحدا وجاء بها بيده ٥
حسبه فهذا لسانه ولغته ولم يسم لغته كاتزا قال ابن السود الان بعد الطوفان للشمس سعد لم يكن
بعض سعدها وبعض فوايدها الاشارة الى هذا العدد ان الشرع لما قد مناه مرتبط الاقبال
الساعي الذي بعث فيه عن هذا الحساب بحمل لم يكن مرتبطا قد ونا وكل قوت بعضه مرتبط
بعضا اسرا طها ولكن لا ما بكم الا بغتة ٥ وقد روى لم يأتهم كل العباس سار حفز من عبد الواحد
العباس عما بقي من الدنيا فحدث وسؤال رسول الله ما كان الا كما بقي من يومكم هذا فيما مضى
الاخر وذلك الف سنة والساعة بعض يوم مثل هذا الحديث سيم للحديث المعدم وبيان ان هذا كلام
وقد رد ذا عليا فما مضى ولم يرد ما بقي صواب لم يرد ما ولم يرد العسكري ولم يمنك ولم يحسبان بعضهم عبد الله
ولم يعرف ما ابن الضحاك بن بلال الذي مر اتباع التابعين فطنا ٥ وقال ابو موسى الحديث لم يرد ما بعد الا الله اعلم كم بقي عندك
الدنيا ساعة ما اجعلها واما هو مهني كما سنه الكلبي وغيره لم يرد ولم يكن حديث ما بقي بعضا الا
لا يعلم منه وقد قال ابن الاثير كما به منار الظلمة لم العاطة بضم ميمه مكنسة قال وقد ذكر بعضا الحفاظ انه
موضوع وما لا يوجد لا اعتماد على اسناده ٥ وقال ابن قرقول الحميري وصف بعض رواته بالوضع واصحابه
بحديث جعفر انه مخبر منه لقول الدارقطني فيه كان كثير الوضع باب طلوع الشمس من مغربها قد صح ان
من حديث رسول الله قال لا تقوم الساعة حتى تطلع الشمس من مغربها الحديث وسلف ذلك في كتاب الايمان
والنذور

والشمس تجري لمستقر لها ذلك تقدير العزيز العليم ٥ وقد روى لمستقر لها تحت العرش فيسجد تحته
اذا كان ذلك الليل الذي يأذن الله لها ان تطلع ٥ وقد روى لمستقر لها تحت العرش فيسجد تحته
الطلوع زاد ثابت فيها تسجد ثم تستأذن ربها فيؤذن لها وقد مضى سبيلها فتطلع منه كان صلاتكم كانت
تنتظره توبته ٥ وروى عنه ثلاثا ما من مسلم يموت يوم الجمعة او ليلة الجمعة الا وقاه الله فتنة القبر
ثم قال وحتى الشمس والقمر ٥ قال ابو عبيد وقال ابن السكيت قال ابو زيد والقوم وقال غيره وقال
ولد ليحب لها حاد ولحا وقال ابن قتيبة وقال ابن الاعرابي اللحوة ٥ وقال غيره اذا تحب
الشمس للغروب نهر سريع ادلهم لم يجر ٥ ومعنى يلوط حوضه يصلحه وان زاد فيه يلوط بالواو وقال ابن الاعرابي
لغة الحوض الطين لوطا اي طينه وقال ابن السكيت لاط حوضه اذا مدره ٥ وقال غيره لاط حوضه
وباللام وغيره لغة اشرب ابا فعل هذا الكلمة يلبط رباعيا وذكر الفراء انها لغة ٥ وضبطت كذا
كان يلطا ولا داي عليه لم أدع علم فرا لاسلام واصل التصيص ومنه قيل للشراد الذي انكمش هذا
لا عباط بكسر الراء يلصق بالطين ٥ ومنه حديث الباب بعد لاط به بلوط ولبط ولطا ولباطا اذا
لصق يريد ان الولد الصق بالمنكب ومنه قول الحجر يرثي عمر لم ار عمر لرعيتها اصلح منه لكن احدهم من
اللوط ما لا احد لاحد بعد رسول الله ٥ الا كما بالصم اللهم وبالرصاصا بضم وبالصاح المرء الواحد حتى يسبح
وهذا كله اعتبار عراك عنها بان فحاه واسرع مانه وفي اللغة عند عدم ثلثا ان حبن
لا سفوتنا ايانها لم يكن امنت من قبل طلوع الشمس من مغربها والدخان والدابة وخاصة
احدكم وآمر العامة وزلط وبابل لم يطلع الشمس من مغربها بابا الله عليه قال ابن روى عن عمر بن
حصن انه طال ثم تاب التوبة وقبل الطلوع لانه يكون صحيحا بهلك فيها كثير من الناس ايمانهم لم
وبهلك لم تنل توبة ولا خير بعد لقلة توبته وذكر ابو الليث في تفسيره باب من احصى الله احاديثه
فيه ثلاثة ايام الى قوله ٥ وقد روى عن رسول الله من احصى لها الجنة ٥ وقد سئل المسيب
وعروة بن الزبير رضي الله عنهما العلم الذي كان رسول الله يسود به صحبه ان لم يعلم الحديث فيسأل الرجل
فكان يقول كلهم يقول سمعنا رسول الله يقول الا علم ٥ وزعم عراك انه احصى التصر وحرف السوء والهلك وكتب
الاصابع وقد لكل من احصى لها الجنة ٥ وعنها ايضا ان عبدا عبد حبشيا اذا اراد الله بعبد خيرا قيض له قبل موته
عاما ملكا يسدده ويوفقه حتى يموت يقول ما كان فاذا حضر رأيه بعوج عبد لله حتى احصى لها الله
واحصى الله لها ٥ واذا اراد الله بعبد شرا قيض له قبل موته بعام شيطانا فاضله ونسه حتى يموت الناس
سرا كان على ما اذا حضر رأيه مرة اعذاه بعلم نفسه بعد لك حريص لها الله وكله الله لها ٥ وروى عن
جرير انه على الامارة لعائشة ذكر بوا لها اذا حضر احدهم الموت فارى اذا حضر احدهم الموت واعاين الملك
الا الدنيا تقول اي اداري الهموم والاحزان فيقول ما الله والله ما الله الا الله فيقول ابعد هذا
عن ابن المبارك عن صوء ابا الوحي عن مجاهد كعب انه قال اذا استنقعت نفس المؤمن حاز ملك الموت حتى الله عليك يا ولي
الله انه لم يبق علك الا شيء يسير فيقول ما اراني الا قد فرطت فيقول ابشر بعفو الله ورضوانه فيقول طيب
روح وريحان وجنة نعيم ثم يقول ايها الملك انزع فما يزال يقول ذلك حتى ما يجد شيئا الا خرج

حديث

[illegible]

... روى البيهقي عن عكرمة ... الاسلام

... الحساب وروى ابو هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ... الارض ...

... ذكره الثعلبي في تفسيره قال ... كلام العرب ...

[illegible]

قال الوالد رحمه الله تعالى

[illegible]

حيو

لتصيب عند بزوله من بعضها [illegible] الطعام وقوله [illegible] المجتمع
اعراب الاسنان او الاضراس [illegible] السماء [illegible] الاسم الصوت حكم الارحام
[illegible] الصيام [illegible] ولا منافاة بينهما [illegible] والكل [illegible] بعد
التشبيه [illegible] على التشبيه [illegible] العالم [illegible] الا اعتبار
بالام بالموحدة [illegible]
انها كلمة [illegible] معناها [illegible]
[illegible] بعلامة [illegible] العلم [illegible] الحرف على الآخر [illegible]
لانه على وزن [illegible] الثور [illegible] موحدة [illegible]
والراء [illegible]
[illegible]
[illegible]
والنار والراء [illegible]
[illegible]
ليس [illegible]
[illegible]
السيرة والقيامة [illegible] الزركشي [illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
والملائكة [illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
احاديث ١ حديث [illegible] باب كيف الحشر
[illegible] ٢ حديث [illegible]
[illegible] ٣ حديث [illegible]

عليه وسلم [illegible] الله حفاة [illegible] الحديث [illegible] لابن عباس [illegible] النبي صلى الله عليه وسلم
[illegible] النبي صلى الله عليه وسلم [illegible] على المنبر [illegible] [illegible]
٤ حديث [illegible] ٥ حديث [illegible]
[illegible] ٦ حديث [illegible] النبي صلى الله عليه وسلم [illegible]
[illegible] الحديث ٥ حديث ابن عباس [illegible] حديث عبد الله [illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]

اشراط الساعة

ومنهم مرسلي زكيته ومنهم مرسلي خلق ومنهم مرسلي حاضرة ومنهم مرسلي مكيه ومنهم مرسلي قا ، ما شار
ما بحمها ومنهم مرسلي عزوه رضي سلام على راسه بكذا ٥ وعن كعب مسعود ا ما الارض يوم القيامة
كلها نار الجنة مرة واحدة يراكبها وكواعبها فتوق الصلحر برسم عرفة الارض يوم قائم برسم
حر بلغ الله وما من الحساب ٥ وعن عبد الله بن عمر وما يشتد كرب فكذا يوم حر بلغ الفاء والعون
فلان قائما لا موت فكذا عن لواى مرة فقد وقطا عليهم السلام ٥ وعن ابن طهمان قال لو موت الشمس ودنت
الناس واعالهم بقدرهم ٥ قال مصل الله لو طلعت الشمس على الارض ضحها يوم القيمة لاحرقت الارض
ودابات الضحى وشقت الانهار مستمرة كذلك عام ما دام الوسخ على ما ذكره الملائكة الكرام كذلك
يوم بعضهم زيتون الدنيا عام والجليل حل حلة لا تقلها الخلق واحدة فحسبك بعدها الناس اذا دام
فيالونه الشفاعة وفصل القضا ، ٥ وروينا وعن السري بسند عن سلمان للمنطوق الكافر
حرج موقف والمؤمنة وا الكافر تنطبخهم طبخا حتى يسيح لاحوالهم عوعو والمراد بعد الاصر موسا كالملك
الايام وعد اسطلا ٥ وروينا الحاكم عن ملك بن سفوان عن عبد الله بن العزار قال سمعت ابن عمر يقول
يسوء وتسخر صعبا ٥ قال ابن العربي لكل احد يوم عرة معه صوق فيه انصاف ساعة وان صاحبه لا يسكن
قال وبعد خلقا فما المعاد فان الدنيا فانية اما رضوان الارض المعتدلة احدهم الفا فدادا حدا
ولا استار تبدد مدام البدء الى بحر والعاد اب ومثلها ابن ترجمان ذا رشاده بالمؤمن
الدنيا مشي شعرا مة فالناس والكافرون طلات كنوع فالمؤمن ذو قابه العه وكفايته والكافر
والعاصي خلالة لها وعدم العصمة والمؤمن الذي يكوح ذا لسنة وروى بردا العقر وعن اسمل
الهدابة عن الاعداء والمسدح عطان الا ما يرده ٥ قال العوالي واعلم ان كل عرف لا يحرجه
التعب في سبيل الله من جهاد وحج وصيام وصلاة وصدقة فصاحبه سلم ويحل سنة زاد ملوك
او نهر عن يكر فيخرجه الحياء والخوف في صعيد والقضاء ويقول فذكره به ولو سلم لكان دم من جهل
والغرور يعلم كم يعلق في حمل صاعت الدنيا عوض امرا وانقرض زمانا مرعوف الكتب والانظار
في النهاية ٥ ما العصاص يوم القيمة ومن حاله لان فيها الوان وحوان الاخوة قال صاحب
اصل كل موم اعمالهم والتقدير وان الحاد ، وقال ابن ابي حمزة بلغني ان فيها حصا ان الا حمر وبعد لا يهاجم
كل الكفار الخطا توا الابناء انكارا لما لله خصمة اي خاصمه خصمة وكميت انقياد العارف
لانها تزع الملوك والناس لانها تقاسم اي تحاكم والصاحة في الاصل الداهية يقال صاحة
ابراهيم وقال عكس الصاحة الاخرى يصيح لها كل شيء الا الانس والجن وفي الصحاح الصيحة يقال سمع
الصوت الذي يصيحها صاحبه كمت النهاية ٥ وساق حديث سنق كمعب عبد الله قال الرهلا الله عليه
اول ما يقضى بين الناس يوم القيامة ٥ وحدث ابن مسعود ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال
وحدثنا سعيد الاشج ثنا ابو خالد يعني سليمان بن حيان عن سفيان عن ابي حازم عن ابي هريرة
عن النبي صلى الله عليه وسلم قال يحاص المؤمنون يوم القيامة حتى الذبابة ويقال

العباد

العباد وجاء حديث لم يحاسب به العبد الصلاة ، وهو في حقوق الله فان وصلت كما ينظر في غير ذلك
صلاة نقصانه ٥ وقال كاس الدماء اكثر الذنوب بعد الكفر ذكرت ٥ وفي ان اول ما يحاسب عليه العبد الصلاة ،
واول ما يقضى بين الناس في الدماء ، وفي الموطا عن عبد الله بن سعد انه بلغني ان اول ما ينظر فيه من عمل المرء الصلاة ٥
وقال ابو داود في اول حديث بعض سهم على حدا وعبد الله بن اطرف وعبد الله بن اسامة وعبد الله بن عبد الله عن
الوزن يتبارز وا يوم بدر وهم كمل عدد رمضان فحصوا وسلم الحديث في ذلك عن ابي
اول من يحاسب يوم القيمة يزيد بن حمان للحصبة يوم بدر فصبة من مبارزته هو واخاه ٥ وعن علي عليه السلام
وهو القياس وبه ضبط بن الاثير والدماء على ضبطه بكسر الهاء للحوض على طلا طلا ومطلا واصلا وضع
السين غير موضعها وقال الطلاء والمطلا ما طلي عند الطاهر وهو اسم ما احد من طلا يوم فتحلل منها
بدر الدين بن جماعة والحلة ما سالت لين بحملك على حاد مسلم ٥ قال الدماء على ما ذكره بدليل
حمو علوا نار قال الحميدي والاشبا اصلها والدريم نار كل موب وكسرا لها تم وربما قالوا ربعام
وحمو ارعم ابراهيم وذرعام والسين كلام الموب فعل سواء وسوى يسلح وهو الاكول وحرع
وهو الطويل وسلع وهو اسم رجاله ، وذرع الخليل زاد في صفوح والحاء على كسر دام وفي
مرسل ابن يوصد لاخيه مرحسناته يعني الم يعصم اذا النص بعض العصا وبعض عادا الامر فما
سهم وسرايه وبدا سلفنه ٥ ثوب خاص موسع اوله وضم باله وهو العلام اي خلصوا ومنه
خلصه السمن ما خلص منه لانهم اذا طبخوا الزبد سمد ، وشاط حوانيه شماريق ولمزوا بعار
عرلان كان لمزانا ذكر فاذا وخلص من السلق لكد السمن ٥ والسطر الحمرة والهدب بالحال
النحم السيئة على ما مهد له الاخلاق قوله اعدى تمزه اذا اعرق نظامه وموضعه ٥ قال
البهتي ينبغي لمسلم ان يسأل الموسى على اصول اعلا سنة واخاه منابيه الجراء حسناته غر منابيه
الجراء الان مع ثلاثها اكلوا وذاهنه فلان ما هو هنا ، على ما ليس بشيء ، على هذا ما ورد حديث
عبد الله فصار الموسى الى حسناته ما كان عنوة بسناته قال ست حسناته اذا خذ
احد حسناته الى ما على عنوة بسناته احد حفظا خصومه فطرحت عليهم طرح في النار لم تعف
عنه حتى اذا انتهت عنوة تلك الخطايا ما زال الجنة ما كتب لهم الخلود فيها ما تاه ولا تعطى حصاره
اذا دخل حسناته على ما على عنوة بسناته قال للكرام يصلاه يحصب به وان للعبد موسناه وعندهم
اذا دخل التلس قالوا التلس بسا ما لا درهم له ولا متاع قال التلس ما مسى ما ليوم القيمة يصلاه وصيام
وركاة ، وما تى هذا وقذف هذا واكل مال هذا وسفك دم هذا وضرب هذا فيعطى هذا من حسناته
وهذا من حسناته فان فنيت حسناته قبل ان يقضى ما عليه اخذ من خطاياهم فطرحت عليه ثم طرح في النار ٥
روى ابو هريرة اسناده في سنده عن عبد الله بن انس سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول يحشر الله العباد او قال
الناس حفاة عراة غرلا بهما قال ليس معهم شيء يسمى ثم يناديهم بصوت يسمعه من بعد كما يسمعه من قرب
انا الملك انا الديان لا ينبغي لاحد من اهل الجنة ان يدخل الجنة واحد من اهل النار يطلبه بمظلمة حتى اللطمة ولا ينبغي

عن ابن عباس وهو وهم والصواب ما قاله ابن الكلبي وفضيل عن عباس لا رواية له عن ابن عباس
لبس الايمن ولا ادركه وقال ابن عباس وذكر الحاء الان موضع مركبات التوحيد ٧ وفيه عن
ابو هريرة سعد عن سهل بن سعد عن رسول الله قال ابن السكن هذا الحديث وسلف في ضمن
مرحديث السوال عن قوله ما نطقها سوء بحسب ما نقل من اعضائها لا نه ليس
كمس والحواد بعد الذكور والاناث مرسل حسن واحواد واحاديث بعد حا والوسط الواو
واعاد وفي الصحاح السرير والجمع من الكثير سرر وهو من الاعلال لان اصله سرر
ان يعرف لها وسلم الله ليس الصحاح قاله الجوهري ٥ وعمان الداودي هو الذي يدخل البيت وتحمل
على اهله وبعل على لفظ ليستقص ضبطه سائر الرواة جوز ويوم على السبق قال وكان للخيل المضمرة على
عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم سبعة اميال من السبق ولم تضمر ميل ٨ حديث سهل سعد قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم انا فرطكم على الحوض من مر علي شرب ومن شرب لم يظمأ بعده ليردن على
عليه السلام قال ابن السكن هذا من سمع الحديث سلف في ضمن الحق مرد الحاق ٩ حديث
عن النبي صلى الله عليه وسلم انا فرطكم على الحوض ليرفعن الي رجال منكم حتى اذا
بعضهم وعرف كل قوم نوقهم ليس احد منكم احد قال الداودي قوله الكوكبي الغارب ما بين السنام
والعنق كذا قال ابن السكن في قال الهروي قد قال الباجي سرقه بكسر الغين وهي الخلط وفي
رواية ابي ذر الغابر بالباء الباقي ولعله لم يسمع منا الباقي ليس بشيء الا ان يكون رواية ابي ذر
العابر بعين مهملة ثم باء ابي الفرج وحدثنا ابن السكن قال ابن السكن هذا الحديث
ومعنى اردت سلكا اخر من هذا اي اغير طريقي لعلي لا ابصر الا ما يريد من الجلوس سوى الا ما هم
ان يلقى كعب صبي لم يرما لا بد قتل لا تمشي لذلك ولا تميل يريد بوجه ذلك ذا لواحد مساد ذلك لم الا
اداعا سلام اعلان عند بعض الناس اداء الله سلم فيحتمل ان يوضح له حقيقة ذلك حسبه لم عاقبة ما ادا
العبد والله اعلم كذا وهو لا بد بعد الصدق معالجة وذلك هو رد الاحتمال ١٠ حديث حاشه كل الرجل
الله عليه ما يخرج يوم من النار الحديث ٥ النغار مر فتلقهم عن مهلهم الذي هم راتهم مسا بحث وعلى
رؤس الطوابث بكسر بعضها مهموز في الصاحب لها واحد طوبة وهو بيت يوكاه ٥ وفي ابن
الاعراب الشوذر قناصفار وفي الصفاس بضاد وعن بعضهم الذي هم موقدة هم مسا بحث
من مهلهم قلت مهوا بها سرعة نموذ قال الفارسي وسراو مثل الصفيف بعض صعوس ٥ وذكر
عن الخليل انها صغار الذر وقال الداودي انه طرصعيف فوق الدباب ٥ وذكر عن بعض الحديث
للحربي بها مر على الزال الاصبع وقال غيره بيت صعيف قال ابو عبيد وفي الحديث لا باس بما حتى
الصفاس بالحاء قال الاصمعي هو بيت من سرا الملوك يسلو ويجعل بالخل والزيت ويوكاه وقال
الخطابي بعض ابنا عباد بيت من اصول النام طوال رحصه بوكاه وعن الفارسي الذي يمت في النغار بين
انها الصدف الذي يخرج منه اللؤلؤ وفيها الحوت وقال الحربي هي النغار والنغابل وحمل الطوابث الصدف
والعنبر لم يملا الخليل بكسفان الكسر خارج قال والكسر عامة كلام العرب وقال ابن
وقال

عن سعيد بن جبير عن ابن عباس بالكوثر الخير الذي اعطاه الله اياه ٥ وروى فوعل من الكثرة قال ابو عبيدة وغيره
والعرب تسمي الكثير والشريف كوثرا ٦ حديث ثم ذكر باسناده عن عبد الله بن عمرو قال قال صلى الله عليه وسلم حوضي
مسيرة شهر الحديث ٥ الكثر بفتح الكاف والثاء المثلثة وكوثر وزن جعفر وعود وعوذ ٥ قال ابو داود وهذا الاذان
الاول ومعنى قوله لا يعطش اي لا يعطش ٧ حديث ابن بريدة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ليردن علي
حوضي اسلم وغفار ٥ وقوله ما بين صنعاء والمدينة وطيبة مكانان فيه نخل كثير ٨ حديث عن ابن عباس رضي الله عنهما
قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول انا فرطكم على الحوض من مر علي شرب ومن شرب لم يظمأ بعده
ليردن علي اقوام اعرفهم ويعرفوني ثم يحال بيني وبينهم فاقول انهم مني فيقال انك لا تدري ما عملوا بعدك
فاقول سحقا سحقا لمن غير بعدي ٩ حديث ابن عباس سمعت ابا سعيد الخدري يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه
وسلم يقول انا فرطكم على الحوض من مر علي شرب ومن شرب لم يظمأ ابدا ليردن علي اقوام اعرفهم ويعرفوني
ثم يحال بيني وبينهم فاقول انهم مني فيقال انك لا تدري ما عملوا بعدك فاقول سحقا سحقا لمن غير بعدي
١٠ حديث ابن عباس سمعت ابا سعيد الخدري يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول انا فرطكم على
الحوض من مر علي شرب ومن شرب لم يظمأ ابدا ليردن علي اقوام اعرفهم ويعرفوني ثم يحال بيني وبينهم
فاقول انهم مني فيقال انك لا تدري ما عملوا بعدك فاقول سحقا سحقا لمن غير بعدي ١١ حديث ابن عباس
سمعت ابا سعيد الخدري يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول انا فرطكم على الحوض من مر علي
شرب ومن شرب لم يظمأ ابدا ليردن علي اقوام اعرفهم ويعرفوني ثم يحال بيني وبينهم فاقول انهم مني
فيقال انك لا تدري ما عملوا بعدك فاقول سحقا سحقا لمن غير بعدي ١٢ حديث ابن عباس سمعت ابا سعيد
الخدري يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول انا فرطكم على الحوض من مر علي شرب ومن شرب
لم يظمأ ابدا ليردن علي اقوام اعرفهم ويعرفوني ثم يحال بيني وبينهم فاقول انهم مني فيقال انك لا تدري
ما عملوا بعدك فاقول سحقا سحقا لمن غير بعدي ١٣ حديث ابن عباس سمعت ابا سعيد الخدري يقول سمعت
رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول انا فرطكم على الحوض من مر علي شرب ومن شرب لم يظمأ ابدا
ليردن علي اقوام اعرفهم ويعرفوني ثم يحال بيني وبينهم فاقول انهم مني فيقال انك لا تدري ما عملوا
بعدك فاقول سحقا سحقا لمن غير بعدي ١٤ حديث ابن عباس سمعت ابا سعيد الخدري يقول سمعت رسول
الله صلى الله عليه وسلم يقول انا فرطكم على الحوض من مر علي شرب ومن شرب لم يظمأ ابدا ليردن
علي اقوام اعرفهم ويعرفوني ثم يحال بيني وبينهم فاقول انهم مني فيقال انك لا تدري ما عملوا بعدك
فاقول سحقا سحقا لمن غير بعدي ١٥ حديث ابن عباس سمعت ابا سعيد الخدري يقول سمعت رسول الله
صلى الله عليه وسلم يقول انا فرطكم على الحوض من مر علي شرب ومن شرب لم يظمأ ابدا ليردن علي
اقوام اعرفهم ويعرفوني ثم يحال بيني وبينهم فاقول انهم مني فيقال انك لا تدري ما عملوا بعدك
فاقول سحقا سحقا لمن غير بعدي ١٦ حديث ابن عباس سمعت ابا سعيد الخدري يقول سمعت رسول الله
صلى الله عليه وسلم يقول انا فرطكم على الحوض من مر علي شرب ومن شرب لم يظمأ ابدا ليردن
علي اقوام اعرفهم ويعرفوني ثم يحال بيني وبينهم فاقول انهم مني فيقال انك لا تدري ما عملوا
بعدك فاقول سحقا سحقا لمن غير بعدي ١٧ حديث ابن عباس سمعت ابا سعيد الخدري يقول سمعت
رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول انا فرطكم على الحوض من مر علي شرب ومن شرب لم يظمأ ابدا
ليردن علي اقوام اعرفهم ويعرفوني ثم يحال بيني وبينهم فاقول انهم مني فيقال انك لا تدري
ما عملوا بعدك فاقول سحقا سحقا لمن غير بعدي ١٨ حديث ابن عباس سمعت ابا سعيد الخدري
يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول انا فرطكم على الحوض من مر علي شرب
ومن شرب لم يظمأ ابدا ليردن علي اقوام اعرفهم ويعرفوني ثم يحال بيني وبينهم
فاقول انهم مني فيقال انك لا تدري ما عملوا بعدك فاقول سحقا سحقا لمن غير بعدي

حوض

النفع والرحم الحديث وقد نقول الاكرام انى شئ ام سعيد وما عرف وما انزه وما اراده وما مصالحه نقول الله
وكتبه الكل بادادا العبد وقد من مرحبا حيث اطلق الكتاب فجاب كذا وكذا ولم يعلم له ومعصيا، فرح رداه
كما اصطفى عالم حظه ولم نوه فيه لاحوم عداه، فرا لانزال ازين وصدق وجوه غرت غرهم ه ومعنى يخ
اما سبق له سعيد سبيلا الا مس عنه قال رجل عبد الله بن مسعود الكفرا واد عبد الرحمن حارا
الله لرجل منا شاطارح فراشه اذا يحب كل شئ وطرحه يكره اى يعنى لنام بصر دما زاد الرحمن كل شئ منها
قوله يعمل احدا لجنة الخ، قال ابو داود ويقول قد يعمل احدكم العمل الصالح الذى يوجب له الجنة
الذى تستوجب به ويعمل العمل السيئ الذى يوجب النار ويحيط العمل قبل الصالح الا ان لا يحبط الا الكفر
فيعمل بعده او حرى الكبائر الا به ويكون عمره بين عبدا ام القدر وبرا عبد ومعدمه اذا قال لا يحبط الا الكفر
مراعيان لكسبه ولو كفعه مزيد يوجب لزوده ولو كفعه مرتين سوى لا كبيرة ولو كفعه مرارا لم يحبط الا حتى
ولو كفعه مرارا به لقدر على هذا احدث واستثنا بهذا اذا كسبن معاصيه حتى حطا جسما معه ما ذكر الصلاة
قوله غير باع ولا ذراع قال ابو الدرداء غير باع كذا وقع لا ذرا باع بدر هذا البدين وهذا مثل كلام
قوله الهلب ان هذا الحديث والقدر به واحسادهم لان العبد يخلق الله تعالى كما من الطاعات والمعاصى والكفر والايمان
عز وجل يخلق المعاصى والزنا والكفر وسمعه قال ان هذا الحديث يكذب به قوله ما اخبر به عليا انه يكتب ويقدر انه كل
او سيوجد يعرف الله العبد لم سبيل الشقاوة والمعاصى والكفر يكتب عز وجل ما علم انه العبد
عاملا سيفعله به يوجد العبد على اختيار نفسه وطبعه لا عالم قصر به تعالى الله لم يكن به خالق غيره ه ثم يقع
القدر به تقول نسبوا على الكتاب يعمل اهل النار فيدخلها ملوكا ان لا احرا ما احسانا ابوا، كان فيما
خبره عما طول عمره بالخير لم خلق لنفسه علامة الشر والكفر يعمل اهل النار ويعمل اهل الجنة بالخير به وخلقه
له وجعل على الذى كسبا وما كسبت العبد يشهد بنفسه الا ان اسوء مستكثرا ذلك العمل القدر الذى
سبق خلقها له يحضره الشيطان الموت نفسه الا ما زاد له به الشيطان ما سوء فاكون العقاب على ذلك
تحمة العبد بالعبادة والطاعة تحمة القدر به سابوكها الله تعالى على العبد العرف بان اجرى الكتابة به العمل
العبد خلق الله القدر به على عما عضره عدوه به نفسه وشيطانه ولذلك سمى الشيطان لانه
سمى الخراب الذى يخلو لبعده وامتداد العبد عما يحضره ذلك المسدود الذى هو شيطانه عنه بعد الله وخصمه
هذا هو اصل الكلام ان القدر به لم يلزمهم لم يكن العبد مسوقا له وخلق ما يكن العبد عليه عمله فالله تعالى
هذا من ذلك سبق الله خلق كل شئ وعلمه وحاله عما كانوا عاملين فرغ انصرف واصبح العبد القدر به على على
ما وصفه الله لنفسه حرا لا سبيل له ما خلق ولذلك يسمى القدر به مجوس هذه الامة وعن احاديث تقول فيها
بحاشية مبتدأ ما لله اطلع على سر اعتبارها الامار من الشمس والقمر والنجوم والنار والظلمة قال على احسان وقد
نص الله على انظار عوك القدر به لغلبة بصله لهم نهدى به كذا العلم سنة بعد سنة والله خلقكم وما تعملون
ما جف القلم على علم الله تعالى وقال ابو عبد الله حديث عمر بن حصين قال ما نظر رسول الله
الله والملائكة فرا صلاة النار وقع هذا الحديث ه عرض في هذا الباب عرضه ان كنت مرادا حاضر محمة القدر

بعد النصوص من كلام الله وكلام رسوله الكاشفة على الهلب ما حيرا نه بدوع من ابليس على ما ليس وكتب العلم
ما صير الله العبد من حيرا وشر وام الكتاب وحى عباده على القدر به وعلى آله واطلعها الله على علم ما وجوده
اكاره تصير الله العبد من حيرا وشر وام الكتاب وحى عباده على القدر به وعلى آله واسعدها الله على علم ما
الا سبيل له قدر به لكتاب صبت سول ما علم كما اذا ساكم من الارض ما دام الكفن ان يعلموا منها كما الا به
فعرفنا ان كان بنا عالما حرطلوا دم مرطبة الارض الحملة واحاط علما بما تبع مرتكل النفسه بالكل بحصر
مراسخاصه وله الى يوم العهد المتاسلسر مرطبا اصلب واعدا دلا احبط بها الا بحصهم بعلم وعلم ما
قسم مرتكل النفسه مرطبا وجفت وعلم الكل صاحد مرالطاعة والمعصية لنا سعدا علم بكل وكل نفسه
بهذا علم وليسعد علم ملكيته ومعاينة مرحلة صبغ بحمة وعن عبوسه ه ولذلك بالان جوز حرا راد
لزيحصر حشية الزنا على نفسه بدحض القلم الحدث فوقه انه لا العدو ما حرز به العلم مرحرا راد شرما به لا بد
عالما او يكتبه منها، عرا لاحتصاص، بهذا القول الذى ظام النجم ومعنى النهى والكتب لمرا راد الله
عز القدر والتعوف لما نه لمرتعلنا به انه ايضا مرالقدر العدو وعلما حرز به العلم عالما ما لا الهلب
الصاز حدث العاسة محمة لا علم الله على الخير مرحلا العدو ولذلك جوله اعملوا الكل ميسر لما خلق له ولم يعلم
مخبر على خلق له وانما اراد لما خلق له مرعلم الخير اراد الشر فان قلت انما اراد سوله لما خلق له الانسان مرحضه
او مار بعدا حرا به ميسرا لا عالما ومحمارا لا محمرا لان الحمرا لا يكون الا حسنا رداما سوا كذا ه سعد اول لما خلق الله
القوح والقلم والدواة، وقال للقلم اكتب فكتب ما هو كائن الى يوم القيمة، وقال ابو عبد الله حديث عمر بن حصين قال ما
اكتب ما اكتب فيه هو كائن الى يوم القيمة فكتب ما هو خالق ثم خلق الخلق فكتب ما
وذكر ايضا عنا راد لما خلق الله الدواة وقال للقلم اكتب فكتب ما هو كائن الى يوم القيمة ثم قال للقلم والدواة
على علم ارتفع القلم عن ثلاثة عن الصبى حتى يحتلم وعن النائم حتى يستيقظ وعن المجنون حتى يعقل او يفيق
وبين له علم تمثل قوله كل شئ خلق له اولا يسرا لما خلق له اما علم انه يعمل اسوء على سماه انه يعمل
ما شاء الله اعلم ما كانوا عاملين نه هذه احاديث آخر شعر عباس قال سئل الرجل الله عليه وسلم
المسركين نه هذه احاديث آخر شعر عباس قال سئل رسول الله عز وجل المسركين عن ذراريهم
ما مرحوا لوا الا ولد على الفطرة اجد سد سلسلة وعرضه في الباب الرد على القدر به قوله لما علم الله
العباد حين يعملون ما علم الله عز وجل فرد الناس فرد الحديث نه قوله لما علم الله ما لا يكون لو كان
كيف كان يكون، وقد دل هذا الحديث ان قوله تعالى لو رد وا لعادوا لما نهوا عنه وقوله لو علم الله فيهم خيرا
لاسمعهم الاية قد دلت بهذا الاسس المصيد نس محمد به على الله تعالى علم ما لا يكون لو كان كيف كان يكون، ما حرز لما علم
انه يكون وما قدر، وقضاه، ان كونه وهذا القول ما قد سمعت الله تعالى انه لما قدر به على الله وعصمه الله من اسما تركه
علم تطلع على ملكما قوله ولا ستاسر سلاه ه وروى روح بن عباده، سعد، عن حميد بن هلال عن انس قال قال رسول الله
لرتكلموا الله علم علما فيما كتبا به وقد قال بعض الاسما كان ساكن الله تعالى عن العصاة القدر به في حديث قوله النبوة ذو وى

طيب عنده فلذلك عز احسان والذي يسره وهو حسن عاما ولا مغالب له هو مدرا له ان تو في علم والحكم ان حكم
قوله بدء الاسلام اي بلفظ به قوله كرب به الجاري والله ان صح عنه صرحا لا تدر معه على التمام قوله
فاسمد رصار اي اسرعوا ان فسر الدراجم فلان الحديث الماني فاقبلا الرجال الى رسول الله صرعا قوله
فاصوري سيدا الكمانة وما يرجع بها قوله وذكر احد شا الماني لحمله ذا بانه سمع بن ندبة حرج
مر بركبة والظاهر انها تصحيف واصل والراوي يدل على المعنى وعمل لم يكونا يظنون هو صرعلى ما الشو
لهجة صدره والكناية الجنبة الرفيا الهمام قوله لا يدخل الجنة الا موحر اي مصدق بقلبه ونصدقه قوله
لرايه لبو بدعا الدين بالرجل الفاجر وقد جوارا الاستعانة بالمشركين ما لا الكفار وعن بدينا واصار
واما. فالعدوة قوله في الحديث الماني عنا عن المسلم العنا بالنهي والعداوة، والكناية ولكن العين بصر
بالمذكر الداودي وما لبن ولا دالعنا بدوة النفع مال لبن رجلا بالفتيل الفعل مال والعين صيد البو مصيبة
وما الصوت محدود ومكسور قوله فحمل وما سنة سر بدين سلف عن لبن مارس اذ قالا شدد، بالكسر
للحمل والندر للراء والجوهري حمل الندى للرجل وعدا الحديث شا عدا باب القاء النذر العبد الى
النذر فيه حديث لبن عمر نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن النذر وقال انه لا يرد شيئا وانما يستخرج
قال لا ان الراد من النذر شيء الحديث شاذ عدا لا سرى في النذر كما نهى عن الهلب وانه انما قد فرغ الله منه وانما
يستخرج بالعبد فاذا اراد الرجل شيئا ينفعه من فقره ودنياه سبب له مثلها مما او مثلها
صحيحا لكما الخوف اذا اراد الطبع على بذر لله نذرا من صوم او صدقة او صيام لمرض الله عنه تلك الخوف اذا اراد
بذلك المنوع صه ملا مكسر الا ما قضى الله ذلك من الكتاب لاحبا النذر الذي يذر عما قدر وعدا سخرج به مالم يجئ
به قولا الخوف الذي يوسنه او المنوع الذي رخص عاجز عنه مالم يكن يطيب بذلك وبه عن ابن
عن النذر وهو من اعمال الجاهلية راجع عن يوم العدا به بدفع عن نفسه شرا او يجلب اليها نفعا او نحو ذا
لما ما ان، وسي اعبد لله عبد حصار نفسه شارك الله بعاريه حلية ومحوزا عاما مالم تذر، بعاريا لبو ول
عبد الراعما والعلب لما لا يحل اعماله. اعلم ان الامر لبن يكون بالعبد والصلاة، والصوم والحج وسائر
اعمال الجوارح الى نذر لان بعد عن الاعز عبد النذر ولبن كان خبرا طاعة او دل على به جاز طلب الفعل
حتى يتم تواطؤ وجه عما قدر به فان سلم حرمة هذا الطرق واعرف كنذر، لا سود عليه شيئا قد نذره لله عليه
ولبن النذر سبب له ما حافه بر اسخراج صدقة وهو صحيح لشيئا فانه ما حور "نذره" ولم يلزم صيد نذره
منها عنه ولله لكر والله اعلم عرف لبن بعد بهذا الحديث لبعرف انه لا يخلق بعد وان النذر فلا يحط
عليهم ه والنهي انتدابا يزوا النهي عنه المعلل كانه يقول لا تجعل مارب خيرا حرصا خيرا ما وادخل
فيه فعليك الوفاء به فانما كذا ان الاصول وفي رواية ان الحسن مات فقيرا، وكانه كنه علا يوصل
مثل يوله تسدح الرياسة بفتح وا وضبط وفي رواية ان الحسن بفتح الباء ليس بيزيد مارب الخير الصحيح
بصحاوله لم يكن قدرته بمعنى. اني قدرت على الشد، صحيحا عنه والنذر لا يحل عنه السع
لا عن عنه شيئا ولا يدل رياسة النذر نذر عام مرعى وسلامة فتحمل الباء في هذا الذي يحمد الله
من البخل

فيها ولا ائم ولا كذب ولا يخرج منها احدا كما شرط الله فيها صدد دخول اهلها فيها يوم القيمة ودار
لبرادم لبرعصاة ، فانها ، عنه لهرجه منها ولا يستوفر بكفر دار الخلد ودينه لبرارا وخلوده فيها وتدخل منها
تضرعا بالتنا واخبر اهل النار دليل لبرا الحكم بدخلهم الجنة على علمها وعرضهم منها وانها كانت هذا المكان منها
ثم انزعت منه بعد المعصية وتدخلها رسول الله لبعلم الاسلام خرج منها زاجرا راى فيها وانها عرضة الخلد
حتما ولم تكن عوضا على ادم فذكر عقابا لبرطلب بخرج الخلد وهو فذار الخلد فعكس عليهم وصارا لم تكن عوضا
على ادم فذكر عقابا لبرطلب بخرج الخلد فذار الفناء هذا لا عوض على مرتد او فذ ثم مرعلى اما كونهم لبرا لجنة دار
القدس تطهرا الله من الخطايا وهو جهل منهم وللكبرا الله تعالى امر من اسرائيل لبرد صلوا الارض المقدسة دخل
بنام واخبر اهل العلم بهذا لبرا يعلى اهل الله تعالى بد بها وبد ساعد وانها المعاصي والكفر والكفر والكفر
سديها فانتفوا منها المعاصي فكذلك دار القدس واهل السنة مجمعون على ان خلة الخلد من الاصرار منها ادم
فلا معنى لقول من تكلم فيه باب لا مانع لما اعطى لبسه فيه حديث راد مول الكفرة من شعبة ما كتب سعوه الى الغلة
الحديث وسلف تر سال الدعاء والسوال عن انعام على الاذن الصلاة لبسعد بن واحد سع الحم وهو الخط
والخيط والمعنى لبرا لا تشفوا الغين منه غنا ، وانا سنه العهد لطاعتك وعلى هم الحم اكبر الرد ، وعلا او عرو الشيا
هو الكسر بها وهو ضد الكاحها ومعناه ، لا تشفوا الاجتماع ومراده اجتماع ، والقرب منه ولان الطلب لما
لا سم او تلف الاجتهاد في طلب الدنيا فان لذلك لا تشفوا لبرضيع او الاو هو معهم وعلى الجمع الواحد
الورق لبرا لبعض فالرزق لا تشفوا مراده شاوا وتداخطوا معنى مسكد بد لذلك بالاخطاب ، وكان الخوض مسكها
معنى عندكم لبرا تشفوا والاخذ عندكم بالاخذ وضع لبرمثل على لبرا لبعض لا تشفوا والاخذ مسكد جلد لبرارد به سوء وعلا
، معنى الكسر لبس تشفوا على سعيه ولا الطلب مطلقه لا بد لمن يتكلم واحدا تذر ، فان الطرق الذي
اله خلاق او عرفا احدا لتشفوا والرضا ، لهذا الخبر ولا تعلما احدا من لذلك عرام بعد ما ولم ير المصحح ، ومراد
ج صاحب هذا الحديث انبات خلق الله جميعا معان العباد دلال قوله لا مانع لما اعطيت تشفوا من جميع ما لهم
سواه ، وكذلك قوله ولا معطى لما منعت تشفوا من جميع ما لهم سواه ، وكذلك قوله ولا معطى لما منعت تشفوا من
المعطى سواه ، وان لا معطى ولا مانع على الحقيقة تشفوا الا الله تعالى سواه ، واذا كان ذلك كذلك بعد لبرمن
اعلا وسع مراتب المخلوقين ما اعطاه ، وتشفوا خلق الله تعالى وشئوا لبعبد واراده تعالى هو المعطي وهو المانع لذلك حسنه
مرحبه محرعا حالة الله عطاء والمنع والسعد كتب الله تعالى لبعبد ، محذرا ان ان ما اتاني ما اعطاني وسعطا
محرعا للمنع والاعطاء عليها باب مرحبا بالله مرادف الشقاء ، فيه حديث ابن عمر ان الصلاة عليه
مان يعوذ ما تالله من جهد البلاء الحديث وسلف قريبا ان الدعاء ما معنى الادراء الضرر محذوف من الصاد كذلك
لبرصلب ط والنعل مصدر راد على ذلك الا ان لا صبر محذوف والكلام ومرفوعا شرا صل ما تامه تشفوا على
لان تقدير ، عند ما خلق سراو جهد البلاء اصبر ما بلغ وهو الجهد بضم الجيم وفتحها والجهد ما ذاكرت
الباء ، والبلاء نصرت وقال ابو عمرو جهد البلاء كرها لبعباد كذا لشي وقد الكسر ما يلك كل بلاء شديد وقد ذكرت
الدعاء باب التعوذ من جهد البلاء عن سعد ، ما احد من بلدا ما زدت واحد ، ولا ادري انتهى من ، وذكر

السماء ادراك الانسان وما يدركه في دنياه مرشده المعيشة ، وحصول الضرر من حمدها والسعادة بضده
وسوء العضا ما سوا الانسان منه ربحه ، وسائر الاعداء فوجهها يدرك على دوم مريكره ، صاروعن اصيب
البلاء الاربر ول عرب لا صه عليها الله والاحتمال الاعداء ، واما آخرنا التعوذ به تعالى من بلر بلر سا عدا
من اصله ستوعلينا نزوله سالما سفضه من الشد ، والشوء وللكبلاء وشيطانا وسوء العضا وسائر اعداء
فاحتاط لكم في الدين والدنيا واذا كان في الدنيا كان بصحتها في العيش وتعذرا في الورع كامر وذلك
صلاته تعالى وان كان في الدين بد لذلك كفر او معصية وللكبد تعالى وكذلك سوء العضا عام في جميع ما تضاه
الله تعالى من امر الدين والدنيا وسائر الاعداء لبن كانت مضافة اليهم اضافة الفعل اما فاعلان الطاهر ما
للكفر على سبيل اضافة الكسب الى المكتسب لا على سبيل الاختراع اذ الخلق في المخلوق اختراع غير فنان
لبرجميع ما ذكرنا التعوذ منه تعالى جلوعلا لبه تعالى بد لبل قوله الله خالق كل شيء والمسبب فاذا تعالى
اعوذ بر الفلق الى قوله السوء جلوعلا لبه تعالى سبحانه خالق وشر عاسق وشر السماء وشر حاسد
لانه لو كان بد الشر جلوعلا لبر اضافة الله من الفاسق الى نفسه محرعا الاسلام لكن لا من لبه لبسه ولا
لبعباد ، والتعوذ به من شر جلوعلا لبكل كائن من كان وانما يصح التعوذ به تعالى ما هو فاعل في من اضافه الله بعبدنا
تعالى سواله ومع شر جلوعلا لانه اذا كان قادرا على ما فعل ما اضافه الامر كون التعوذ به كان قادرا
على جلوعلا صده وبعده ما سواه تعالى فعل صدها او انا الاستعاذ ، منه فان لبر الخبر والشر بهذا النص
جلوعلا لبه تعالى باب قول لبرا الله ولبسه فيه حديث سالم عن عبد الله ذكر انا كان لبرصلى الله عليه وسلم لا
وسلم الملوث وحديث سالم عن ابيه ما رايت الله عليه وسلم لا ان صلى ذا لبت وسلم قول عمر
بر الخطاب ولبسه بنقيض النص منه تعالى جلوعلا لبكذب والاثم فان قول عمر الخطاب الكاذب والاثم اكبر
امره به الله تكتسب به الاثم عند ربه تعالى جلوعلا ، وقول سالم الكذب والحلوف بر الكذب الذي نهاه
عنه فان لم تقدره تعالى جلوعلا لبر الايمان الذي هو متلبس واذا حلوا لنا جميعا القدر على ما
يكتسبان لو لحمار لبر الاكتساب به الله سبحانه وتعالى لكن لبكفر عما واما نهانا لان حلبه لبكفر احد ما واما ان
احدهما حسن جلوعلا لبر ترتبها عليها ومحاكوة زنا دراعلى شرغيرنا لبر على ذلك ، وما واحد ، وصد ،
فان اله تعالى حاكى بهذا النص بحسب كسب العباد وخبرها وشرها وبتدا من قوله لا معقب لحكمه ان
من لبكذب تلبسه بالله عبد عرانيا ما لا ايمان الا ايمان الكذب وعكسه فكان صلاته لبكذب عدلا لان مراضاه
حدله لانه لم لبنهم خلقا وحب عليه لبرد لبصدق العدل واما منعه ما كان لبر ينفضل عليه لانه واجب
واضله لانهم ملكه مرملكه حتمهم على لبرادته لا على لبرادتهم فكان ما لهم لبنهم مرمواله ، والعوض على فرض
التفضل وقد تر سال المعنى ما مضى من سوره وذكر الاخرى مرحديث حسب من الجهد ما ذاكرت بعثوا
الدرال ما سر بن معوه تعالى جلوعلا لبر قول لبرالله ما رايت الله عليه وسلم ما تعلم ما
تعالى جلوعلا ما سر اخبرنا عن العلم بعرفة اولا بعرفة تعالى جلوعلا بعرفة العلم تعالى جلوعلا لبر احد الوصلا لبس
ما له ظل تعالى جلوعلا ما سر فان الله عز وجل كل شيء ، وتعالى عن لبر حصر لان الاسود الدوبل لو عز الله لبسوا
والارض لبعد بهم ، وهو عز وجل لم ولبر حمهم لكما سلف حسبه وسع لهم ولو لبسط لهم لطغوا وبغوا في

لعزا وقال في كتاب محمد بعض الحديث من حلف على يمين فرأى غيرها خيرا منها فليكفر وذكر القاضي عبد الوهاب
عنه أنه أجاز ذلك ابتداء والرهط ما دون العشرة من الرجال لا يكون فيهم امرأة ولا واحد له من لفظه مثل ذود
والجمع أرهط وأرهاط والذود من الإبل ما بين الثلاث إلى العشرة وهي مؤنثة لها من لفظها والكثير
أذواد ذكره الجوهري وقيل الذود الواحد من الإبل بدليل قوله ليس فيما دون خمس ذود صدقة قال الفراء والعرب
تقول الذود من الثلاثة إلى السبعة ولذلك يقولون الذود إلى الذود إبل يريدون الجمع إلى الجمع إبل وقال أبو عبيد
هو ما بين الثلاث إلى التسع من الذود والإناث دون الذكر قلت ولذلك قال ثلاث ذود ولم يقل ثلاثة وقال
بعد هذا بخمس ذود قوله غر الذرى أي بيض أعلى أسنمتهن غر جمع أغر وهو الأبيض وحسن
من ذلك قيل للثنايا إذا كانت بيضا حسانا غر وذرى بالضم جمع ذروة بالكسر وهو أعلى السنام وهذا
الجمع نادر قليل مثل كسوة وكساء قوله ما أنا حملتكم بل الله حملكم يحتمل أن يريد أنه لا معطي إلا الله أو إنما
أعطيتكم من مال الله أو بأمر الله لأنه كان يعطي بالوحي أو أن يريد بقدر الله قوله نحن الآخرون السابقون
أي آخر الأمم السابقون يوم القيامة في الحساب ودخول الجنة قوله لأن يلج أحدكم بيمينه قوله ومن استلج في
أهله بيمين قال الداودي يعني الجذعة التي يحلف عليها وقال الخطابي استلج من اللجاج يعني أنه يقيم عليها
ولا يكفرها فيتحللها وقاله شمر وزاد وزعم أنه صادق وقيل هو أن يحلف ويرى أن غيرها خيرا منها فيقيم
على ترك الكفارة وذلك إثم وقال النضر يقال استلج فلان متاع فلان وتلجلج إذا ادعاه وفي
الصحاح تلجلج بالكسر يلج لجاجا ولجاجة وتلجلج بالفتح لغة ورويناه لأن يلج بفتح اللام من تلجلج بكسر الجيم
في ماضيه وفتح اللام في مستقبله قوله بيمين هو أعظم إثما ليس يعني الكفارة يعني مع تعمد الكذب في الإيمان
وهكذا في رواية الشيخ أبي الحسن ليس يعني الكفارة وهذا موافق لتأويل الخطابي أنه لا يستديم على الحاجة
ويمتنع من الكفارة إذا كانت خيرا من التمادي وحض الشارع أمته على الكفارة إذا كان إتيانها
خيرا من التمادي على اليمين واقسم أنه كذلك يفعل هو ألا ترى أنه حلف لا يحمل الأشعريين حين لم يكن عنده ما
يحملهم عليه فلما أتي بالإبل حملهم عليها واقسم أيضا على التمادي على اليمين والاستلجاج فيها أشد إثما من
إعطاء الكفارة والاستلجاج في أهله هو أن يحلف لا ينيلها خيرا أو لا يجامعها أو لا يأذن لها في زيارة قرابة
فتمادى في هذه اليمين وبره فيها أثم له عند الله من إثمه أن لا يكفر يمينه لأن من فعل ذلك فهو داخل في معنى قوله
تعالى أن لا يفعل خيرا وهذا منهي عنه وقد جاء مصداق هذه الأحاديث في كتاب الله قال تعالى ولا تجعلوا الله
عرضة لأيمانكم أن تبروا وتتقوا الآية قال أهل التفسير نزلت هذه الآية في الرجل يحلف أن لا يبر ولا يصل قرابته
ورحمه ولا يصلح بين اثنين فأمروا بالصلة والمعروف والإصلاح بين الناس والعرضة في كلام العرب
القوة والشدة يقال هذا الأمر عرضة لك أي قوة وشدة على إشبارك بمعناه على هذا لا تجعلوا أيمانكم قوة
لكم في ترك فعل الخير وأما قوله في حديث أبي هريرة ليس يعني الكفارة هكذا رواه جماعة وروى أبو الحسن
بن القابسي ليبر يعني الكفارة وكذا رواه النسفي وهو الصواب ومن روى ليس يعني الكفارة فلا معنى
له لأن الكفارة يعني عنا شديدا وقد جعلها الله عليه للإيمان ومعنى قوله ليبر أي ليأتي البر ثم فسر ذلك

البر

البر ما هو بقوله يعني الكفارة خوفا من أن يظن أنه من أبرار القسم والتمادي على اليمين وهذا الحديث يرد
قول مسروق وعلي وسفيان خبر فإنهم ذهبوا إلى أنه يفعل الذي هو خير ولا كفارة عليه وقولهم خلاف الأحاديث
فلا معنى له قال المهلب وقوله تعالى لا يؤاخذكم الله باللغو في أيمانكم الآية يدل أن الله لا يعذب إلا على ما اكتسب
القلب بالقصد والعمل من الجوارح لقوله ولكن يؤاخذكم بما عقدتم الأيمان ولقوله عليه السلام إنما الأعمال بالنيات
وحديث عائشة قال الصديق لما حلف أن لا يبر مسطحا لما تكلم في قصة الإفك وأنزل الله ألا تحبون أن يغفر الله لكم
قال بلى ثم عاد إلى بره كما كان أولا وقال والله لا أنزعها عنه أبدا وحديث عبد الرحمن بن سمرة أخرجه خ عن
أبي النعمان بسنده عن عبد الرحمن بن سمرة وأخرجه في الكفارات كما سيأتي عن محمد بن عبد الله عن الحسن ثم قال تابعه بسنده
سهل بن حاتم وذكر الأثرم في ناسخه ومنسوخه من حديث علي بن زيد عن الحسن عن ابن سمرة مرفوعا إذا
حلفت على يمين الحديث أي قوله فأت الذي هو خير وكفر عن يمينك ومن حديث الهيثم بن حميد عن زيد بن واقد
عن عبد الله عن ابن عائذ عن أبي الدرداء مرفوعا إن حلفت فرأيت أن غير ذلك أفضل كفر عن يمينك وأت
الذي هو أفضل قال الأثرم فاختلف هذا الحكم والوجه في ذلك أنه جائز كله أن يكفر قبل أو بعد وبيان ذلك في
كتاب الله حين فرض كفارة الظهار فقال من قبل أن يتماسا وذكر أبو عبد الله محمد بن نصر المروزي في كتابه
الانتفاع بجلود الميتة أن رجلا نذر نذرا لا يبقى من المعاصي فأمره سفيان المسيب أن يوفي بنذره فسأل الرجل عكرمة
فأمره بالتكفير وأن لا يوفي بنذره وأخبر الرجل سعيدا فقال لينتهين عكرمة أو ليوجعن الأمر أظهره فرجع
الرجل فأخبر عكرمة فقال سله عن نذرك الطاعة هو أم معصية فإن قال طاعة فقد كذبت على الله لأنه لا يكون
معصية الله طاعة وإن قال هو معصية فقد أمرك بمعصية الله وروى ابن أبي حاتم من حديث عمرو بن شعيب عن
أبيه عن جده يرفعه لا نذر إلا ما ابتغي به وجه الله وعن عائشة لا نذر في معصية وكفارته كفارة غيره وروى أبو موسى
عن ابن مسعود قال الأيمان أربعة يمينان يكفران وهو أن يقول الرجل والله لا أفعل فيفعل أو يقول والله لتفعلن
ولا يفعل ويمينان لا يكفران يقول الرجل والله ما فعلت وقد فعل أو يقول والله لقد فعلت ما فعل وقسم
بعضهم النذر على ثلاثة أضرب نذر يتضمن طاعة قال عليه السلام كفارته الوفاء به أخرجه ابن الجارود في منتقاه عن ابن
عباس مرفوعا ونذر يتضمن معصية قال عليه السلام في هذا الحديث لا وفاء فيه وعليه كفارة يمين ولابن أبي عاصم عن عمران
لا نذر في معصية وقد يباح كالمشي إلى مصر أو إلى الشام وشبهه وقد سكت عنه الشارع على ما في حديث أبي إسرائيل
الذي نذر أن لا يستظل ولا يتكلم فأمره عليه السلام بالتكلم والاستظلال قال مالك ولم أسمع أنه عليه السلام أمر بكفارة وقد
أمره أن يتم ما كان فيه طاعة ويترك ما كان فيه معصية قال ابن حزم ومن أراد أن يجيب فله أن يقدم الكفارة
قبله أي الكفارات لزمته من عتق أو كسوة أو إطعام أو صيام وهو قول مالك وقال أبو حنيفة وأبو سليمان لا يجزيه
ذلك إلا بعد الحنث وقال الشافعي أما العتق والكسوة والإطعام فيجوز تقديمه قبله وأما الصوم فلا يجزي إلا
بعده وحجته أنها من فرائض الأموال وهي من صفوف الناس وجائز تقديمها قبل حالها وأما الصوم فمن فرائض
الأبدان لا يجوز تقديمه قبل وقته وهم مواضعين لبيان التعجيل متوقف على الرجوع وفي صفوف الله الموقت يوقت ثم صفوف
الناس التأخير فيها جائز والإسقاط بخلاف الكفارات وتناقض المالكيون فمنعوا تقديم الزكاة إلا قبل الحول

نشهد ونحو ونسلم ركا. النظر الاول النظر هو من ولم اخبر واسلم كفار. الثاني اصلا ولا سماعه قبلا او حيا
والكفار السلاح حقا صلا بوجه مرسوا لمقبول ولا بعلزنه عن ولا كفار. صلا الصيد ذا الحرم قبلا واحدا او
الذي الوجه للوجه اكرم الملك على الرحيم الملك يوم نظر السابق ح ابو الهيثم ٥ وسنا نقص الخشب اصابا نم
احدا واسلم الركا. صلا الحول صلا اعوام وسلم ركا. الورع اثور رعه ذا الارض واحدا واسلم حرا الصيد
صلا يوم وسلم كفار. صلا الحطا قبلا موت الوجوح ولم اكبر والوجه الامن ذا الوجه باكر حرا الملك صلا الرب
الملك لم الموت ولا احدا واسباط السبع قطعة مرسعه ولا عرض سرعا احدا السعير صلا وجوب
اخذه لم الميسر وكلم الاخر الاسبا. قبلا الجمع وحا الصادس صلا اخذ. ولا صلاة. صلا وجها ٥ واصبا بالا
لا حب الكفار. الا الحنث وعرض بعد الحنث بالنصر والاجاع سعد بها صلا الرجب بطوع لا فرض وصلى الى
اجزاه. عن الفرض ام اما والوجه علاه لا ذي ذي عن السر يوم صلاه الا ان موضع كفار الجمع لحا بيسر
صلا الحنث لكن بعد اراده. الحنث ولا بد واسباط السبع صلا بعد الفرض عالم ا احدا وسر كل صلا بي
حديث ما سباط حسبه لا زم اضغط واتا صلنا لكل للنصوص الوجه لعدس الحكم عرض سائر السر يوم لا ان
لا بري ولا جوز اذا آ. ذي بها صلا الوجب الذي حد الله ٥ وتداخي بعض وا صار بعضهم يولنا خبا بان قال
بعد بعد فكفار. اما كما اذا حلم والكفار. واحبه نفس الجمع ولا تحرن هذا لا بد بها النصر والاجاع
العسس على ان مرء لم الحنث كله كفار. عا نفع ابه لسر يسن السر يجب الكفار. ٥ واحي بعضهم بان ما
الا بد حد با ملا حلا وبعد سره. اردم الحنث او حنثه ربعه. وعوى منهم ن لكر وحديث م مرعد بان
هذه. مرفوعا صلت على من ذا بار عرفا حراما منها بها ولكفر عن يمينه ٥ ومرطق ن عرجب لكفر
بن كمر بوجه وا واصلت على من فراب عرفا حراما منها لكفر عن يمينه ٥ ومرطق ن عرجب لكفر
حا بوجه بحسب احكام ما واحلت له مرحرا بعد بها صلا الحنث ٥ وذي حد سعد ذي الجمع بين الحنث والكفار. قبلا
العطف الذي لا تعلل به وبكذا حا مرطق بوا بي موسى الاشعري بوجه اسعار حبتها ولم لكن بعضا اول
الحطا عه ولا على بعضهم بعض فكان لكل لكل حانثا وصح بهذا الزايد ف الذي ذا ول الا بر ا ما هو فاذا م
الحنث او صبح بان رجع هو الشر عرا به ٥ ما عرض بعضهم بان ما بروله فليكفر عن لسانه الذي هو خير صلا بوله
بعد م كان مرا الذي اسوا وكتوم اسما موس الجاسوس وكفوله لعبد حلسا كم صور ما كم بلسانه ولغط م
ذا بعد الايات لا بوجه بعضا ما بي ربا عه على ما كان بعلها عطف اللغط عا وليس فا طبوا ا ما
الا به الاول بان نصها ما ادراك العصة البر فار بم وعد وكرنا بوله لكم بن حرام اسلمت على ا سلمت
مرا لخير صبح بهذا الا به عظم نعم الله على عباده. ذي صول كل على علاوه وا كرم بم اسلموا حالا رعلى طا مرنا ها ه
حل رابده على ذا الذي مركبوكرا عار مرا مرنم على اعرف ٥ وا ما الا به الشا به فان اولها ولم بعد احرا ل
سبعا ا ذا لم بار بم ابتنا وملا كان ا بر بم بهود ما ولا نصرا نا وكفر كان ضعفا مسلما وما بلا ابكما ارم
صبح لم الصراط الذي احرنا الله ا ساعه وا نا ما ه مسا موصراط ا برم وبوكان صلا موسى بلا سكرنم ان
الله سه موسى الكتاب بهذا سلمت بمهلة لا سكرنه ٥ وا ما الملك معلما مر ه لا ان الله على انتصار صبح ٢
وعلى ان خذا الله عليها العهد بوذ الله سه مركم بعد الملك ا بعد الملك لا دم سطا بعلهم بهذه الايات سلمنا

لزم

287

لزم صها لعر السعب علاه ملك لما حنث ما صدت لان ما وجح بعد لعلا لا نعم ٥ ما لزم حرم وبوكما هو مول عا
ومرطق لم ابراهيم سعد عن كهمس عن لزسلم بن محلد وسلمان الما رس كما ما لكفر لزم صلا الحنث ٥ وسنا
صعير عباس عرا سعت عن لزسر بن لزبا الذي روا ذي عا علا ما له فا عسه م صنع الذي صلى علاه وعن لزسعير
لزكمير بن كان لكفر صلا الحنث ٥ وبعد اقول لزعباس والحسن وربيع وسفر والاوزاعي وملك والليث
ولزا لمبارك واحد واسحاق وسلمان بن داود والي بوروا ي حنيفة وعزفر ولا نعلم لهم ذكرنا مخالفا من الصحابة
الا لزنخعا مرة. بروايه عبد الرزاق سعد عن عباس اذا كان لا لكفر حين حنث وبعدا ما طلا ان ا
ا ي بن ذ سعد. ربعه مذكرنا لكذب عمر بن سعيم لوجح لما كان لهم نه محلا ربس ذ لزابن عباس لم ذي ا حلد
الحنث انما نه اذا كان بوجح بعد. فقط ربعن لا لكفر هذا ٥ ما لزعبد الرزاق الاما ما لزنوعه اكر ذا زعلا لم
ما صلى سالذي هو حر ولكفر عزيسه صلا الحنث قبلا الكفار. سعد سعد عدي ذا لي الدرداء دعا ه لزعمر
ما سر ولزيمن ذا ان موسى كل مولاه ودا عز رسول الله فلما سالذي هو حر لم لكفر عزيسه سعد ما حنث صلى ما
ولا ي ذا الله مرحد به عمر وبن سعيب عزا سه عز جده. مرفوعا صلت على من ذا بار عرفا حراما منها بعد بها و
لبا سالذي هو حر ما ن بوكما كفار ذا بها ما رد الا حاديث كلها عن رسول الله ولكفر عزيسه الا ما لا بعتد ٥
واصلت ما حد على صلت على من ذا بار عرفا حراما منها بعد بها ولكفر عزيسه الا ما لا بعتد ٥
والسبي وطاوس وعطاء والحكم والنخعي ومجاهد وعبد. ٥ ما لكفر والاوزاعي وما صا لزا ي وملك
طا سه ليس بمين الا لزيد بن ثابت وابن عمر وابن عباس ذا ن موذا بي عبد وابو بوروا صلت فه عن العوري صلى لزالمنذر
بعد حكا به لكفر وكان ملك بقول ذا بار على عهد الله ومعاهد وكفاله لزم علمه كفاره كفاره اليمين
وبه صلا بي عبد وذا لزان قول ليس بسر الا لزيد بن ثابت وعبد الله بن عمر وعبد الله بن عباس ذي حديث ذا
صلى سالذي ذا صلا سا ته فرعا لحق بعض ا برم سعد عن ا برم سعد عن ا بي موسى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ذا سعيل وروا ه
سعد عن يحيى عن علقمة عن ا بي صلى الله عليه وسلم ما ساه. بلفظ ذا ذا سبيل الوصايا بعينه لهوا نم
عبد الله مرا لكفار. الى ا مرء لفه معا بها وذا لغط لان سبيل احدكم يمينه ذا صلا نم عبد الله مرلم يعلم كفارة الى
فرض الله عليه ذا لغط ذا ذا سبيل احدكم بالنسبة ذا صلا نا برا نم لم عندنه مرا لكفار. ذا لزا مرسا ه صلى لزالروم
لم بعن بهذا الحديث الكفار. والحارث بالنسبة ذا لعموس لا كمن ستاجان ذا صلا وصا ه لزعلى الزلزعن
ذا ذا صلا ولزلا بصرنهم م بهي ولزعنث فيه بهم ولا حسن الهم ولا لكفر عزيسه بهذا بلا سك مسلم بعينه ن
اصلا لزلا بس بها وهو اغطا نا ما لا شكر ذا لكفار. لا بعن عنه ولا لحطا نم ا سا ة ا بيه وشركا سه بها لا لحمد
سدا الجر معن غرة ٥ ما لزا لمنذر اجمع كل ما حفظ عنه مرا صل العلم الزم لزيس الله فرض او سعا ل مرعلى
او لدم غا بين وذا اسه صلى الصوم كذا او مرا الصلاة. كذا او مرا الصدقة كذا لزعلى الوتا سدر. واحلت
صبح بدر بعضه فرد ساعر حا بوذ لزسعد ولزعباس انهم ما لوا الا درن بعضه كفار. كفار. لمن. وحكى
صلى لزعمر والسعبي وما لكذ وان اس وابو بور لا لكفار. فه ما لزصلى المنذر روه اول العلماء عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
ان صلا الا درن بعضه بعين صلا ما روا ه ذي عن عباس وعبد الكاوي ربا ه. وبكفر عن يمينه ٥ واحلت صبح بدر بدرا
مرعه كسيه لزان الدار قطني حدث به لزعباس مرفوعا صبح بدر بدرا لم سه فكفار. كفار. لمن صبح بدر بدرا لم سطو فكفار.

[illegible]

باب قول النبي صلى الله عليه وسلم وايم الله

[illegible]

[illegible]

قال مالك رحمه الله تعالى

[illegible]

هذا اول حديث اسمعه من عراك بن مالك وحتى تمام اذا ورد الصمد استمع بدل تم سردا لاحاديث بعدك الى الوارث
ايضا كله لك وحده مثل ان لك اول صوم وآخره وعمرك مال لك ولعطاء اما آخره فلك عندنا خلاف لكن لك من
ابو هريرة لك وحده رسول الله صلى الله عليه وسلم ما سمعت منه حديثا كما سمعها ولكن لك الباقي بعد لك لا شك
ابو هريرة احاديث فاذا اتمها لك بعد كونها على الرسم بعد موته صلى الله عليه وسلم اي يقرؤها ويتم عليها الى آخرها
منه بالكفارة ثم بلط افعل التفضيل ما بلغ عدد شعر ما اعطا الكفارة فانه ثم لان الصوم يستغرق
جلة نفس الحنث فانه لا يستلزم عدم تعظيم اسم الله بعد شعر ما اعطا الكفارة وبينه ملازمة عادية على الجملة
بنا الكلام على ان لو لم الحالف فانه يتوهم ان عدم الحنث ولعله لما في عدم التعلق بالكفارة بعد صلى الله عليه وسلم في الحلف
اكثر من مائة الا ان في الحديث ضعف ليس لو حلف على شيء فرأى غيره خيرا منه يأتي الذي هو خير ولا كفارة عليه
لو لم يحنث ولكن ما قلت لا احنث واحاف الا ثم فانه لهو فحلف على الاستمرار فانه يأثم بالضرر على اصله اكبر اثما
احنث ولا مدخل له في الاثم على اصله ولكن احنث واكفر فانه يأثم بالحنث ولا كفارة عليه لان الكفارة
لم منصوص عليها في القرآن ورد عنه في بلاد ما سقط في الصلاة وهو من سلام الشديد الحبشي الاكرم
ربي هو لم اكثر عند التعليل بوجه ليس بين الكفارة وان بعضها قيد بلط اذ الغالب من قيد الاسراف والا
بعضها الاول اذ هو شرط لاستباحة بعض الاستمتاع وهو عدم عنايته الكفارة وما اراد بها وانا اقيد المفضل على
نهو مأخوذ من اعظم الحنث وتعظيمه فيه هو ما عام الغير واحلها اسماء اوصى لله ثم بعض اما لا بعض
عنه كفارة واما الغاية للعلم الذي منها لتعلق الجزاء الخبر تركها الحاج بعض سقط الكفارة واما شرط
على الجزاء هو التقاعل على الجزء بوجه بعضا ان سرته وطعنوا ان ارته اما الصغير سنه واما الكبير هو الموالي اما
لكونه من الموالي واما لعدم رؤيته باحوال الرياسة واما لغير ذلك والام اعلم فانه للوصل وهو اعم وصح للقسم او هو حق
من حدود منه النوم وتطعنون المشهور فانه النوم بعض اهم طعنوا فاما ارته اسه زيد وطهر لم ترقوا الا ذراه كان جلد ما
لانعامها فكذلك صار اسماء والاحد بعض الحدوث من المناقب الزركشي الامارة بالكسر العلامة وكلب بحسب الكفارة
المكسورة رددته واذا حلفت على شيء فرأيت الحلف بالله الاعلى منه فكفارته وجهان احدهما على بعض انها
غير واجبة ان اذا حلفت بمعنى النسائي انها على انها بمعنى الحلوف عليه منا فتلتبسه بالنفس والسعد على ان
ما كلمت على الا ان يشاء الله لان ولم لام القسم ولا يشاء الله والله رسد ما لم ثم بعد ذلك
وآه سلمه اذا كرانا ثاسع ما لم اسعد ما لم الحاج ومعنا فرجلت على ان يرى فرعا خراسانه يقع على
يمينه ولا يحنثه فكفر عن كذا لم ولم يكن هو لم يرى اذا صادق فيها فيلا ولا يكفر ثم وروى استباح سكارا الا ذكاء
ومرتفعة قرش سطعه رنة صح الجرم ليس بين الكفارة بالرطب سقط الصلاة ما سبب بعض بالعاء
المضمومة والعين المهملة وليس بشيء وحدثنا فالاصل المعتمد عليه بالياء المثناة المفتوحة والعين المهملة وعلى علاه
الاحيل رضه بعد وحدثناه على بناء الفاعل مرحبت وهو امر من وعد لبر الكن بعض ليس الكفارة
وهذا عند راشها ذا كانت لغير استثناء بعض الا ان اداء الخ نسر كان اعظم الا ان يكون وان الذي
ليس بين الكفارة كانه اشار الى ان قصده لغير الاسر ولا استعمال الحر فلو كذلك لم يرفع الكفارة بعد لله

لا تقعد

لا تصلوا وبعضهم ينهى عن بعض والعن ترك مرفوعا اما عنها عنا اراه نهاكم واتركها ملعون لغير الكفارة
لا تصلوا فيه ركعتان فاذا ذهبت وبرز فصلوا ركعتين وبهما والم يصلوا وكل الاحسن كسر
الم بكسر الميم ولغاتها عن العشر بكسر اسمها لهما فاذا قسم اسهى كلام الزركشي اول كلامه مما استقبل
مما استقبل من الحاج ومعناه لغير جلس لغير لا تصلوا اصلا حتى تطلع فاذا طلعت فصلوا حتى تغرب
مرتين بحذف ونكون ومثل هو لغير سرار صادق بهما مصب بعد بهما ولا تكون ثم قوله ثم عرج عليه
الثناء على المقضية للاشتراك والام لا يصد بهما اللبط على آخر الحالف فانه مأثوم ان علما ان الحنث خير له
لا ثم عليه فان علما بما سعد فوله على الاداء واحلفت على بعض ما سطع حراما الحديث ثم ان
لغير ما سار الامارة الى الف ملت الله اعلم على الله ما وصاه بعد الوصية ومن عدم طلب التولاية فان لغو كلام
فان بدر الله لك ولت ولا مرعى ما واحلفت على بعض ما رأيت غيرها فكفر عن يمينك وصيه بعد وصيه بعد ما ظهر لك ذا راحة
ما سراج بعض هذا السؤال وانما علم اراد رسوله على الله ما كنت كان بعض الصلاة عليه عام وما سعد
الى الف سلمت لا الامان مسند اى وفان ابو بكر عند رسول الله لا لعا الله اذا وسلمت مسند الى انها ذا لغو
على الله مرسل لصلاة فله سلمه وبدل الصواب لا هالله واذا دل اذاه فان عبد الحكم لا الله بعض كقوله وتالله
بالله ثم فان سار والله وبالله تعلق حروف القسم ثم ساق ثمانية عشر حديثا احدث لغير كانت من
رسول الله لا متعلق الغرب بلط الله لغير لها وما شاء بهما ما شاء الله فان وصاه والله لغير
على الله مركان صانا فلم يلبث بالله او ليصعت وقام الاجماع على ان مرحلت صار والله او بالله لغير على
الكفارة لان الواو والباء بدلان على كل محلوف ولا بد حلا الباء الا على الله وحلت وقوله لا هالله
اصلا لا والله حذف القسم وعوض منها هاء التنبيه صار واو القسم حاصلا مصر امتعلقا
غدا ان لا جوز لغير علها امر عوض منه وقام الاجماع انصاعل ان حلت ثم ان ما الله فان لغير على الكفارة
واصلف به حلت بصفاره كما سابق ذاره واضح مراد حنث الكفارة والايمان بالصفات كلها بهذا
الحديث لا سلمت الملوب وصفاره كلها منه فليس من لحلوف ٢ حديث حاتم بن عدي عن النبي صلى الله عليه
اذا علك تنصر الحديث ٣ حديث ابو هريرة مسلم سواد به الحلف بالذي نفسي بيده ومعنى فلا كسرى
بعد فلا اراده ان لا يكون ملك ملكا الا ان يسلم ملك الروم وكذلك هرقل وكسرى اسم ملك الفرس
كالنجاشي اسم ملك الحبشة وحاقان اسم ملك الترك وسواسم ملك اليمن والسلم ملك حمير فيما هو اعلم ذر
من الكون ٤ حديث عائشة عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال كذا والله لو تعلمين ٥ وفيه الحلف بالله
٥ حديث ابن عمر زيد بن سعيد ابن سمع جده عبد الله بن سلام حاكما يسأل الله الجنة ٥ وفيه الحلف بالله
بالله وبالذي نفس بيده وعبد الله هذا هو ابن هشام بن زهرة بن عامر بن عمر بن كعب بن سعد بن تيم
مات وهو ابن ثمان سنين وهو صغير لم يسمع الا حديثا واحدا ٦ حديث ابن عمر ان رجلا قال يا رسول الله
رسول الله لا متعلق الغرب بلط الله لغير لها وما شاء بهما ما شاء الله فان وصاه والله او بالله لغير على
على الله مركان صانا فلم يلبث بالله او ليصعت وقام الاجماع على ان مرحلت صار والله او بالله لغير على
الكفارة لان الواو والباء بدلان على كل محلوف ولا بد حلا الباء الا على الله وحلت وقوله لا هالله
اصلا لا والله حذف القسم وعوض منها هاء التنبيه صار واو القسم حاصلا مصر امتعلقا
غدا ان لا جوز لغير علها امر عوض منه وقام الاجماع انصاعل ان حلت ثم ان ما الله فان لغير على الكفارة
واصلف به حلت بصفاره كما سابق ذاره واضح مراد حنث الكفارة والايمان بالصفات كلها بهذا
الحديث لا سلمت الملوب وصفاره كلها منه فليس من لحلوف ٢ حديث حاتم بن عدي عن النبي صلى الله عليه
اذا علك تنصر الحديث ٣ حديث ابو هريرة مسلم سواد به الحلف بالذي نفسي بيده ومعنى فلا كسرى
بعد فلا اراده ان لا يكون ملك ملكا الا ان يسلم ملك الروم وكذلك هرقل وكسرى اسم ملك الفرس
كالنجاشي اسم ملك الحبشة وحاقان اسم ملك الترك وسواسم ملك اليمن والسلم ملك حمير فيما هو اعلم ذر
من الكون ٤ حديث عائشة عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال كذا والله لو تعلمين ٥ وفيه الحلف بالله
٥ حديث ابن عمر زيد بن سعيد ابن سمع جده عبد الله بن سلام حاكما يسأل الله الجنة ٥ وفيه الحلف بالله
بالله وبالذي نفس بيده وعبد الله هذا هو ابن هشام بن زهرة بن عامر بن عمر بن كعب بن سعد بن تيم
مات وهو ابن ثمان سنين وهو صغير لم يسمع الا حديثا واحدا ٦ حديث ابن عمر ان رجلا قال يا رسول الله

عما حصل عليه سول الاصدق ما جوحق تعين ه طاعتي تنكد ولو برضاي على هواك ولو كان فيها هلاك
وفي الداودي وهو عمر اول من ورد واسنده ننا ما اسوس لا يلزم للكذبة فيما حلف ما له كاذبا فيما
له على الامام يعزر ن سماء احد الله مرتبة فحلف ٥ ٦ ولا حديث ان هو مرة وردت حالة من قصة
العسيف وقد سلف في هوا ضع وما ان الصاد وموضع اي اخاصة منه قوله صنا والدرس يدل قوله
وفي الا خر حلف رسول الله اي هو قال الاصيل احد حوات منذ نبوا الا اراد احسن منه لا التصدق ن وهم احسن
منه قوله الاستفهام ما واما ان يسرق يدخل عليه ٥ وكان احسن مراجاته ٥ وفيه تنبيا العالم الموجوح هو
اعلم منه ٥ وفي الا التسم العذر ن كان بين مرا الصاد ريا بلغني ن رمز رسول الله صلى الله عليه وسلم الحكما الا ربعة و
عليه فمر الانصار اريد صاد وردت بات قوله والدرس يدل لا تقضين بيكما كتاب الله فيه وعلى
الخوارج والمعتزلة ن قوله لرا العالم حلوله وفي الله وقد يحسو با رقم يرد بذلك اما بنفيه وضعها منها
قوله ما خبرني ما على ان حلف بالله وكوت عام مالك رحمه الله ان لم احد فا لمثل هذا القول لولده ان لا احد
وضعت حا لولده ويقص منه لرسيا على ما ورد ومدسيا لا اصاص فيه ومدقص بكذا به لرسيد صلى ما ان اصح
مدكه وهو هذا اصل به وما ان اسهب يقول ان صوا هذا الحرس قوله ما دكن فرجه ران ولده لم يلزم فلك و
لا حام كمه ن فلك ٥ وفيه وجوب يوسف الكذا به على ما سلكت كما اخبر نما عمر العلم الله ولم يكذ و
مدان عمر الموضع والله مد نص صنا على وما ابو حنيفة لا تؤخذ على ولكذ بنا على الحالف لكذ وفي الراء
حلف فالله وزاع وما ان فيها فا لا يتوبنها واحلف يولان صوا يوسف العمد قوله لا يقص
بسكم كما سلف قلت هو له ومدراعها العدا ن لرسيد والعذاب الدرمدرا الدروح عن نفسها متو
الرحم وا على السنة مجمع على الرحم مرحكم الله وما ريوم ا رسيع كما سلف وانا هو ن السنة وفي السنة
نفي الدرس فرجموا الرجم لا يصير بسكما كما سلف الله اي يوحي الله لا ما سلوه وما يرد بعضا الله حكمه
كسوله كما سلف الله عليكما ارحكم بكما وتضاد، عليكم قوله انا عمد وحارمكم يرد عليكم على لرا والصلح
الناسد وسنعض اذا وضع ويوتك في على فيها مطرح الصلح اذا اصطلحوا على صلح جور لهو مردود و
روى مع هذا الحرم احد ث زانا ما ليس منه فهو رد وهذا اعرضي ما ن الصلح هنا انا وقع على
مالا علكه لان روح المراه لا شي له وانما وجب على احد وهو حق لله يعار حاصه وانما نه لرم احد ث سنا
على الا علكه وجب رد ه ووجب بعض حكم نوله وا مرانيا الا سلمي انا لو ه على انه ما خذ
احد ه عند ضوا لوقت وا كل بعضهم وما يرون اصابا مصرا انا مرا، هذا وقد لط اعلما
على امراه هذا ألمعلما ما ب الرواية بالمعنى قوله انا امرا الله حتى سوسي انا، وكذا ضبط الدمياطي
خطا وما ان الرس هو بنصر الالف وكسر الجيم وما ان الملا بعد الله الا حو كذا ردنا ه قوله ما ان اعرف
ما رجمها به لرمطلوا الاعراف بوجوا لحد ولا لحما ه انا كرار ه ورد ما ان كذا ان اس وما ان احد لا لحد
الا انا عراف وا ربع حالات ومجلس اذا ربع مجالس و ما ان بوحسنة لا لحد الا انا عراف وا ربع مجالس يان
اعترف الحد مرتان مجلس واحد هو اعراف واحد واسدل به اهل العلم على ان الكوما حدا دا

ح

رجع لا سلم ولا ولما به لانه لم يذكر رجوعها واحلف اذا رجع ان عرسه بسار لرا لعسر وحامله بسقوط وبان
لرا لحامل حصور ا بهت لا ما لها لرمضا كرا لحد فلا بسقوط را بها وكذا ان حا مدعى بكلا به لرجع قبل وقوع
ما سنه على ولد صنا ومدصنا ومدصنا ان صنعا لسقوطه ٥ وفيه لا لسرط حصور الامام الوحم واسرط بعضهم
ما سدل به الناصح عبد الوها ب على لرا ه لا عموا لما لانه لم يذكره وهو ول لكذا ان صنع وما ان الاسنوي عزا لها
واسخنا صبع وزم زصة العاصد به م ام بها لحذ لها ان صدر ٢ وام الناس به حتوها وفيه لرا الحاكم اذا
اعترف عند رجمها وعمان لرا لبس لرجمه لرا الحاكم بعض بعلم ولرا لحضرا حدا لم يسلم ضر معكم ولسمع
اعترافها وما عزنا به اول ن رواه ما عزنا فا فيها رسول الله فرجمت ٥ وفيه لما فيه، با لحد حلا با
لما اوعا، بعضهم كما سلف ما سدل به الناصح عبد الوها ب على ذكرنا ، وانا ادا حلا لو حفر لرد لا ح
حلا فا لبعض ان فعله دنه ولا لرعلى الرد على مرا لكذا لرجم ومم الحوارج ولا للسنة لهم وا سدل به الصا
على سقوط الحد مع الرجم دما ن قول اهل الظاهر وسروى ه اخبا به انجم منها ن حوا لمحصن ٧ حديث
عبد لله بن براء لكل عرانه عرا لبن صلى فعه عا لم ما لا را سم لرجل ان اسلم وعا را لحد ث ٥ فيه ما رجم له
وهو والدرس محمد بن ٩ حديث ان حمد الساعدي ا قصه لرا لنبيه وهو المراد با لعا مل فيه وهو مع
الحاصه منه قوله والدرس لهم بدل لا بعد احد كم الحد ث ٥ فيه لرتعد به العا مل مرد ود ه ان ميت
العامل وما احس بول الحاوي لا لبعض والعا مل وعد به سحت ولا لملك ٥ وا سدل به لرا لسرا لا لكل
على لرد به الغرم لصاحب الدرس بحر بحرى لرتبا لا لرتعتص دنه ولد لك سكن المرتهن الدار لرهونه
ن بده الا لرسكنها بكرا مثلها فا ر وفيه ا بطار كل ذريعة ودليه سيوصل بها ا لى بعوا لربا ن وبيع
ولم لغرم لم يطلب بس صاحبه به ٥ والوغا يضم الوا، والمد صوت البعير ا لجوا ر با لحم والخا،
ما لرا لسرد ردنا، با لحم والمرع واللطخان سار لرزع التمر ا ذا صاحب فا نعار على حمد الله لخوار
وبوس با لجيم كل عرا لاصفر ومنه قوله تعا لى وا م ما ى برصوص صوا تهم با لدعا ما لوا ردا صيا ن
البقر م استعر للناس قوله ن انا ، تيعر موسا ، فوق م لحم عن مهلم ، ا ذا ى يصيح
ما لرا لسرتدا ناه نغم العين ما لرا لحمر بوس الكسر بعيرا لكسر بعارا لحم ضاحت وما لرجس
وا لحطان البعار صوت آن ا ٥ وعنز الا بط ساضما ما لرا لحمر مرا لا عرا لا سمر ولبسر بد
الساض وشا ، عنزا بعلو ساضما جرع والا عنز الرمل الا سمر ٥ وزلو ، ما لرا لحمد وبد لحمر لكذ
ربد بن ثابت مر رسول الله سلو ، وهو الحد ث العاسر وا لحادي عشر حديث الرا ان عار سلما وبلا
سعد الحد ث سلف عرعر ، وموضع ان عد بوله والدرس لهم بدل لها وبلا سعد الحرمر بعد الحمل
وحمر وسعد بوله عا وفا لمد ما لم هو ما لمسح به ما بسلو با لمد ما لطعام فصول منه بعد ث با لمد لك
وسد ث وانكر الكسا ن بعد ث قوله حرمر بعد الحمل وحمر لير بدن الصبو وانها لا نفس بحلا ث
بعد ، وفي الحد ث السنة على صدر سعد وعلى مرله ومحله بعد الما ث بسر بلن ومع لكذلك ١٢ حديث
ان لا بعد ، قال ابو القسم صلى الله عليه وسلم والدرس لهم بعد بوله تعلموا من العلم الحد ث ١٣ ٥ حديث لرار

الكلبي عن ندم وهو حلف اخرا ان استقر بعد طلاق وحرام الاحرام ولزاد ولم يصبغ بالورس قلت احرم وحرم
والحاج مسلك الواحد والواحد حاجه للذكر والانثى لان الحاج للوصف مرجعه مثل غاز ومقدر بكسر الذال

باب الحلف باللات والعزى والطواغيت

كرعته وكذلك يقدر به واسعد ربه قوله سهيل اي بعيد مثل عمود مرتفع البعد العنيف
حدثنا ابو نعيم حدثنا سفيان عن عبد الله بن دينار عن ابن عمر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من حلف
حلفا ومعنى الكلمة يريد الاخر حلف بغير الاسلام فهو كما قال ان يرجع مذموما وكذلك هو موجود في بعض الروايات
وقال ابن عباس عن هذه المعصية يعمل بذلك يقول لا اله الا الله وجعل الصدقة كفارة الفار في
لم ينعقد ٥ قال المهلب كان اهل الجاهلية يحلفون باللات والعزى فلما اسلموا رجعوا واعلم
عادتهم فربما حلف عن غير قصد منهم فكان حلفه كذبا فندب حالفه فراجع حاله فراجع السر وشبه بهم من تعظيم
عن ابن عمر ان رجلا قال يا رسول الله اني حلفت باللات والعزى فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم قل لا اله الا الله
لم ينعقد ٥ قال المهلب وانما امر بالكفارة لانه حلف بالله ولم يحلف باللات والعزى
التوبة والندم على ما فات من ذلك والعزم على ترك العود فان ذلك
ان امر الكفارة انما هو تم استعمل ما يرضاه الله وجعله كفارة وندم على ترك العود فان ذلك
واضح عنه وزر عمله وما فاته من حطه وقد قال عليه السلام لمعاذ وصدقا اعملت سيئة فاسبقها حسنة تمحها
قال عز وجل والامر بالصدقة في اليمين تحول عند النساء على الندب لقوله عليه السلام لعبد الرحمن بن سمرة وائت الذي هو خير
على صدقة ولا عن ابن مليكة لم يحنث كفارة ابن عباس وبه قال ابن عمر وروى ابو هريرة مرفوعا من حلف
لم يكتب على ابن عباس واحتج ابن عباس بقوله تعالى وكفارات ايمانكم اذا حلفتم والحانث عاص
ابن ماجة حدثنا ابو بكر بن ابي شيبة ثنا وكيع عن سفيان عن منصور عن ابراهيم عن عبد الله بن مسعود قال
احد على احد وحق الزوج المعصية والاسلام والكعبة وغيرها وكفر واتم واطعم وحلف وحلف واهد
وعلى من اعتق الذي يمينه او جميع الايمان التي من تكلم بهذا ليس بيمين والتي بها معصية وليس بها الا
النية او الاستفتاء فرحلف على امر ليس او تكلم به فان كان على وجه التصنع او الصوت المسموع او المحفوظ في
الصدر فليس بشيء ولم يحنث ولم يكن عليه شيء على الاطلاق بهذا يفتي علماء الكفاء الشافعي ٥ قال الشعبي
الحالف بغير الله شاء مرحلة والمخلوق لا ينبغي لان اليمين الا بالخالق والذي ليس بيمين لا يجب فيه الكفارة
احدا ان يحلف بغير الله فانه ٥ وقال سفيان ان اسم الله بهذا الاسناد تعجب بها المخلوقون ويعرفهم بقدرته
بها لقطع سائلها عند من ولد لانها على حالتها قال ابن المنذر وحلف بغير الله وهو عالم فانه يهوي عاص
قوله وكراهية بعض سكلا به كقوله وكرهت بغلة ابن حدثنا حسنا وليس هو من الكراهة الذي هو ضد التبيان
ولا اثر الصواب الاخبار عن ابن حلف ومنه حديث ما تقرب عبد الله عز وجل ان اي تحدث به عنه وانا قال مرحلة ٥ وبه
الخط الذي يخط بعض الناس في الارض فيحرم بعض الكوفيين ٥ وقال ابن ابي اوفى يريد بن سواد الكراكوا لا انيا
ابن ما حلفت بها ولا ذكرت حلفي عن بها كفوا فقال فان وصى اي ٥ وبه عن ابن الحلف بالابا اي حلف بها
بعطل لا بد وقد قال الصديق وابنك بالله عز وجل ساق ٥ قوله ان حدثنا ابي ٥ وبه عن ابن الحلف بالابا اي حلف بها
الكلبي

معنى ما اسنده مسند عن مصعب بن سعد عن ابيه انه حلف باللات والعزى فقالت له الصحابة رضي الله عنهم قلت
ان حلفت باللات والعزى فقل لا اله الا الله وحده وانفث عن شمالك ثلاثا وتعوذ بالله من الشيطان ولا تعد
قال المهلب قوله فهو كما قال يعني هو كاذب في يمينه لا كافر لانه لا يكون معتقدا لانه حلف بما لا كفارة له
الا الرجوع الى الاسلام او يكون معتقدا للاسلام بعد الحنث فهو كاذب فيما قال من ان حلف بذلك لا حرج
لا كفارة عليه لانه انما حلف باللات والعزى فليقل لا اله الا الله ولم ينسبه الى الكفر قال ابن المنذر وفي
هذا المبارك الكفر في هذه الاحاديث المراد به التغليظ وليس بالكفر كما روي عن ابن عباس في قوله تعالى ومن لم يحكم
بما انزل الله فاولئك هم الكافرون قال ليس كمن كفر بالله وملائكته وكتبه ورسله ولذلك قال عطاء كفر دون كفر
فسوق دون فسوق وظلم دون ظلم وكذلك قال على النبي سباب المسلم فسوق وقتاله كفر انما اراد به التغليظ
معناه ان من عمل الا يخرج من حلف باللات والعزى فلا كفارة عليه لذلك من حلف بما سوى الاسلام
لا فرق بينهما ومعنى الحديث النهي عن الحلف بما حلف من ملة والرجوع عنه فان احتاط بالشهادة بعد الحنث
دليل على اباحة الحلف بغير الاسلام صادقا بالاستثناء في هذا الحديث لمن حلف بذلك كاذبا فيما حلف له
ليس كما توهمت لورود النهي عن الحلف بغير الله نهيا مطلقا فاستوى الكاذب والصادق في النهي
وقد تقدم معنى هذا الحديث في الايمان والنذور وفي باب من اكفر اخاه وكتاب الادب في باب ما يكره من
تعاونه قوله ومن قتل نفسه بشيء عذب به في نار جهنم هو على الوعيد ولله ان يعفو عنه بفضله وقوله ولعن المؤمن
كقتله فيما في الفعل سواء وانما يريد انهما حرام ويقرب بينهما في الاثم ان الذي يشهد بالشيء كالفاعل به
لقوله لا يزني الزاني حين يزني وهو مؤمن قال المهلب يريد متعرب ولا يحل العرض وللعن ايضا من الاتحاد وتمنه
لعن المؤمن كانه لم جرده من جماعة الاسلام فاعدم منافعه وتكثير عدده بهم كما لو قتله لاعدم منافعه
فعاد ونظر هذا قوله للذي لعن ناقته انزل عنها فقد اصبت دعوة يعني انه يرحمها ولم ينتفع بها احد بعده
لانك قد اعدمتها منافعها لما اصبت دعوة فيكون ذلك عليك لربما ساعة دعوة الا عن مصالحها له وقد قال بل
ان الله حرم لعن المؤمن كما حرم قتله فصار سواء والجامع بينهما نقص مما يعود على المؤمن من الرجوع عنه الا انه
قال ان المؤمن اخو فالدية ولكن الحدود الاسلام وبينهما تعزير فالحدود تقام على هذه الكبائر لا في تعارض
عند رسول الله او لعن جماعة من المؤمنين نقص الخلق من الارض وليس بسارق وله عن وله المعبود
ولعن من غير عموم الارض ولعن من اتى الى غير مواليه ومن انتسب الى غير ابيه ولعن من سب والديهم
وجماعة سواهم فهذا لا يعارض ما تكرر في ذلك الخبر من المؤمن الذي حدر رسول الله لعنهم من غير لعنهم
فهو على اللعن لم يعلم الكتاب بذلك لا اسماء انه كذلك لا نهي الله عنه دائما لا تنفرد وسواء احكم والله والمؤدب
النهي ولعن على الله ما لم يرد اسماء لهم والقطع له بالطرد بالكفر عليهم وترك من الاثم والاحباط
النهي والرضا عن اعماله باتحادهم لحملات ولان الله تعالى من واحد تعلق بالحال يقول الكفر بالله واشرك
بالله لم يحنث فقال له الكفار لكان عليه ليس لكافر ولا مشرك حتى يكون قلبه معتقدا على الشرك والكفر ويستغفر الله
ويتنصل مما صنع وهو قول عطاء والحسن والنخعي وقتادة ومالك وابي ثور واحمد ذكره ابو عبيد وقال ابو حنيفة واصحابه

والثوري والاوزاعي من قال هو يهودي او نصراني او هو بريء من الله او من الاسلام فهو يمين
وعليه الكفارة لانه حنث لانه يعظم ما هو كافر بالله وهو قال احمد واسحاق قال ابن المنذر وقول الاول اصح
لقوله صلى الله عليه وسلم من حلف باللات والعزى فليقل لا اله الا الله ولم يامره بكفارة قال ابن القصار
ولقوله عليه السلام من حلف بملة غير الاسلام فهو كما قال وقد حلف بكذب كافر بالاسلام ان الحنث فلا كفارة عليه لان
يكون كما قال انما هو على وجه التغليظ قال ابن القصار وانما اراد التغليظ في هذه الايمان حتى لا يجترئ عليها احد
ولذلك قال ابن عباس وابو هريرة والمسور وابن عمر ليس عليه كفارة ولم يوجبوا على من اقدم عليها كفارة
ولم يشبه ما الكفارة هو تعظيم الشرع وكذلك الحلف على ما هو اكثر من ذلك من شبه الشرع بالالهيات
وفي اسما ذلك الكفر من اشبهه وشبه الكفار الذين شبهوا بولده وجدوا منها
تكفيرهم كفينا عليهم ولم يعمدوا الايمان بتلك اليمين فلا يفسخ عنه كونه كذلك

باب من لم ير اكفار من قال ذلك متاولا او جاهلا

وقال عمر لحاطب انه منافق فقال النبي صلى الله عليه وسلم وما يدريك لعل الله قد اطلع الى اهل بدر فقال قد غفرت لكم ثم ذكر الحديث في الافق
والاعمر المذكور من اسامة ومن صاحب الثنايا احمد الحديث المسند قال المهلب انما اراد في
هذا الباب ان الله تعالى منقلب فيه لا عقوبة على التاويل في حديث المؤمن ولا يلاعن الا بما يقر بالكفر
بالتكفير وانما فرض الله تعالى اختلاف فيما يكون به المحكم في الشرع في هذه المعرفة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
انه قال لاسامة حين قتل الرجل بعد ان قال لا اله الا الله وقال ابا الذي قال ابو الحجاج
فمكان الرواة لاني قسيما ان الله تعالى يعذبه على شبهة ظلمة ولم يعذب مما في ذلك الا الاعتقاد ... قال وفي الادب
ولم يعد الرواة عمر ابن الخطاب انه لم يرى ما قال فرسول الله صلى الله عليه وسلم لحاطب لا يعود ثانية وكذلك
حرص ولم يكره الحديث في ذلك رواه معبد بن بشار عن عبد الله عن ابن عمر انه قال له ان الله حرم
رسول الله صلى الله عليه وسلم اثم شرب ثم انكم تحلفون بعد ابدا فقلت لهم صلى الله عليه وسلم ما حرم رسول الله الا ما اراد الله
تحلفوا الا برب الكعبة فامرهم ان يقولوا ما شاء الله ثم شئت وهذا الحديث واضح ولم يكن من شرطه
صريح فهو امسك عنا فيه قال المهلب قال الداودي ليس في هذا انه لا يقول بالله وبك ثم قال
وما نقموا الا ان اغناهم الله ورسوله من فضله وقال وما يقول الذين امر الله عليه وعلى نعمته
نعم والرسول وانما يجري ذلك الاختيار في الحكم بكل اعتماد الا انه المعتقد بامر الله الذي يتكلم
ذلك واختص في ذلك الشرع لان ذكر لسعد بن هشام وقوله صلى الله عليه وسلم شاء لكان الامر مستقيما وحمل
الامر كابعد وبين انه في المشيئة وليس كذلك الا ان الذي ذكر لان انما يشار به في الاقسام اقسم الله على
ربه بالاسلام واقسم على ان رجل يعيش واما الذي يمنع فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم المشاركة في المشيئة
في معقود لله تعالى حقيقة ومجاز فيقرع قوله يلقطعه الجمال الذي يحفظه بالحق قال ابن المنذر
بالجبال وفي رواية فهو باب ان مع الله

باب قول الله تعالى واقسموا بالله جهد ايمانهم

وقال ابن عباس قال ابو بكر فوالله يا رسول الله لتحدثني بالذي اخطات في الحديث فقال لا تقسم ... ذلك ما رواه في كتاب التفسير مسندا

و وكيع ثنا عاصم بن سليمان وحدثني عبد الله بن عبد الله عن ابن عباس وابن كعب وابو موسى بن محمد بن طلحة الاصبهاني
قالوا رسول الله ﷺ كان يطأ الحديث ٥ والذي احفظه ابو بكر هو عبد الله بن بريدة عن ابيه قال رسول
الله ﷺ وحدثني عبد الله بن اسحاق ثنا رسول الله ثنا حفص بن غياث عن هشام بن عروة عن ابيه قال رسول الله ﷺ
حديث الفراء اخبرنا النبي ﷺ عليا بالبراءة ٢ حديث اسامة لبراءة رسول الله ﷺ عليا ٣ حديث
ارسلت اليه الحديث ٥ ٤ حديث ابي هريرة قال رسول الله ﷺ لا يؤمن احدكم الحديث ٥ ٥ حديث
حارثة بن زيد بن وهب قال سمعت النبي ﷺ يقول الا ادلكم الحديث ٥ وقد حفظ هذا عن النبي ﷺ
غير واحد
قال المسيب ٥ وقد روى بالبراءة التي سمع النبي ﷺ يقرأ بها ، بالبراءة الاسم لانه يدل على المصدر على لفظ القول
كقوله اوطئه مرحلا يعني ادخل وقوله تحية جاءت لقولها ٦ قال الله جل وعز وامسحوا بالله جهدا ايمانهم وقال
على الرجل بالله اكبر الايمان كلها لان الجهد مشقة ، المشقة ٥ واحلفت ثقيل الحالف اسم بالله على توكيد
سلعة ثابتا لا علوا اما بكر وقال عكرمة اسم لا نكبر بسم الله او سورة اسم قال لم يقولا بسم الله الرحمن الرحيم
وروى مثله عن الحسن وعطاء وقتادة والزهري وقال الباقون اسم ليست بسم وقرءوا الا الحلاق اسم الله فانها
بسم قرءوا ٦ وروى عنه الرسوم اذا قال اسم ولم يقل بالله فهو كقوله والله ٥ واصح الكوفيين يروي عن ابي عبيدة
احدهما بالله كما قمت عليك برسول الله لحديث نصارى نجران الذي رواه الناس بالله ثم بالله
وقد حكى سيبويه قولهم اسم على الله لاسره ولم يأت في شيء من هذه الاحاديث ذكر اسم لله ما وجدنا لها موضعا لقولهم
اسم الله ان الفعل دل على اللفظ بالفعل وامسحوا بالله جهدا ايمانهم قال الله جل وعز فامسحوا بوجوهكم منه
معناه فعل لبراءة اصلا الموضع بعيدا افاده الاخفش وقال السيرافي لا يكون اسم الا بشاهد من قول الشاعر
وجمعه بكل يوم له على الاعمار بنيات وما لم يأت ذكر اسم لله ما وجدنا لها موضعا كقولهم
لحرف اللفظ والذي اقول ان اسم لفظ مشتق وهو الكوفي وهو جمع على غير قياس قال لبراءة الصدر وقال
سلعة قال لبراءة اسم الله جهدا ايمانهم يوصل اسم بالله بتكرير كان بسم وقال ما يوصل لقولهم اذا اسموا
بصرها ما على اسم ولم يبينوا شيئا يوجب لبراءة الخلق على التبيين كما فهما ، تونت تأنيث الفعل اذا
مر ذكره ٢ كما لم تقله ز الكفار ، تيقنت فرضي بالايمان واطلقت ثقيلة ٥ قال الصدر واما السارع
ما براءة الله اسم مرتب لان الصدر يحل اسم على رسول الله ﷺ ولم يسم ولو كان لقال واحدا بالبراءة
ولم يأت حرف كثير يبين ان يخرج لمعنى كقولك وعلوز رحته ثم عطف على الامام فوحد اضافة لبراءة
سقط عنه الامر لقولك بعطيك الدية وترك الانصاف ما له النصارى واذا لم يكن كذلك كان
الحديث بالتذنب كما تحمل الوقوف عنه ذم على عمر بعطيك وقال المهلب ابراءة اسم اذا سمعت اذا كم يكن لقولك
ضرر على المحلوف عليه او على جماعة اهل الدين لان الذي سكت عنه رسول الله مرسيان موضع الحلف يعني
الصدق يوعد على المسلم بهم وعم لانه عرشعبة عيان ما به عليهم براحوا الحلف به فلوا حراان يتخ
بخطابه لاخبرا لنا سلمة بن شبل ولا كوحي لهم الحلف به فكان يدخل على الناس كينونة بعضهم مرضعل
كونها وكذلك لو اسم على رطل لنشر بن الخمر وضعه ابدا وضعه على الرأس ٥ واحلفت
اذا اقسم على الرطل فحنثه مروي عن ابن عمر بن الخطاب وقال عكرمة وروى سلمة عن عطاء وقتادة وهو قول الاعلاة

والوان

والعراق والاوزاعي ٥ وقيل قول ان روى عن ابن ام المؤمنين لمولاه لما اقسمت عليهما ان يدخلا
ما كلما فاحنثتها عائشة محمد على الكفر على عائشة وقيل بل كفر روى عن ابن عمر وعبد الله
بن عبد الله بن عتبة بن مسعود انهما لا يطعمان ذلك كفارة ، قال عبد الله الاثرى لبراءة الصدر وقال ما قال لبراءة
انسارع لا اسم قال ولم يلتفت الى قول الكفر قال لبراءة الصدر وقال لبراءة الكفار يجب على المسلم على ما سمى
لبراءة الكفار على السارع وقيل الصدر قوله وسمه يعني قال ابو عبيد قال حاد لبراءة حسبت ابا كلما قال
لا احلف لم يلتفت لبراءة اسما لقوله ولبوت الموت لا يجب على حالف واحد منهم بعينه السر اذا اشتركوا في الحلف
وقول سعد هذا ابو عذر الاستفهام لبراءة يجب على رسول الله ولعله كره بعض الكلام الذي هو العصاة
او العوام فنهاهم عن الكلام كله وقد انهم كانوا يسهون فما كنون عليه السهو لانه يشبه
وسر ولبراءة كان ٥ والمراد بقولهم اقسم في حديث ابن عمر قوله تعالى ولكن يؤاخذكم الايمان ٦ وقوله تعالى
هو معطوف على قوله لا يؤاخذكم ليحنثهم ٥ والحواط كما قال ابو زيد الانصاري الكثرة الخمار بفتحة تعالى
حاط يحوط حوطانا وقال الاصمعي سمعت كذا الجوهري الحواط الصحيح الحمال بفتحة ذو العيال الحواط الاكول
وتعال الفاجر وقال الدليل لانه الكثير الخلط العلط الرقيق قال والعيال الناس حتى الانثى والمذكر
الكبير الرأس المحتنك الناس وقال الاصمعي قال ابو عمر عبد موا بجمع النوع وقال غيره هو التغير
البطيء وقال ابو زيد الحاق العلط قال وكذلك العلط باب اذا قال بهدا لله وبهدا لله
حديث ابرهم عن عبد الله سمعت النبي ﷺ قال حلف توفي الحديث قال ابرهم وكان اصحابنا عليا
سهوا وعن علقمة لبراءة يحلف بالشهادة ، والبهدا اما قصد في هذا الحديث الاول ابرهم وقال اصحابنا
سهوا وعن علقمة لبراءة يحلف بردا بهدا لله وعلى عهد الله قال سهو عن الحلف بذلك لانها عندنا يمين
ووصلها بها عنها والله اعلم لبراءة بهدا لله شهد شهد فعل والعهد وعهد الله لا اعد واحد على الدوام
مالك ٥ وعندنا لبراءة يحلف بردا بهدا لله وعلى عهد الله وقال ابو حنيفة لبراءة يحلف بالله
ولا يحلف بالشهادة ، والعهد لبراءة يحلف بالله وعلى عهد الله كما قال بعض ولا تجعلوا الله عرضة لايمانكم والشهادة ، صاليمين
بالله قال بعض شهادة ، احدهم اربع شهادات بالله اربع ايمان ٥ والعرف قال طائفة عشر وقت ومنه
قول لاعلم كذا وطيبة بعضهم بين قرن قلت السبع او كثرت وقيل قرن بعض اصحابنا لبراءة يحلفون بالله
بعض الناس بعض لبراءة يحلفون بالله واستشهد قرن مرة الاقران وقال الزجاج قرن ثلاثون سنة اذا كان بعض
اوانه وقال ابو الاعرابي القرن الوقت من الزمان وقال غيره قرن لا يقدر انه بكذا انه عالما تعالى

وهو مصدر قرنه جعلا اسما للوقت او لاحداثه وما صدر عنه الفعل الا مرتبط به كذلك او عملا انزواء وانضم
مرة خبر مرأى بعد مرة مثل ما كذا مرا فصل سوره او عمر بن عبد العزيز فعل لنظر ما سوره أو صه رسول الله
جبر عن عمر بن عبد الله بن سرجس يوم سمي بهاء احدهم بسنة وبسنة بهاء وبه قول ان احدهما لرسول
انهد بالعهد او الهدب بالله لكان كذا والكاف للتحلف على تصديق بهاء وبه قول لرسول بهاء او بعدها لا اول هو
ماريل خ ه مار لبر والما وصلت على بصدق بهاء وبه فعل الحكم بها مار لبر سعان سقط بهاء وبه قد
كانه لما حلف انهما بهاء وبه سقط بهاء وبه وطامر ما ويل خ لبر قوله انهد بالله لا اجوز باب

عهد الله بعل به قد سبقا والمراد بعهد الله عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فار وصلت على عمر فاذ به الحديث
وسلم وذكر ما الحلف بالله او بأحد الايمان فمن حلف بالعهد فليس بيمين اذ الكناية فيه ه والعهد على حقه او حرف يلزم
الكفارة في حنث وسقط زائد من وأصلت زائد من ه مار لبر على عهد الله كقوله تعالى ان الذين يكفرون
كفار عليها اذا اطلق والمراد بعهد الله ما يلزم الكفارة بالحنث فيه وعهد الله حق رسوله صلى الله عليه وسلم
والا فالكفار على ترك الاعمال عهد لله مار لبر حنث على الكفارة بمن مار لبر سعان لا كفارة عليه ولبر مار وعهد
الله كفر عند فلان وأي حنث وقالوا من قبل انا وعهد الله والله وحق الله لا كفارة بقوله لبر البصري سر فيه الا به وقد ورد
لغو اليمين ترك الرجل اقدام سلب بعد الحصر وصلت لبعد اعطاها بها ما لم يعط وبعد بكر بن عبد الله حسبها حسبا وذلك اجماعا
وعم باب الحلف بغير الله وصفاته وكلامه ومار لبر عباس اسا لغوه ومار لبر عمر بن الخطاب ومار لبر سعد
اسا لغوه وبعد كلها سلف مسنده ثم ساق حديث سعد بن زيد عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال سمعت
جهم رسول صلى الله عليه وسلم يقول من حلف بغير الله فقد كفر او اشرك صححه الترمذي وهو مشهور بلفظ من
وعمل النهي الحلف بغير الله لان المحلوف به كان على الاصل او جود ثم نكرنه بابا لان الصفات ليست
حروا لبر ما صنع كاتوب عباه ومار لبر بطال اصلت العلا، ان ما لبر صفات الله تعالى كعلمه وقدرته والحلف
بعلم صفة الله وأسمائه لازم كسمعه والبصير والعلم والقدرة والعظمة والكبرياء وعزه الله وكبريائه وقدرته
وأما سره وحقه فهما بالكلام كثيرة وفي لبر الحمد رمضان عن الكوثر اذا قال وعظمة الله وجلال الله وعظمة الله وقدرة الله
وأمانة الله وحق الله فهي كلها يمين لما روى ابن عباس رضي الله عنهما ان النبي صلى الله عليه وسلم قال
وحق الله وأمانة الله ليس بها كفارة وكذلك كل ما حلف به مما هو واجب بقدرة الله ما صه ه مار احمد
من حلف بأمانة الله فليس منا صحيحة لهم من وابن حلف بأمانة الله الى ابن العباس وملائكة عباد كذلك عن الله
الرحمن صنو واه واما الوجه الرحلتهان حلفة ملائكة عباه ومار لبر سحنون معن قوله سبحان ركذا سبحان الله الى
حلفتهان حلفة الرسعاز فيها مار لبر عبد الرحمن الغفر لبر الحرة بعنا تراد بها الملك قوله لبر عبد الرحمن
بصري فيها بدعة مار المهلب اي بأقدم لها من حلفة وسبق لها به مشيئة ودعة وبد خلقها وعمل قوله تعالى
لم يوم صدق عند ربهم اي مستقدم صلق ومار المغيرة بن عبد الرحمن بعمل معنى القدم بعنا الكفار الذي سبق علم الله
الهم من اهل النار وحمل القدم على انه المتقدم لان العرب تقول للرجل المتقدم قدم ومار لبر الاعرابي القدم هو
المتقدم في الشرف والفضل خصوصا الذي له ما يتقدم من الشرف وما شبهه به وعمل المتقدم خلق يخلقه
الله يوم القيامة يسمى قدما وقيل انه من طريق النقص والكلام بصفة فعل الناس منه وعمل المراد به قدم

بعض خلقه ما حدث الله كما مار ضرب لابن اللبن على معنى ما عرا ه وقد انكر بعض العلماء ان يتحدث بمثل هذه
الاحاديث ه وقال ابن الوليد قدم صلف وذكر ابو داود عن بعض المفسرين ان من قال اعلم من محمد
ان ليس خلق محمد وهذا ملحد ما في الحديث ومن روى بضم رجل عين با ب وعلى سبيل ه فلا علوم
الوجوه ان ابا مالك يريد رجل بعض خلقه وأضيف اليه ملكا وخلقا وأراد به رجلا كبعض العلماء من خلقه
اما أولهم نهوا بليس او من بعدهم من اتباعه وقيل الرجل اتباع الكفرة سمهما برجل اطرا د ونحوه
سقط وقط الرجس والكنانة وامتلأت وقيل لبر ملك خلقه صوت جهنم بالمجوز ما ذا كانت بعض حس
وهو الاكتفاء وهو موضع الصاد ساكنة العلا، مار لبر الترجمان، بكسر الواو وفتح الراء وفي ركسه التفاف
ونسر وروى بعضهم ال بعضا ار بهم روبها، بضم الباء وتشكير الراي باب قول الرجل لعمر ليسه
مار لبر عباس لعمر لعسكر هذا مما لا يفسر الا بالسماع عنه وفي سعيد وفي مار ابن المهلب بما ان ما
ورد بها في كتاب الايمان والنذور لان ابا عاصم سمعه عن عمر مار بن ابن رسول الله صلى الله عليه وسلم بما لعمر الله
الحديث ثم ساق في حديث عائشة صح مار لبر الملك الا بكر ما قالوا ايام ابن سعد بن حضر مار لبر سعد عباد
لعمر الله لبسلبه او كل في نفسي لعمرك هو ان قوله مار لبر كما هم في سكرتهم يعمهون وزور عمه ابو اجوز العفاء
كعبا بكر مار ابو محمد ما سمعت له حلفا بغير، احد غير محمد وهو مضطر الى الحاجة لعمر الله كان حلف بها
بعض مار لبر عمر بن عمر بالكسر بعمر عمر او محمد على عمر بن عباس ان ابن عباس بصدد الحلف بكل ما عظم
ولكن ما مصدر بن كعمر الا انه استعمل في القسم الخبري فاذا وصلت على الام رفعه ما لا بتدا سلف
لعمر الله والام لتوكيد الابتدا والخبر محذوف اي ما اقسم به ثابت لام ما بالله لبسلبه نصب المصادر
سلف عمر الله ما فعلت كذا وعمرك لله ما فعلت ومعنى لعمر الله وعمر الله احلف بقاء الله ودوامه فاذا حلت
عمرك الله فكأنك قلت لعمرك الله اي بالذي بقاؤك له اضاف ه واحلف وقوله لعمر الله مار لبر والكوفيون من
ومار ابن عيينة يقول لا تحلف بمخلوق ما سعد بن عبد الله بن ابي مار بعد بن منه اي من بصحبتي بالله لا
علم سعد بن ذي مره ولا بالموحدة ومار الداودي يريد ابن سعيد وابن سعان ما كنته انا مار داود بن رحمة الله عليه
ما سألكموها ما بها بوله عبد الله بن سلمة بالم واللام والركب وكان الابار وم العرج فصاعدا
وسعد عن مصعب العز بالمهملة والفاء والراء، وذكر ابن قتيبة لغة لهذا مر على سفر ولا أثر، اي عن حاكما
لما عرى بالاعة وهو لفظ العامل مرا لا ثرو هو الرواية وعلى كلام العز وعند بعض المهملة والزاي بدل
بعض الراي كذا وسمى الصلاة عملا بالدين وذكر في النهي عن الحلف بالآباء ان بعض بعض المحلوف به وحقيقته
العظمة مختصة بالله تعالى بله تضاف لغيره وهذا حكم عمر الا بامر سيار الاشياء، مار بلك سنة صلى الله عليه
مار لبر على واسه بلد ابها كلمة يعبر على اللسان عمود الكلام او زنة لا تاسعد بها النبي مار بلد بالكسر
الله تعالى المحلوف به عمود الصفات في الكور بلد لله لبر تسم بما لبس مخلوقا به بسها على سبيله قوله ابو
بلاله بكسر القاف وضم اللام وبالموحدة عبد الله الحرشي والعامري عاصم النبي سمع النوفاني وزيد
سمع الراي المهملة وسكون الباء، لبر مضرب ساعلى النصرب بالمهملة والراء، الحرث سمع الجم وسكون الراء الاسم